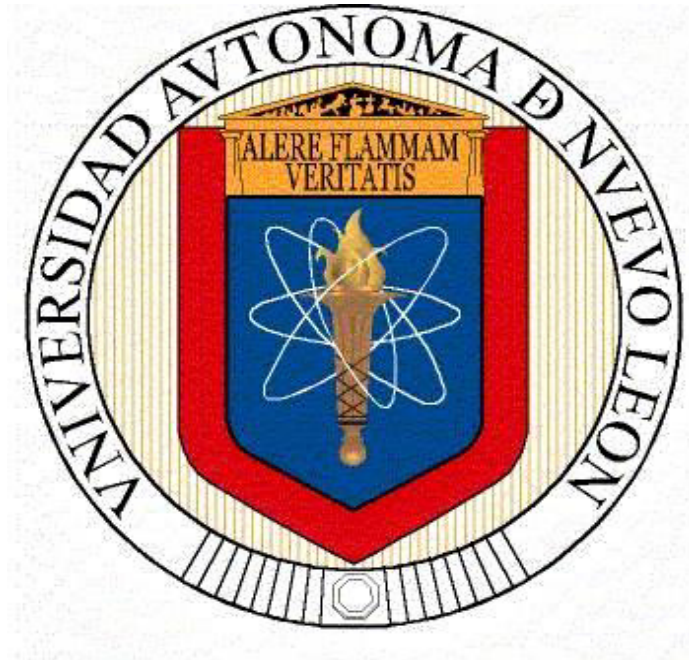


UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN
FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y ADMINISTRACIÓN PÚBLICA



TESIS

**EL COMPROMISO POLÍTICO DE LOS CATÓLICOS EN
GUANAJUATO: LA DIMENSIÓN POLÍTICA DE LA FE**

**QUE PRESENTA
SAÚL MANUEL ALBOR GUZMÁN**

**PARA OBTENER EL GRADO DE DOCTOR EN FILOSOFÍA
CON ORIENTACIÓN EN CIENCIAS POLÍTICAS**

DICIEMBRE, 2014



UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN
FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y ADMINISTRACIÓN PÚBLICA

TESIS
EL COMPROMISO POLÍTICO DE LOS CATÓLICOS EN
GUANAJUATO: LA DIMENSIÓN POLÍTICA DE LA FE

QUE PRESENTA
SAÚL MANUEL ALBOR GUZMÁN

PARA OBTENER EL GRADO DE
DOCTOR EN FILOSOFÍA CON ORIENTACIÓN
EN CIENCIAS POLÍTICAS

DIRECTOR DE TESIS
RAFAEL ENRIQUE AGUILERA PORTALES

Monterrey, Nuevo León, México

Diciembre de 2014

INDICE

CAPÍTULO I: Metodología.....	6
1.1 Introducción.....	6
1.2 Antecedentes.....	10
1.3 Planteamiento del problema.....	11
1.4 Justificación.....	12
1.5 Preguntas de investigación.....	13
1.6 Objetivos de la investigación.....	13
1.6.1Objetivo principal.....	14
1.6.2Objetivos específicos.....	14
1.7 Hipótesis.....	14
1.8 Marco conceptual.....	14
1.9 Modelo de investigación.....	15
1.10 Diseño de investigación.....	16
1.10.1. Técnicas: Observación participante y Entrevistas en profundidad.....	17
1.10.2. Naturaleza del modelo cualitativo de investigación.....	20
1.11 Límites temporales.....	24
1.12 Matriz de congruencia.....	24
 CAPÍTULO II. El cristianismo como religión del Logos.....	25
2.1. La racionalidad católica.....	25
2.2 La helenización del cristianismo.....	35
2.3 La escisión entre fe y razón. Crítica de la razón moderna.....	42
2.4 La ruptura entre fe y política.....	53
2.4.1 Fundamentos filosóficos de la secularización moderna.....	54
2.4.2 Las ideologías como fenómeno de la modernidad.....	56
2.4.3 Concepto, origen e interpretación.....	58
2.4.4 Las ideologías totalitarias como deriva filosófica.....	59
2.4.5 La ideología en la concepción de Hannah Arendt.....	64
2.4.6 Ideología y utopía en K. Mannheim.....	66
2.4.7 El cristianismo ante la ideología y la utopía.....	72
2.5 Salvación y política.....	78
2.5.1 El compromiso político de la fe en las teologías de la liberación.....	82
2.5.2 La crisis actual del catolicismo.....	88
 CAPÍTULO III. El compromiso político y la metapolítica del catolicismo.....	99
3.1 Los presupuestos de la Doctrina Social de la Iglesia.....	99
3.2 Poder político y poder religioso.....	105
3.3 Relación fe y política en la historia del cristianismo.....	108
3.3.1 El dualismo cristiano en la historia.....	113
3.3.2 La cristianización de los pueblos bárbaros.....	113
3.3.3 La Edad Media.....	114
3.3.4 La reforma protestante.....	117
3.3.5 El liberalismo.....	120
3.3.6 El catolicismo ante el liberalismo.....	120
3.3.6.1 La Metapolítica de León XIII. El <i>Ralliement</i> francés y la Democracia cristiana.....	131

3.3.6.2 Pío X y la religión de la democracia.....	144
3.3.6.3 Pío XI y el reinado de Cristo. La teología política.....	151
3.3.6.4 La Metapolítica del catolicismo. J. Maritain.....	158
3.4 El compromiso político de los católicos en el mundo moderno.....	160
3.4.1 El Concilio Vaticano II.....	161
3.4.2 Pablo VI y la <i>Octogesima Adveniens</i>	165
3.4.3 El Documento de Puebla.....	171
3.4.4 El compromiso político de los católicos en Juan Pablo II.....	172
3.4.4.1 El Compromiso político de los católicos y la teología de la liberación.....	172
3.4.4.2 El compromiso político de los católicos en regímenes políticos de seguridad nacional.....	175
3.4.5 La <i>Evangelium vitae</i> de Juan Pablo II.....	178
3.4.6 Nota Doctrinal de J. Ratzinger.....	183
3.4.7 Liberación y D.S.I. en América Latina: Benedicto XVI en el Bajío y Cuba.....	188
3.5 El compromiso cristiano por los derechos humanos.....	193
3.5.1 Cosmovisión cristiana de los derechos humanos.....	194
3.5.2 La Racionalidad católica ante la Racionalidad Moderna	210
3.6 Necesidad del cristianismo en las sociedades modernas.....	215
 CAPÍTULO IV. La cultura religiosa en Guanajuato.....	 220
4.1 Cultura y Civilización.....	220
4.2 La filosofía de la cultura en J. Ratzinger.....	222
4.3 La religión como energía cultural. A. Toynbee.....	226
4.4 Entre la Fe y la Cultura. Generalidades.....	229
4.5 La aspiración al ser más. La cultura en Juan Pablo II.....	230
4.5.1 Cultura cristiana. La Nueva Evangelización.....	236
4.6 Inculturación del cristianismo y religiosidad popular.....	246
4.6.1 Religiosidad natural, revelada y popular.....	246
4.6.2 El catolicismo popular.....	251
4.6.3 El catolicismo y la religiosidad popular.....	252
4.7 Guanajuato: entre la Tradición y la Modernidad.....	260
4.7.1 El catolicismo en México.....	260
4.7.2 Religión y política en Guanajuato.....	269
4.7.3 El catolicismo en Guanajuato.....	276
4.7.4 El contexto guanajuatense.Preliminares.....	285
 CAPÍTULO V. Primer Estudio: Observación participante.....	 294
5.1 Introducción.....	294
5.2 Técnica: Observación participante.....	296
5.2.1. Proceso de muestreo.....	298
5.2.2 Presentación de resultados.....	299
5.2.3 Las Unidades de observación.....	300
5.3 Análisis y Discusión de resultados. Características del fenómeno estudiado.....	369
5.3.1 La pentecostalización del catolicismo guanajuatense.....	377
5.3.2 El movimiento carismático en Guanajuato.....	379
5.4 Hipótesis y definición del catolicismo guanajuatense.....	390
 CAPÍTULO VI. Segundo Estudio: Entrevistas a profundidad.....	 393
6.1. Introducción.....	393

6.2 Técnica: Entrevista en profundidad.....	393
6.2.1 Proceso de muestreo.....	394
6.2.2. Estructura de las entrevistas.....	396
6.2.3. Procedimiento.....	397
6.2.4. Experiencias obtenidas de las entrevistas en profundidad.....	398
6.3. Análisis y resultados de la aplicación de la técnica de Entrevistas.....	399
6.3.1. Introducción.....	399
6.3.2 Definiciones del catolicismo guanajuatense.....	402
6.3.3 Definición c) La despolitización de la cultura religiosa en Guanajuato.....	402
6.3.4 Definiciones d) y e).....	425
6.3.4.1 El compromiso social y político de los católicos en Guanajuato a la luz de la Encuesta Nacional de Cultura y Práctica Religiosa.....	439
6.3.5 Definición f).....	470
6.4 Resumen de los análisis y resultados.....	477
6.4.1 Definición c) La despolitización de la cultura religiosa en Guanajuato.....	477
6.4.2 El compromiso social de los católicos. Definiciones d) y e).....	479
6.4.3 El movimiento carismático en Guanajuato. Definición f).....	483
Conclusiones.....	485
Referencias.....	503
Anexos.....	520
Tablas.....	537

“El conocimiento crítico de la cultura religiosa es fundamental para la convivencia social, porque al fin la cultura-incluidos los elementos religiosos en cuanto que culturales- puede convertirse en fuente de comprensión, tolerancia y racionalidad. No se piense sólo en la práctica o en la creencia, sino en el conocimiento crítico y científico de los procesos a que da lugar la fe religiosa, el análisis de las diversas teologías con las que se racionaliza esa fe, el estudio de la praxis de los creyentes, y en general, la investigación de la historia y del comportamiento social de las Iglesias y de las muy diversas organizaciones religiosas. Todo ello es un reto para el historiador, el sociólogo, el politólogo, el antropólogo, el psicólogo social, quienes encuentran en la religión nuevas formas de comprensión y de explicación de la sociedad que pretenden conocer”. Manuel Ceballos.

CAPÍTULO I. METODOLOGÍA

1.1 Introducción

La presente investigación tiene como objetivo primordial conocer los valores religiosos que privilegian los católicos guanajuatenses y si los mismos influyen en su compromiso político respecto a la problemática social, económica en la que se encuentran insertos, asimismo, se analizará la religión católica potencia una mayor participación política en Guanajuato o si sólo se reduce a prácticas religiosas culturales ajenas a la política.

Para los católicos guanajuatenses dentro de su cultura religiosa, la figura o los símbolos culturales, que se analizarán a lo largo de la investigación, son muy recurrentes para explicar algunos hechos sociales, entre otros, como la crisis económica, la precariedad en la salud no resuelta de forma suficiente por las políticas públicas correspondientes, el mal en el mundo.

La sociedad mexicana ha experimentado en los últimos años serias transformaciones en su práctica política, en su desarrollo económico lento en unos sectores, vertiginoso en otros, asimismo, la vivencia en sus valores ha tenido profundos cambios culturales, pues no es lo mismo las sociedades urbanas industrializadas como la periferia rural, los cambios sociales han sido intensos, incluyendo el de sus prácticas religiosas, muy acendradas en la convivencia social mexicana y, desde luego, en Guanajuato.

En México convive una sociedad tradicional, con un gran abanico de diferencias y una sociedad moderna, secularizada, aunque ambas se imbrican en diferentes sectores

sociales, pero culturalmente hablando, Guanajuato es una sociedad que tiene su mundo de creencias, de tradiciones y de mitos, incluyendo la misma sociedad secularizada, las cuales también en ocasiones contrastan con la formulación de explicaciones racionales sobre preguntas últimas con relación al origen del cosmos y al sentido de la existencia humana.

Sin embargo habría que hacer diversas matizaciones por la creciente complejidad de las sociedades modernas, donde la religión desempeña un papel fundamental en la vida cultural de México.

El catolicismo es una religión dominante en la sociedad, muy significativa en Guanajuato desde los parámetros estadísticos, aunque cada vez más en retirada, y que ha influido en gran parte de su desarrollo histórico de México, además de que el propio catolicismo es vivenciado e interpretado en diferentes formas por los sectores sociales.

Pero el catolicismo no es tan monolítico como pudiera parecer a simple vista, es tan distinto en las diferentes regiones del país, en los diferentes grupos sociales, con sus propias tensiones en su identidad y en su influencia hacia el exterior, en la sociedad.

Si se habla de una crisis social, el propio catolicismo se encuentra, desde luego, en una crisis de supervivencia, de identidad, de diálogo con la modernidad, con la sociedad cada vez más secularizada, pero con las peculiaridades propias de cada región, de cada ciudad, de cada iglesia institucional, de cada grupo marginal.

Por ello, la presente investigación analizará e interpretará cómo viven los católicos guanajuatenses su religiosidad, si esta influye en los compromisos políticos tanto electorales como de una mayor participación política y cívica en la sociedad, pues ante la crisis social, ante las dolencias de una sociedad en crisis, las prácticas religiosas en Guanajuato se manifiestan en una lucha cultural y cultural contra los males sociales de la falta de salud, de trabajo, entre otros.

Desde luego que la investigación contribuye de manera importante a una comprensión antropológica de los guanajuatenses a partir de su cultura religiosa, si la misma

repercute en el compromiso político y social, pero que al interpretar su cosmovisión social y política se va desentrañando la esencia misma de la cultura de esta sociedad en estudio.

El tema es novedoso, no existen propiamente trabajos científicos sobre el tema, sólo algunos monográficos, lo que se analiza en torno a la investigación de campo es la religiosidad guanajuatense, su descripción etnográfica, su especificación, su relevancia o no en el compromiso político, para llegar a un diagnóstico y definición en profundidad del catolicismo guanajuatense y que se desprende de la propia investigación.

Al considerar los católicos en Guanajuato que tanto la Doctrina Social de la Iglesia (DSI en lo subsecuente) y la visita de Estado del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012, previo al proceso electoral federal y estatal de ese año, les permite identificar los principales males sociales y morales que existen en sus comunidades, se encuentran en sintonía con lo que enseña la Iglesia católica sobre el mismo tema, la cual, a veces por conducto de la religiosidad popular, analiza la realidad social desde los parámetros de su fe en materia política y social.

La religiosidad popular aunque muy acendrada en los guanajuatenses, se confunde muchas veces en prácticas sociales de carácter religioso cívicas.

Ahora bien, la Iglesia católica en Guanajuato aborda de forma recurrente, tanto en el discurso eclesial como en las prácticas religiosas de los guanajuatenses, el tema del mal que existe en la sociedad: la violencia, la falta de salud, el desempleo, el alcoholismo, la pobreza, los cuales podrán ser resueltos a través del compromiso político de los católicos, más allá del partidismo electoral.

Uno de los principales hallazgos en esta investigación, es que nos encontramos con una sociedad muy “despolitizada”, a los católicos guanajuatenses les interesa más los valores espirituales, lo que los católicos explican sobre ellos, que cualquier otro valor, ya sea político, económico, aunque desde luego, ello se explica por la misma crisis que la sociedad, no sólo la guanajuatense, sino la mexicana vive: la pobreza, el desempleo, la carestía, la corrupción en el Gobierno, en el Estado en general.

Ello ha provocado que la sociedad, los católicos en Guanajuato en concreto, se despreocupen de la participación política, la cual se reduce al mero voto electoral periódico, sin mayor incidencia en la transformación social, sin embargo a lo largo de la investigación se estudiará si una fe o una religión es capaz de una transformación social a través del compromiso político.

La investigación arroja datos tales como que la sociedad, el pueblo guanajuatense prefiere refugiarse o vivir sus creencias y valores religiosos como respuesta, en parte, al desvalimiento social, a través de diversos símbolos culturales que se irán investigando y analizando.

Así, en el cuerpo y contenido de la presente investigación, antes de demostrar la hipótesis se presentaran diversos contextos para ir comprendiendo las variables que forman la misma.

Es decir, para situar mejor el fenómeno estudiado se presentará cada uno de los contextos, en este caso, de carácter histórico, geográfico, cultural, ambiental, entre otros, que permita realizar un análisis en profundidad de las diversas teorías, investigaciones o estudios que se hayan realizado sobre el tema y en relación al mismo, a fin de ampliar el horizonte de la investigación y encuadrarla debidamente en esos contextos.

Los principales contextos para estudiar, antes de sumergirse en la investigación social a emprender y demostrar la hipótesis de trabajo, serán:

- * la situación actual del cristianismo católico y su crisis vista desde analistas sociales y del fenómeno religioso.
- * La cultura entre la tradición y la modernidad, sus tensiones, sus imbricaciones.
- * Se estudiará asimismo la herencia religiosa en la cultura mexicana.
- * El proceso de secularización de la política en la modernidad y la respectiva postura del cristianismo católico en este proceso a través de su teoría política o metapolítica.

Ahora bien, el contexto o ambiente en el que se llevará la investigación es la Ciudad de Guanajuato conforme al planteamiento del problema que se indica más adelante.

El problema principalmente detectado en la realización de la investigación es que la misma fue rebasada ante los objetivos que originalmente se habían planteado, por lo que tuvo que irse perfilando paulatinamente ante los hallazgos encontrados, lo que, dada la naturaleza etnográfica de la investigación, las hipótesis fueron emergiendo y las variables modificadas, lo que ameritó un nuevo abordaje teórico de las variables encontradas.

En la presente investigación se pondrá de relieve que el aspecto cuantitativo de la presencia católica en la región no se encuentra correlacionado con una mayor profundización tanto en la teoría como en la praxis del compromiso social y político.

1.2 Antecedentes

Las diversas investigaciones sobre la religión en una sociedad determinada giran en torno a distintos campos de estudio, dependiendo las regiones, los temas, la problemática.

En el caso del compromiso político de los católicos se ha hecho, de igual forma en diferentes contextos latinoamericanos pero tomando en cuenta los diferentes movimientos religiosos distintos al del catolicismo, aunque, como lo han señalado algunos expertos, los nuevos movimientos religiosos en crecida en Latinoamérica toman muchos elementos del catolicismo y de la religiosidad popular.

En el caso de México existen algunos estudios sobre el tema del compromiso político de los católicos, aunque varían en cada contexto histórico y geográfico de Latinoamérica.

De igual forma, como se analizará a lo largo de la investigación, el tema es abordado por algunos autores analizando la cosmovisión católica de la política y de la sociedad, tema tratado, por otra parte, por una institución, como la Iglesia católica, que no deja en el presente seguir este asunto de la política, no sin tensiones ad intra por las diversas concepciones en torno a lo social y a lo político que se presenta ante el mal, en una sociedad tan flagelada por diversas carencias que van desde las económicas y sociales a las más personalísimas de carácter moral, psicológica y de salud.

1.3 Planteamiento del problema

El comportamiento o la experiencia religiosa de un pueblo, de una comunidad, obedece al patrón cultural que utiliza para explicar la cosmovisión que tiene sobre el mundo, el hombre, de las relaciones sociales.

Por ello el problema a investigar son precisamente las razones que los católicos guanajuatenses utilizan para fundamentar su compromiso político y social, así como si su cultura religiosa la utilizan para explicar la realidad social en la que viven.

Se pretende adentrarse, para comprender el fenómeno del compromiso político en Guanajuato, en analizar los diversos significados que se le da a los elementos de su religiosidad, a la visita papal en 2012, y al conocimiento de la DSI, elementos todos ellos que permiten a los católicos guanajuatenses acercarse al análisis y a la construcción de su realidad, entender el fenómeno en todas sus dimensiones, tanto internas como externas, su contexto cultural, su pasado histórico, a través de las experiencias y puntos de vista de los individuos.

El tema de investigación es el del compromiso político de los guanajuatenses, los cuales lo fundamentan desde la Doctrina Social de la Iglesia (DSI en adelante), de la visita del Papa Benedicto XVI en 2012 al Bajío y desde su cultura religiosa particular que utiliza la representación de diversos símbolos culturales para explicar su compromiso político.

Nos enfocaremos a la comprensión y profundización del catolicismo como fenómeno religioso en la sociedad guanajuatense moderna, en la cual se percibe también una secularización intensa en todos los ámbitos.

En la complejidad de las sociedades modernas, nos encontramos ante un inveterado esquema individualista, según el cual, lo religioso debe reducirse al ámbito privado del cada quién personal, Mardones, J., (1995), explica, al respecto, que “la religión en el mundo moderno pluralista ha perdido el monopolio cosmovisional y de sentido. La religión ofrece una visión del mundo o cosmovisión que da una explicación de todas aquellas realidades difíciles, problemáticas, ante las que los hombres sienten el

cuestionamiento, la perplejidad o la angustia” (pp. 151-152), por lo que el factor religioso continúa desempeñando en la sociedad un papel importante en el análisis de la realidad.

Ante un desinterés explícito por parte de los mexicanos a la política, por la transformación social participativa, sin embargo, para el caso de los católicos guanajuatenses, la DSI, la visita papal antes dicha y algunos valores religiosos culturales proporcionan la explicación de todo tipo de males sociales y personales y fundamentan, en parte, su compromiso social y político.

La perspectiva principal desde la cual se trata la investigación sobre el comportamiento religioso en Guanajuato en relación con la política, es el de una interpretación cultural de un fenómeno social, aunque el tema resulta trascendente para la antropología, la fenomenología y la sociología de la religión, investigación cuyo enfoque será el cualitativo para entender e interpretar profundamente la experiencia humana religiosa en Guanajuato en relación con la política.

1.4 Justificación

Profundizando en la idea de la sociología moderna en el sentido de que la religión es el factor fundacional de la sociedad, se puede decir que toda sociedad, incluida la contemporánea, necesita elaborar, a veces, una matriz religiosa, la que genera una explicación sobre el hombre y la sociedad, por lo que la experiencia religiosa es susceptible de estudiarse atendiendo a su racionalidad, así como cuál es la función de la concepción religiosa en una sociedad, lo que se realizará en la presente investigación a través del estudio etnográfico de una comunidad como la de Guanajuato.

Lo sagrado es la esfera en la que los hombres reconocen los vínculos que les unen, su mutua pertenencia más allá de cualquier diferencia legítima. La propia religión es considerada por otros sociólogos como factores dadores de sentido.

El tema de las creencias religiosas y del compromiso ético en relación con el compromiso social y político reviste de gran relevancia para la sociedad actual no sólo en México sino en otros contextos socioculturales.

El presente trabajo de investigación se encuentra motivado por el fenómeno religioso y su poder de influencia en la política y en la sociedad, por ello partiremos del análisis del comportamiento religioso, ético y político de los miembros de una comunidad social, normalmente las encuestas nos permiten, al analizar la religión de los ciudadanos, medir diversas escalas de valores en los que se mueven y cómo influyen en sus prácticas sociales y políticas o si sólo se queda en una práctica de carácter privado.

De ahí que sea conveniente, con la investigación que se pretende realizar, resaltar si el papel de los valores religiosos en la sociedad guanajuatense tiene la relevancia fundamental para su actuación social, enriqueciendo las diversas concepciones que, en el caso concreto, se tienen del compromiso político con diversas acepciones en todas las sociedades.

Por lo que desde el contexto guanajuatense se podrá ir contrastando las diversas teorías políticas y sociales que, sobre el compromiso político, diversos grupos sociales se fundamentan.

Por ello el conocimiento de la concepción católica de la política, del compromiso social, por parte de los guanajuatenses católicos, tanto a nivel institucional como popular pueden servir de base para lograr una interpretación exhaustiva de la cultura religiosa de Guanajuato a través precisamente del análisis del compromiso político.

1.5 Preguntas de investigación

¿En qué medida el compromiso político de los católicos en Guanajuato se ve moldeado en función de la DSI?

¿Influyen en ese compromiso político la cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos?

¿La visita papal en 2012 al Bajío fue un factor determinante en el interés por el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato?

1.6 Objetivos de la investigación

1.6.1 Objetivo principal

Determinar si el compromiso político de los católicos guanajuatenses se encuentra influido por factores religiosos y socioculturales.

1.6.2 Objetivos específicos

Analizar si la DSI influye en el compromiso político de los católicos guanajuatenses.

Analizar el significado de la visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012.

Indagar si la cultura religiosa de los católicos guanajuatenses influye en su compromiso político.

1.7 Hipótesis

a) La cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos, b) así como la DSI, son los factores religiosos y socioculturales que influyen en el compromiso político de los católicos en Guanajuato; esta influencia tiene como punto de inflexión la visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012.

Se definen las siguientes variables de estudio, distinguiéndose las de carácter independiente, así:

- la cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos
- La DSI.

Una variable moderadora independiente, básica:

- La visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012.

La variable dependiente relacionada con las variables antes indicadas es:

El compromiso político de los católicos en Guanajuato.

Con las variables mencionadas se generó la hipótesis de investigación.

1.8 Marco conceptual

De acuerdo con los objetivos de la investigación y por tratarse de llegar a un entendimiento profundo del fenómeno de estudio, los conceptos, hipótesis y teorías que se formulan y detallan en los siguientes capítulos antes de la presentación de resultados nos permiten explicar, analizar y llegar al diagnóstico profundo de lo que se ha experimentado a lo largo de la investigación emprendida y conforme a la naturaleza misma de la investigación cualitativa.

La investigación se abordará a través del diseño etnográfico, por lo que no se pretenderá fundamentar alguna teoría.

Aunque podrá también generar alguna teoría sobre el fenómeno religioso y su incidencia en el compromiso político a estudiar. Pero los marcos generales de referencia será el de la interpretación cultural de un grupo social desde una sociología del catolicismo guanajuatense, ante la realidad a descubrir nos serviremos de los contextos y sus marcos de referencia así como del soporte teórico de las variables.

1.9 Modelo de Investigación

Con la finalidad de comprobar, modificar o controvertir la hipótesis para esta investigación sobre el compromiso político de los católicos en Guanajuato, se utilizó un método cualitativo, etnográfico, para comprender e interpretar el fenómeno social a investigar.

Esto es, dada la naturaleza de la presente investigación, tal y como se desprende de lo dicho anteriormente, se privilegiará el estudio de la comunidad católica guanajuatense en su contexto o ambientes naturales, su expresión religiosa popular, en su “cotidianidad”, para que con los datos obtenidos razonar inductivamente y arribar a conclusiones acerca de la concepción cultural que se tiene del compromiso político y si la religión o cultura religiosa influye en ello.

Se pretende, asimismo, hacer una descripción detallada de los aspectos esenciales de la religiosidad en Guanajuato y su influencia en el compromiso político, a partir del soporte teórico utilizado en las variables y de las vivencias de las personas que participan en ella.

Se ha partido desde la postura de un observador meticulado de las manifestaciones religiosas y pseudo-religiosas y su repercusión en la política en Guanajuato. De esta observación participante se descubren una serie de claves del compromiso político y social de los católicos en Guanajuato, poniendo de realce sus valores más positivos y destacando también una crítica al fenómeno a fin de lograr un diagnóstico en profundidad sobre el compromiso social y político.

1.10. Diseño de la investigación

El Diseño modelo Etnográfico es el que se utilizará para proceder a conocer una comunidad la cual forma un todo sistémico, mediante este diseño se analizarán los conceptos de las realidades que se estudian y que adquieren significados especiales, tales como la cosmovisión que del compromiso político y de los factores implicados en su explicación maneja el grupo social.

Por ello, el compromiso político a estudiar, como variable dependiente dentro de la investigación, pide ser vista y estudiada holísticamente, como un todo, pues cada cosa se relaciona con todas las demás y adquiere su significado por esa relación. De ahí que la explicación exige también esa visión global.

El Diseño cualitativo a utilizar pretenderá profundizar en los diversos elementos culturales en estudio, por tanto, Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. explican que se trata de “describir y analizar ideas, creencias, significados, conocimientos y prácticas de grupo, culturas y comunidades...La etnografía implica la descripción e interpretación profundas de un grupo, sistema social o cultural...presenta los resultados de manera que se resalten las regularidades que implica un proceso cultural” (p. 501).

Estos elementos culturales permitirán guiarnos a la identidad religiosa y política del guanajuatense, así como la estructura religiosa de la sociedad guanajuatense analizada como fenómeno, sus valores y creencias, los patrones y estilos de comunicación, sus ritos y mitos (como cosmovisiones), símbolos y conflictos.

La investigación tiene como finalidad primordial entender una cultura, la cultura religiosa del guanajuatense, del que el compromiso político es parte, a través de una interpretación “densa” como la denomina Geertz, C. (2006), al señalar la vocación esencial de la antropología interpretativa, destaca que no se trata de “dar respuestas a nuestras preguntas más profundas, sino darnos acceso a respuestas dadas por otros...y así permitirnos incluirlas en el registro consultable de lo que ha dicho el hombre” (p.40).

La metodología utilizada tendrá como finalidad la descripción-interpretación de lo que piensan y dicen los sujetos de nuestras unidades de análisis a través de nuestra conclusión interpretativa del fenómeno después de lo que se ha visto, de lo que se ha escuchado, de la labor y del estudio de campo, lo que servirá como evidencia para dicha descripción.

Los actores serán los privilegiados para manifestar su *cotidianidad*, Guber, R. (2011) destaca que el “investigador parte de una ignorancia metodológica y se aproxima a la realidad que estudia para conocerla...se propone interpretar-describir una cultura para hacerla inteligible ante quienes no pertenecen a ella...el investigador social sólo puede conocer otros mundos a través de su propia exposición a ellos” (pp. 19-20).

1.10.1. Técnicas empleadas: Observación participante y Entrevistas en profundidad

En esta investigación, el instrumento es el propio investigador y las técnicas distintivas de su labor serán precisamente la entrevista no dirigida y la observación participante, y los métodos de registro y almacenamiento de la información obtenida.

Con la a) Observación participante se pretende tener un acercamiento cualitativo para analizar la realidad social en estudio.

Esta técnica, cuya naturaleza cualitativa posibilita un acercamiento profundo con el objeto de estudio, nos arroja datos trascendentales para arribar al cómo piensan los protagonistas sociales, sus conceptualizaciones, observando su entorno, sus actitudes, su comportamiento, se capta densamente la interpretación que hacen de su realidad.

Con esta técnica de la observación participante, el investigador “contempla” todo, los mínimos detalles, se ve expuesto a una interacción intensa e interpretativa respecto al grupo social en estudio, consiguiéndose información relevante conforme a los objetivos planteados en esta investigación.

La observación participante se encuentra enmarcada en un constante proceso de comunicación con la realidad social tanto objetiva como subjetiva, desde los contextos a los sujetos que intervienen en las acciones sociales que desarrollan.

La observación participante ha tenido como objetivo la topografía religiosa de Guanajuato, principalmente, así como el comportamiento de los sujetos sociales en estudio, todo ello enmarcado en la Ciudad de Guanajuato.

Es decir, la esencia del trabajo cualitativo, a través de esta técnica de la observación, se centrará en lo que Bourdieu llamaba el *porque yo estuve ahí*, pues los entrecruzamientos de cada una de nuestras experiencias en las que nos encontramos son, señala Nieto, R. (2012), “experimentados en primera persona, lo dotan de suficiente experiencia vivida; él podrá decir, como recomiendan los que discuten la autoridad etnográfica, que él *estuvo ahí*”(p. 473).

Para el sociólogo francés Bordieu el mundo social se convierte en un espectáculo que se presenta al observador, Vasilachis, I. (1992) destaca que en ese sentido es que se “asume un punto de vista sobre la acción y que, imponiendo al objeto los principios de su relación con el objeto, hace como si él fuese el único destinado a ese conocimiento y como si todas las interacciones se redujesen a intercambio simbólicos” (p. 33).

Desde Bourdieu y su teoría de la práctica se postula, en contra el materialismo positivista, que los objetos de conocimiento son construidos y no registrados pasivamente, que el mundo a investigar, dentro de la pluralidad de mundos, es para comprender su misma lógica.

Se trata de recurrir a los actores y a los testigos de la época actual. No sin cierta ironía Meyer, J.(2010) lo expresaba así: “¡Venid en socorro nuestro, oh categorías del pensamiento prelógico, primitivo, mágico, fanático, tan fáciles de denunciar en los

demás No conviene que estos rústicos nos dejen boquiabiertos con sus enigmas demasiado maliciosos” (p. 317), ya que el testimonio es también acción, acción prolongada, acontecimiento, en suma.

La técnica de la Observación participante se ha complementado con la relativa a las b) entrevistas en profundidad, con la que nos aproximamos a las actitudes y cosmovisiones de los sujetos participantes y escogidos por el investigador.

El proceso a seguir, después de llevar a cabo la inmersión inicial en el campo para sensibilizarse con el entorno cultural de los guanajuatenses, es identificar a los informantes principales, a los actores, con el fin de que aporten los datos indispensables que permita adentrarnos y compenetrarnos con la realidad social que estamos investigando y de ahí construir e interpretar la realidad, dar sentido y significado a las diversas prácticas y cosmovisiones de los entrevistados con los puntos de vista recabados.

Con la técnica de la entrevista, no dirigida, aunque con guiones generales, se busca más que nada tener el acercamiento de los sujetos a través de un diálogo y con las cuales se ha logrado una interacción, de la cual los propios entrevistados hablan libremente sobre los temas objeto de la investigación y se vuelven también protagonistas de los hechos en estudio.

La entrevista nos ha proporcionado también, además de los procesos de comunicación en las que nos hemos visto inmersos, toda una interpretación de lo que se ha observado de la realidad social estudiada.

Asimismo, cada una de las entrevistas nos ha proporcionado todo un universo que, aunque particular, contribuyen a toda la riqueza informativa que se ha obtenido que a veces no es posible con entrevistas rígidas y estructuradas o con cuestionarios fijos o encuestas.

Los datos obtenidos con las entrevistas reflejan toda una información, en lo absoluto superficial de la realidad social estudiada, logrando una aproximación densa a la interpretación, que hacen los entrevistados, de las cuestiones objeto de las

entrevistas, así como la interpretación que hace el mismo entrevistador en su análisis respectivo.

Fundamentalmente, las entrevistas se han llevado a cabo con personas de las más representativas de las comunidades de católicos en Guanajuato, se trata de una representatividad cualitativa, no estadística, lo que nos lleva a la comprensión en profundidad de los objetivos de la investigación, el número de las entrevistas se ha resuelto a través del método de la saturación, eligiendo las más trascendentales después que se ha detectado la reiteración de la información.

1.10.2. Naturaleza del modelo cualitativo de investigación

El enfoque cualitativo utilizado, como lo refieren Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010), tiene en cuenta las prácticas interpretativas del mundo visible a estudiar, transformándolo en una serie de representaciones en forma de observaciones participantes, anotaciones, grabaciones; en este enfoque cualitativo

existe una variedad de concepciones o marcos de interpretación...hay un común denominador que podríamos situar en el concepto de patrón cultural...que parte de la premisa de que toda cultura o sistema social tiene un modo único para entender situaciones y eventos. Esta cosmovisión o manera de ver el mundo, afecta la conducta humana. Los modelos culturales se encuentran en el centro de estudio de lo cualitativo...constituyen marcos de referencia para el actor social" (p. 10).

Los modelos culturales que se investigarán a partir de la realidad subjetiva, que en sí misma se convierte en el objeto de estudio, se traduce en la experiencia de aquéllos cuya cosmovisión resaltan los diversos factores que influyen en el compromiso político en la sociedad por parte de los católicos guanajuatenses.

Nos encontramos pues, con el método cualitativo emprendido, ante el paradigma interpretativo que nace con Weber, M. al interpretar la realidad de la vida que nos rodea y en la cual estamos inmersos mediante la comprensión tanto del contexto y significado cultural de sus distintas manifestaciones como por las causas que les dieron origen.

Partiendo de la teoría, es decir, de aquéllos conceptos y explicaciones que se vayan generando, se irá volviendo al marco conceptual, pero de lo que se trata es que

después la observación interpretativa, de las entrevistas a los sujetos participantes a los que se ha interrogado sobre su concepción acerca del compromiso político, ello influye su cosmovisión religiosa.

Se analizarán todos los datos recabados empíricamente con la observación participante, así como la información producto de tales entrevistas, para arribar a conclusiones sobre la hipótesis planteada y sus variables, así como otras que han ido emergiendo a lo largo de la investigación.

El modelo de la presente investigación cualitativa reviste de aquéllas características que tanto el investigador y su proyecto de estudio revisten, y que Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010) enumeran como:

1. las preguntas de investigación no siempre se han conceptualizado ni definido por completo...
2. El investigador comienza examinando el mundo social...las investigaciones cualitativas se basan más en una lógica y proceso inductivo (explorar y describir, y luego generar perspectivas teóricas). Van de lo particular a lo general...procede caso por caso, dato por dato, hasta llegar a una perspectiva más general...
3. No se prueban hipótesis, éstas se generan durante el proceso...
4. Se basa en métodos de recolección de datos no estandarizados ni completamente predeterminados...El investigador pregunta cuestiones abiertas, recaba datos expresados a través del lenguaje escrito, verbal y no verbal, así como visual...la preocupación directa del investigador se concentra en las vivencias de los participantes...
5. utiliza técnicas para recolectar datos, como la observación no estructurada, entrevistas abiertas...discusión en grupo, evaluación de experiencias personales...e interacción e introspección con grupos o comunidades...
6. Su propósito consiste en “reconstruir” la realidad, tal como la observan los actores de un sistema social previamente definido...
7. Evalúa el desarrollo natural de los sucesos...
8. se fundamenta en una perspectiva interpretativa centrada en el entendimiento del significado de las acciones de seres vivos...
9. la ‘realidad’ se define a través de las interpretaciones de los participantes...convergen varias “realidades”...
10. El investigador se introduce en las experiencias de los participantes y construye el conocimiento, siempre consciente de que es parte del fenómeno estudiado...
11. Las indagaciones cualitativas no pretenden generalizar de manera probabilística los resultados a poblaciones más amplias ni...obtener muestras representativas...
12. El enfoque cualitativo puede concebirse como un conjunto de prácticas interpretativas que hacen al mundo ‘visible’, lo transforman y convierten en una serie de representaciones (pp. 9-10).

Esto es, dada la naturaleza de la presente investigación, tal y como se desprende de lo dicho anteriormente, se privilegiará el estudio de la comunidad católica guanajuatense

en su contexto o ambientes naturales, su expresión religiosa popular, en su “cotidianidad” para, con los datos obtenidos, razonar inductivamente y arribar a conclusiones acerca del compromiso político en Guanajuato.

La presente investigación se realizará a través del método cualitativo, toda vez que mediante este método bajo la modalidad exploratoria (en cuanto es un fenómeno poco estudiado en la actualidad en Guanajuato) y descriptivo, (se buscará especificar las propiedades, características y diversos perfiles de ésta sociedad) se pretenderá reportar resultados y el diagnóstico cualitativo del catolicismo guanajuatense.

Esta investigación descriptiva, densa, tiene como objetivo conocer en profundidad el compromiso político de los católicos guanajuatenses y los factores que influyen en el mismo, desde las actividades, prácticas y personas, analizando las subjetividades en todo el proceso. De la recolección de datos se realizará el análisis de las variables a estudiar.

Existen diversos marcos interpretativos de los hechos sociales, tales como la etnografía, que inició con la antropología y es el método cualitativo más antiguo, y que ha originado diversas rutas en la búsqueda del conocimiento.

Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010) consideran que la aproximación al problema a investigar cuando se hace desde el enfoque cualitativo de investigación, este “proporciona profundidad a los datos, dispersión, riqueza interpretativa, contextualización del ambiente o entorno, detalles y experiencias únicas” (p. 17).

Éste método es más apropiado para las disciplinas humanísticas, asimismo, la investigación pretende enriquecer el conocimiento de los procesos sociales en su relación con el fenómeno religioso, analizándolos con sus referentes teóricos, en relación con los objetivos expresados, profundizando en sus vivencias y en el significado de la religión en la comunidad católica guanajuatense, y si tiene repercusiones en la política.

Se trata de comprender la vida de la comunidad a través de sus vivencias. La investigación, por tanto, planteará una *interpretación cualitativa del fenómeno*

religiosos si tiene influencia en la transformación social y política desde la experiencia concreta y personal de los agentes sociales con los que se trabajará.

En 2010 Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. destacan que los resultados de una investigación cualitativa no intentan, “generalizarse a poblaciones más amplias, sino que se dirigen a la comprensión de vivencias en un entorno específico, cuyos datos emergentes aportan al entendimiento del fenómeno” (p. 368).

Para conseguir la comprensión el fenómeno estudiado, no se trata de recoger datos para evaluar un modelo teórico preconcebido o hipótesis a priori, nuestra hipótesis ha sido emergente, los sujetos o grupos a estudiar no se reducen a variables, son considerados como un todo, se estudia el contexto o ambiente en el que se desenvuelven las personas, se trata de comprender a los sujetos, por lo que la perspectiva fenomenológica es central: centrarse en la significación social que los sujetos atribuyen al mundo que los rodea.

Para Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010) nuestros “planteamientos cualitativos son una especie de exploración (entendimiento emergente) y resultan apropiados cuando el investigador se interesa por el significado de las experiencias y los valores humanos, el punto de vista interno e individual de las personas y el ambiente natural en que ocurre el fenómeno estudiado”(pp. 368-369).

Nuestra inmersión en el campo de estudio serán diversos núcleos de la sociedad guanajuatense en sus diferentes contextos y puntos de reunión de sus miembros, dicha focalización es para centrar la investigación.

Describir “densamente” el fenómeno implica que los entendamos y no se puede entender sino se participa en su producción, es donde parte precisamente nuestro examen inductivo inherente a éste método cualitativo, aunque partamos de nuestra hipótesis deductiva para efectos de la investigación.

El alcance de la investigación es descriptiva pues nos servirá para mostrar con precisión los ángulos o dimensiones de un fenómeno: el compromiso político de los católicos en Guanajuato, se medirán las variables (propiedades) respectivas en diversos grupos sociales atendiendo como guía las pregunta de investigación antes

formuladas, aunque irán surgiendo otras dada la naturaleza de la investigación cualitativa.

1.11 Límites temporales

Como ya quedó señalado, el ámbito espacial de investigación se circunscribe al Municipio de Guanajuato enclavado en la Región cultural de Guanajuato, el límite temporal quedará fijado del año 2010, año del festejo del Bicentenario de la Independencia nacional a la actualidad, pasando por el año 2012, año de la visita papal al Bajío, al año 2014, teniendo como contexto la transición de dos gobiernos estatales panistas y dos gobiernos municipales bajo el PRI y uno a nivel federal.

1.12 Matriz de congruencia

MATRIZ DE CONGRUENCIA

TÍTULO:

PROBLEMA DE INVESTIGACIÓN	PREGUNTAS DE INVESTIGACIÓN	OBJETIVO GENERAL	OBJETIVOS ESPECÍFICOS	MARCO TEÓRICO	HIPÓTESIS	VARIABLES	MÉTODO	INSTRUMENTO DE MEDICIÓN
El compromiso político y social de los católicos en Guanajuato se encuentra influido por la cultura religiosa y el interés por los valores religiosos, la DSI y la visita del Papa Benedicto XVI en 2012	¿En qué medida el compromiso político de los católicos en Guanajuato se ve moldeado en función de la DSI? ¿Influyen en ese compromiso político la cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos? ¿La visita papal en 2012 al Bajío fue un factor determinante en el interés por el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato?	Determinar si el compromiso político de los católicos guanajuatenses se encuentra influido por factores religiosos y socioculturales.	Analizar si la DSI influye en el compromiso político de los católicos guanajuatenses. Analizar el significado de la visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012. Indagar si la cultura religiosa de los católicos guanajuatenses influye en su compromiso político.		a) La cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos, b) así como la DSI, son los factores religiosos y socioculturales que influyen en el compromiso político de los católicos en Guanajuato; esta influencia tiene como punto de inflexión la visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012.	Variables de estudio, de carácter independiente: - la cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos - La DSI Una variable moderadora independiente básica: - La visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012. La variable dependiente relacionada con las variables antes indicadas es: El compromiso político de los católicos en Guanajuato	CUALITATIVO	ENTREVISTAS EN PROFUNDIDAD. OBSERVACIÓN PARTICIPANTE

“Hay un problema ético en la raíz de nuestras dificultades Filosóficas; los hombres somos muy aficionados a buscar la verdad, pero muy reacios a aceptarla. No nos gusta que la evidencia racional nos acorrale, e incluso cuando la verdad está ahí, en su impersonal e imperiosa objetividad, sigue en pie nuestra mayor dificultad: para mí, el someterme a ella a pesar de no ser exclusivamente mía...hallar la verdad no es difícil; lo difícil es no huir de la verdad una vez que se le ha hallado”. Étienne Gilson.

CAPÍTULO II. EL CRISTIANISMO: RELIGIÓN DEL LOGOS.

Resulta necesario, antes del estudio relativo a la variable el compromiso político de los católicos en sus lineamientos generales, sus antecedentes y recorrido históricos, tener una aproximación a lo que es el mismo cristianismo católico, su racionalidad, si es lo que define su esencia y si ella, tiene la potencialidad de inculturizarse, como se ve a lo largo de los siglos, por lo que se hace ineludible tener ese acercamiento a los presupuestos racionales de estos complejos procesos culturales que se dan a lo largo de la historia.

El cristianismo, desde el campo de las ciencias de las religiones y de la teoría de la cultura, se considera una fe, una religión racional, se hace pertinente pues estudiar este fenómeno cultural y constatar si se relaciona con la referida variable dependiente relativa al compromiso político.

2. 1 La racionalidad católica

Ratzinger, J.(2000)¹ha propuesto y efectuado una crítica de la modernidad pero también una autocrítica del cristianismo moderno, la modernidad marcada por el relativismo ha influido también sobre el mismo concepto de religión caracterizando la postura de la modernidad como un relativismo en todos los ámbitos del pensamiento:

- así, se contrapone la relatividad de las culturas a la pretensión universal de lo cristiano, fundamentada en la universalidad de la verdad.
- La autenticidad de una religión ya no es verificable. La cuestión de la verdad es irresoluble y se sustituye por la cuestión del efecto curativo y purificador de la religión.

¹Conferencia en Madrid en la Universidad de San Dámaso para la presentación de la Encíclica *Fides et Ratio* de Juan Pablo II.

- En el relativismo cultural moderno se tiene un concepto estático de cultura que presupone formas culturales fijas, desconociendo la capacidad de las culturas para progresar y transformarse, pues llevan impresa la predisposición para la revelación de Dios, son advenientes, se espera la explicitación de la verdad misma.
- Para este relativismo todas las religiones son caminos de salvación, la cuestión de cómo puede ser salvado el hombre, es la esencia misma de la discusión moderna, y de siempre.
- Ante el creciente número de hombres no ligados por lo religioso, esta teoría universal de la salvación se ha extendido también a formas de existencia no religiosas, pero vividas por amplios sectores de las sociedades.
- En estas teorías de la salvación se introduce lo que denominó posteriormente la dictadura del relativismo²: la cuestión de la verdad se separa de la cuestión de las religiones y de la salvación.
- En cuanto al significado salvífico de las religiones, se piensa que todas posibilitan la vida eterna, se neutraliza el pensamiento en la vida eterna, pues uno llega de todos modos a ella. Se reduce la cuestión de la salvación. El cielo comienza en la tierra. La salvación en el más allá supone la vida correspondiente en el más acá, se estaría en un callejón sin salida, el hombre no puede preguntarse sólo quién va al cielo y desentenderse simultáneamente de la cuestión del cielo.
- El tema de la salvación va relacionado con la vida recta y justa del hombre en este mundo, desde su ámbito individual así como de la comunidad. La unidad del hombre

² Que fue la frase programática de Ratzinger, Fisher señala que (2005), previo al cónclave que lo eligió al Pontificado, se dirigió a los cardenales de la siguiente manera: "Cuántos vientos de doctrinas hemos conocido en estas últimas décadas, cuántas corrientes ideológicas, cuantas modas del pensamiento... la pequeña barca del pensamiento de muchos cristianos ha quedado agitada las olas, zarandeada de un extremo a otro: del marxismo al liberalismo, hasta el libertinismo; del colectivismo al individualismo radical; del ateísmo a un vago misticismo religioso; del agnosticismo al *sincretismo*... Cada día nacen nuevas sectas y se realiza cuanto dice San Pablo sobre el engaño de los hombres, sobre la astucia que tiende a inducir en el error... Tener una fe clara, según el Credo de la Iglesia, viene constantemente etiquetado como fundamentalismo. Mientras el relativismo... el dejarse llevar 'de acá para allá por cualquier viento de doctrina', parece ser la única actitud que está de moda. *Se va constituyendo una dictadura del relativismo que no reconoce nada como definitivo y que deja como última medida solo el propio yo y sus ganas*. Nosotros tenemos otra medida: el Hijo de Dios, el verdadero hombre" (p. 88). Por ello insistirá en que "adulta" no es la fe que sigue las olas de la moda y de la última novedad; adulta y madura es una fe profundamente arraigada en la amistad con Cristo. Esa amistad nos abre a todo lo que es bueno y nos da la medida para discernir entre lo verdadero y lo falso, entre el engaño y la verdad. Se requiere que el cristiano madure en esta fe adulta.

tiene un órgano: la conciencia, pero en el presente la conciencia aparece como expresión del carácter absoluto del sujeto.

- Por tanto ¿qué es lo bueno?, lo bueno como tal no es cognoscible. El Dios único no es cognoscible. La última instancia es el sujeto que configura la moral y la religión y la verdad se torna inaccesible.

Pero se hace ineludible primero cuestionarse por la naturaleza de la fe, del cristianismo mismo: la misma concepción de Dios y por tanto la realización concreta de la religión, que es lo que subyace en esas tesis modernistas señaladas.

En 2006, Benedicto XVI³ presenta las siguientes tesis que definen al cristianismo católico, así, es válida

a) la convicción de que actuar contra la razón está en contradicción con la naturaleza de Dios, ¿es solamente un pensamiento griego o vale siempre y por sí mismo?

De donde resalta la profunda sintonía entre lo griego en su mejor sentido y lo que es fe en Dios según la Sagrada Escritura, una

b) razón que sea sorda a lo divino y relegue la religión al ámbito de las subculturas, es incapaz de entrar en el diálogo de las culturas.

Principio que es alternativo a la opinión, según la cual, sólo la razón positivista y las formas de la filosofía derivadas de ella son universales.

Lo que resalta Benedicto XVI es la naturaleza racional del cristianismo, lo que le permite entrar en contacto con todas las culturas, ¿porqué el cristianismo es la religión verdadera?, la verdad del cristianismo es el principio que confronta al mundo moderno, evidentemente, por tener como objeto de su fe al gran Logos apuesta por la amplitud de la razón humana:

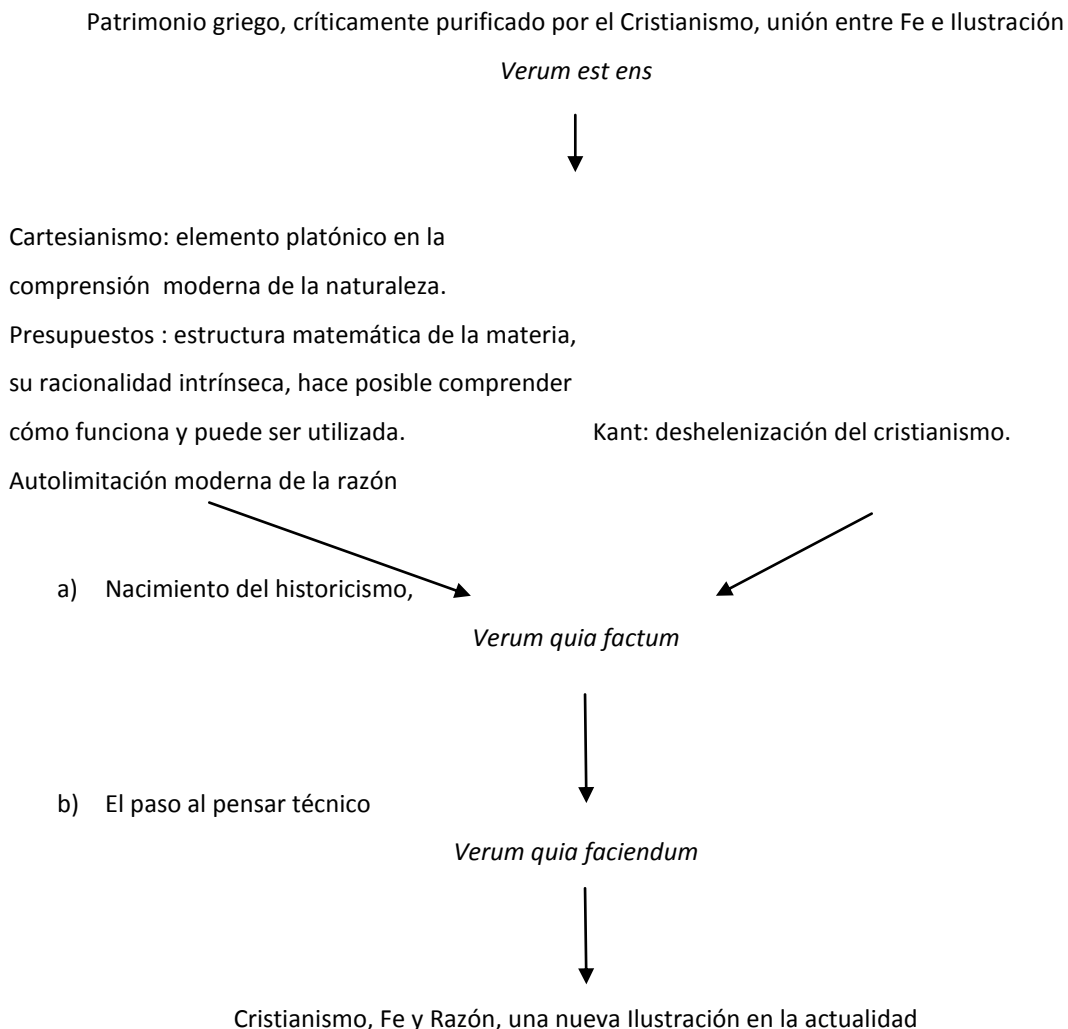
c) el cristianismo es, por tanto, la mejor síntesis entre la fe y la razón, sólo puede entrar en contacto con la Ilustración (razón) filosófica de cualquier época.

Antes de abordar estas tesis fundamentales es pertinente analizar lo que es la *fe*, su naturaleza; el mundo moderno, conforme refiere Ratzinger (1996), el saber se caracteriza como un saber – hacer, el *Verum quia faciendum*; en cambio la fe, responde al ámbito del permanecer – comprender, el *amen* (el sí a una Realidad -

³ Discurso en la Universidad de Ratisbona, Alemania.

Persona) alude a la idea de verdad, solidez, firmeza, fundamento, el abandonarse a algo, creer.

¿Cómo se llegó a éste paradigma moderno?, por varios estadios:



En efecto, para Ratzinger, el espíritu moderno se entrevé en Vico para el cual la verdad, el *verum* es lo que hemos hecho, se inaugura la etapa científica, a partir de Descartes la matemática pasa a ser la forma primaria del pensar racional.

Se va a dar un giro radical en la nueva forma de pensar, para Ratzinger (1996),

si el conocer real implica el conocimiento de las causas, sólo podemos conocer verdaderamente *lo* que nosotros mismos hemos hecho, ya que sólo nosotros nos conocemos a nosotros mismos. La identidad entre la verdad queda suplantada por la identidad entre la verdad y la facticidad...La tarea y posibilidad del espíritu humano no es la de reflexionar sobre el ser, sino sobre el hecho, sobre el mundo exclusivo de los hombres...El conocer pleno y demostrable sólo es posible para él dentro de las ficciones matemáticas y en lo concerniente a la historia que es el campo de la actividad humana...de lo comprensible (pp. 41-42).

Con el nuevo paradigma que surge, el hombre se convierte en su propia obra, que es lo único que puede conocer.

El ser mismo se va a entender como proceso histórico, el paso a Hegel es sólo cuestión de tiempo, así como a Darwin en el que la vida está sujeta a una evolución que es movimiento del ser mismo.

Cuando surge el antropocentrismo radical, el hombre sólo podrá conocer su obra, se considerará como algo que se ha originado casualmente, el “cielo, del que parecía proceder, se le viene abajo; la tierra de los hechos sigue a su alcance, pero tiene que excavarla para descifrar la fatigosa historia de su hacerse” (p. 43).

El nuevo programa será el de las acciones y la transformación del mundo, se presenta una verdad que mira al futuro y a la acción, la técnica suplanta a la historia, el hombre sólo puede conocer lo repetible, ni el pasado puede conocerse realmente, sólo el

transmisor real de auténtica seguridad es sólo el método científico natural nacido a guisa de experimento repetible, de la unión de la matemática y del interés por la factibilidad...en la antigüedad y en la edad media el hombre estaba orientado hacia lo eterno...después...a lo pasado...ahora la factibilidad, lo *faciendum* le orienta al futuro que él mismo pueda crear...para convertirse a sí mismo en lo que quiera; ya no le parece imposible hacerse igual a Dios, el *faciendum*, el factible del final, no el logos, la inteligencia del principio (p. 45).

Se tiene, por tanto, la reducción del hombre a *factum*, lo que es condición para llevarlo a su futuro cibernético, material disponible para un nuevo hombre.

El encuentro de culturas se ha realizado desde el mundo del antiguo Testamento cuando se hace su traducción griega, el *amen* se traduce como “si no creéis no comprendéis”, lo que denota cierto proceso de helenización pues la fe se va intelectualizando.

Ratzinger explica que el permanecer tiene mucho que ver con el comprender y que éste ámbito es muy distinto del hacer, el de la factibilidad que implica lo que se ha hecho.

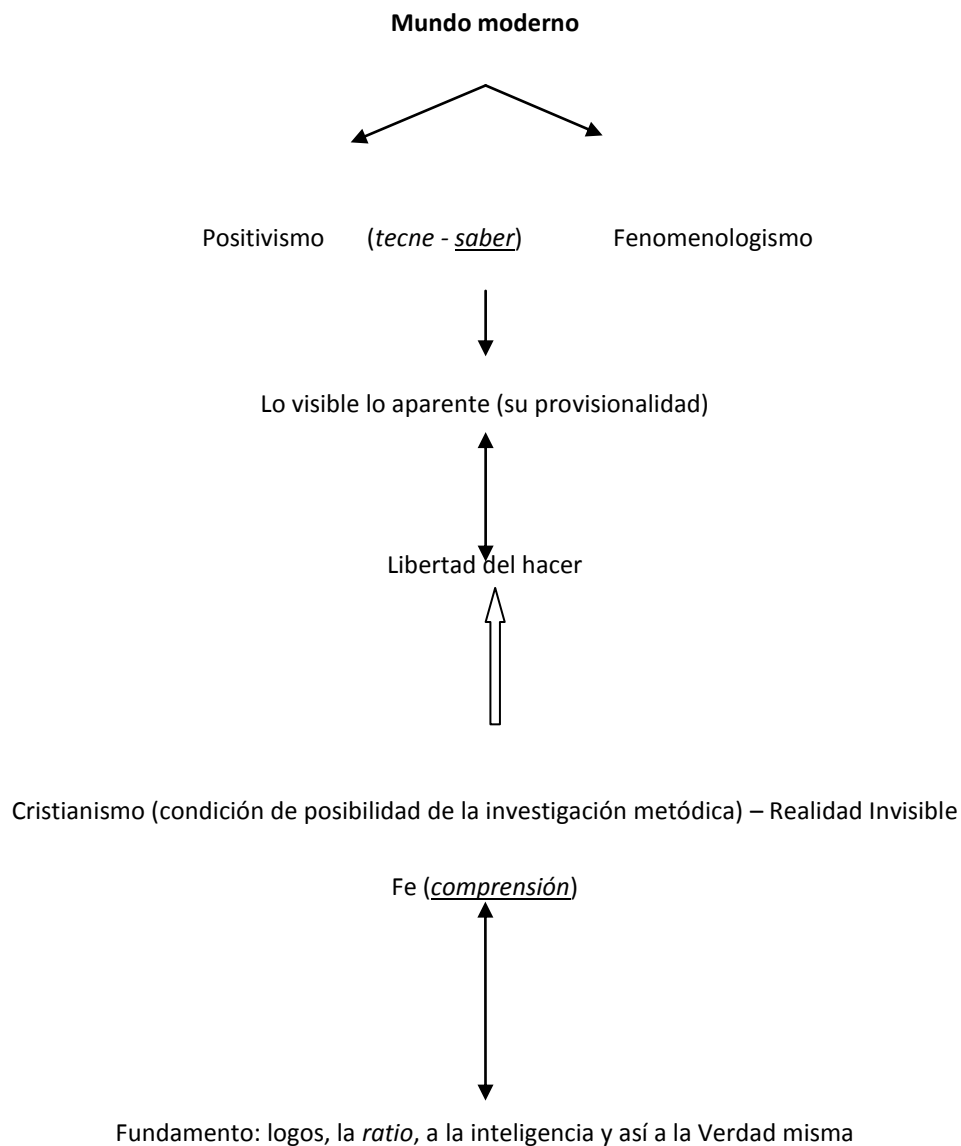
La fe no puede entrar en éste ámbito ni se puede deducir su explicación, lo contrario sería un error metodológico de carácter filosófico muy discutido. Existen, por tanto dos formas de actitud ante la realidad y que tienen lugar en planos totalmente distintos, son dos saberes que presuponen la inteligencia humana.

La fe se encuentra en el plano de las grandes decisiones del hombre; con el moderno principio de Descartes, su *cogito ergo sum* se tiene a la “Inteligencia que se ha hecho a

sí misma, no es en último término inteligencia. La inteligencia...el suelo en el que nuestra existencia puede permanecer y vivir, no puede ser construido, hay que recibirlo” (p. 52).

Esta es una actitud general de la fe, ahora bien, creer cristianamente es confiarse a la Inteligencia que nos lleva a cada uno y al mundo, por ello se requiere comprender nuestra existencia como respuesta a la palabra, al Logos que lleva y sostiene todo, significa dar el sí a la inteligencia que nosotros no podemos hacer, pero sí recibir, a la inteligencia que se nos da para que sólo tengamos que aceptarla y fiarnos de ella, lo recibido precede al hacer, sólo porque hemos recibido podemos hacer.

Por ende, tendríamos la caracterización de la modernidad en su relación con el cristianismo:



Es clara la distinción entre los dos saberes, el saber factible no investiga cómo son las cosas en “sí y para sí”, sino la función que tienen para nosotros, en el fondo está la cuestión de la verdad, en “lugar de la verdad del ser en sí entra la utilidad de las cosas para nosotros, que se confirma en la exactitud de los resultados...sólo esta exactitud se nos brinda como posibilidad de cálculo, mientras que la verdad del ser mismo escapa al saber como cálculo” (p. 54).

Para el cristianismo la verdad es el fundamento adecuado de la permanencia del hombre, existe un fundamento inteligente, el logos que, en cuanto inteligencia es verdad.

Ratzinger exige pues que la fe sea comprensión: comprender la inteligencia a la que uno se ha entregado, no como en el saber factible que es eso precisamente, *saber*, incluso el mismo pensamiento teológico no debe alejarse de éste sentido de la comprensión en aras del *misterio* que no destruyela *comprensión*, de ahí que la teología sea un discurso comprensible, lógico, racional-inteligible de Dios.

Resulta nada azaroso que el cristianismo entrase en contacto con el mundo griego en el intento de la comprensión de la verdad, precisamente en el ser comprendidos por lo que no puede ser comprendido se realiza la responsabilidad de la comprensión, sin la que la fe sería cosa despreciable y quedaría destruida.

Para el cristianismo no sólo ese fundamento espiritual es su rasgo esencial, pues se cree en alguien no en algo, se trata de alguien personal, Jesús de Nazaret, una Persona histórica, Logos del mundo y de la vida de cada hombre, que es la presencia de lo eterno en este mundo, la inteligencia del mundo.

Se trata del tú que no es problema abierto, sino fundamento de todo, se parte de la convicción de que existe una inteligencia no en estado puro, sino que se compromete con el mundo, que nos ama y que nos conoce.

Por tanto, fe, confianza y amor son una misma cosa, pero realmente ¿esa Persona histórica en que lo intangible se hace tangible, en el que lo infinito se hace finito lo es realmente, puede ser mi fundamento y del mundo?

La oscuridad en la que vive el creyente ante la oposición del no creyente y la “indiferencia del mundo que continúa como si nada hubiese sucedido, parece ser sólo una burla de sus esperanzas. ¿Lo eres realmente? A hacernos estas preguntas nos obligan la honradez del pensamiento y la responsabilidad de la razón, y también la ley interna del amor que quisiera conocer más y más” (p. 58).

Si el cristianismo tiene a una Persona como fundamento y anhelo de la inteligencia y de la voluntad del hombre, este Dios persona es dialógico, Dios no sólo es Logos, sino *diá-logo*, no sólo idea e inteligencia, sino diálogo y palabra unidos en el que habla, por ello lo Trinitario en Dios (no un falso teísmo).

Es una imagen novedosa en la concepción de Dios y del mundo, desde la aparición del cristianismo en el contexto del medio oriente y en la antesala del mundo mediterráneo.

Manifiesta Ratzinger que “el omnímodo dominio del pensar sustancial queda destruido; la relación se concibe como una forma primigenia de lo real, del mismo rango que la sustancia. Con esto es posible la superación de lo que hoy llamamos {pensar objetivado}; con esto se nos revela un nuevo plano del ser” (p. 153).

Este es el punto de partida de gran parte del pensamiento filosófico que llega hasta la Modernidad, el pensamiento moderno ni siquiera puede concebirse sin esta nueva forma de pensar a Dios, sin que el cristianismo sea un mero pensar objetivado, más bien es respuesta a esa Realidad que nos precede y nos comprende.

Pareciera que el cristianismo fuera pura racionalidad, que nada entre conceptos filosóficos muy helénicos, en efecto, la cumbre del pensamiento antiguo llega a cimas insospechadas en el contexto de la Grecia clásica.

Por ello, el cristianismo va a topar con toda una cosmovisión racional, se aleja por completo del mundo religioso y entra en comunicación con el mundo racional griego no para perderse en el, al contrario, para superarlo y potenciar líneas fundamentales del razonar profundo del hombre.

Sólo hay dos posibilidades, el politeísmo y el monoteísmo, la unidad y la multiplicidad en que el espíritu humano va como péndulo en búsqueda de sus aspiraciones más

profundas, el cristianismo resuelve justamente las aporías de estas tentativas humanas, en ello está precisamente la Trinidad de Dios, la que resuelve el politeísmo y la multiplicidad de sustancia y accidentes en la unidad de Dios, eso es el monoteísmo trinitario cristiano, todas las religiones se resuelven y nadan entre estos extremos.

La cuestión fundamental de la fe es la interrogante sobre si es verdad aquello en lo que se cree o no, ciertamente que el cristianismo es fe y razón unidas, si se acerca el asunto al problema de la historia de las religiones vemos que éstas son esencialmente costumbres, se hace lo que siempre se ha hecho, se observan las formas culturales tradicionales, como se detecta bien en la religión romana, es la religión de la *civitas* en la que se tiene una relación con el marco misterioso de lo divino.

En cambio, el cristianismo fue y es transformador en ese mundo antiguo y en el moderno, porque se pretende que el amor por la verdad rompa costumbres seculares. Si el fundamento del cristianismo es una persona histórica, es porque Jesús es el *Logos*, la Verdad, la razón creadora, por tanto, la fe se interroga sobre su propia razonabilidad, hay un nexo fundamental entre razón, *Logos*, verdad y fe.

Ante la racionalidad científica que verifica y falsea la realidad, la fe como otro saber no se reduce a ello, va más allá porque Dios como Persona no puede ser objeto de la experimentación humana, sólo se manifiesta en la relación de las personas.

Benedicto XVI (2011-A)⁴ se plantea que el uso de la razón puede darse de manera opresiva tentando o poniendo a prueba a Dios, después que se le ha *visto*, o se puede también, por otra parte, conocer a Dios desde el amor verdadero, que no hace ciegos, sino videntes a los hombres, así, desde el amor

forma parte precisamente la sed de conocimiento, de un verdadero conocimiento del otro. Por eso, los Padres de la Iglesia encontraron los precursores y predecesores del cristianismo...no en el ámbito de la religión consuetudinaria, sino en los hombres que buscaban a Dios, que buscaban la verdad, en los 'filósofos': en personas que estaban sedientas de la verdad y por tanto se encontraban en camino hacia Dios. Cuando no hay este uso de la razón, entonces las grandes cuestiones de la humanidad caen fuera del ámbito de la razón y desembocan en la irracionalidad...La fe recta orienta a la razón a abrirse a lo divino, para que, guiada por el amor a la verdad, pueda conocer a Dios más de cerca. La iniciativa para este camino pertenece a Dios, que ha puesto en el corazón del hombre la búsqueda de su Rostro...forman parte de la teología, por un lado, la humildad que se deja 'tocar' por Dios; y, por otro, la disciplina que va

⁴Discurso en la entrega del Premio Ratzinger en su primera edición en Roma, Italia.

unida al orden de la razón, preserva el amor de la ceguera y ayuda a desarrollar su fuerza visual.

Para Ratzinger (1996), en el cristianismo católico, la fe

en la unicidad de Dios no es menos radical en el cristianismo que en otras religiones monoteístas...Es más, en él adquiere su plena grandeza. La esencia de la realidad cristiana consiste en eso, en recibir y vivir la existencia como referibilidad y entrar en la unidad que es el fundamento motor de lo real. La doctrina trinitaria, pues, comprendida rectamente, puede convertirse en el eje de la teología y del pensar cristiano, del que procederán las demás líneas (pp. 156-157).

El logos cristiano no sólo es la inteligencia eterna del Ser, como sostenían los griegos, sino que, además, se relaciona con la Palabra que se encarna, lo que denota la idea de la referibilidad a Dios quién envía a Jesús y quién se identifica como la Palabra eterna, por ello, el

yo es al mismo tiempo lo que yo tengo y lo que menos me pertenece. El concepto de la pura sustancia, de lo que está en sí mismo, queda destruido; al mismo tiempo se pone en evidencia que un ser que se entiende verdaderamente, comprende que en su ser mismo no se pertenece, que llega a sí mismo cuando sale de sí mismo y vuelve a orientarse como referibilidad en su verdadera originalidad...La doctrina trinitaria no es, pues, un concepto misterioso. A través de ella llegamos a una nueva comprensión de lo real, de lo que son el hombre y Dios. En la cima de la más rigurosa teoría aparece lo sumamente práctico. Al hablar sobre Dios descubrimos lo que el hombre es. Lo más paradójico es lo más luminoso y lo que más nos ayuda (p. 159).

Dicho esto, se concluye que la fe es un saber que ayuda a comprender la realidad desde su Fundamento, distinto al saber técnico, ambos saberes abarcan distintas facetas del ser, el primero se acerca en cuanto al ser mismo, y el segundo en sus concreciones parciales y su posterior manipulación por medio de la técnica, pero son dos saberes que implica que se respeten sus espacios, el saber técnico no puede agotar toda la realidad.

Pero se hace pertinente analizar entonces al cristianismo desde sus fundamentos racionales, lo que puede explicarse desde el proceso de inculturación del cristianismo en la Antigüedad clásica, su encuentro con la cosmovisión filosófica griega, pero cabría preguntarse, ¿el cristianismo sería una helenización de una religión oriental?

2. 2 La helenización del cristianismo

Existen pensadores como Küng, H. (2009) que critican la helenización del cristianismo, ante la “teología histórico-orgánica, que apenas toma en serio las rupturas en el desarrollo histórico, ni la desviación respecto del origen, y sólo permite la crítica en el marco del dogma helenístico, por cuanto acepta como revelación divina una tradición oral, que fluye junto a las Escrituras...yo defiende una teología histórico-crítica, que investiga la historia de los dogmas con la misma actitud crítica con que aborda la Biblia” y que tiene su criterio en Jesús mismo. (p. 29).

Ratzinger, J., por su parte, (2007) acepta el método histórico crítico en la exégesis bíblica pero señala sus límites, si bien es cierto que con éste método se pretende conocer el pasado, también lo es que al estudiar la palabra debe ubicarla precisamente en el tiempo pretérito.

No se trata de la intención bultmaniana de hacerla actual en el hoy, como método se acerca a la uniformidad del contexto histórico, pero

debe tratar las palabras ante las que se encuentra como palabras humanas. Si reflexiona cuidadosamente puede entrever quizás el valor añadido que encierra la palabra; percibir...una dimensión más alta e iniciar así el autotrascenderse del método, pero su objeto propio es la palabra humana en cuanto humana...deberá primero remontarse necesariamente al origen de los diversos textos y, en ese sentido, colocarlos antes en su pasado, para luego completar este camino hacia atrás con un movimiento hacia adelante...los diversos textos bíblicos remiten de algún modo al proceso vital de la única Escritura que se verifica en ellos (p. 13).

Es decir, mediante un proceso en el que la palabra va abriendo sus potencialidades interiores, como semillas que se van abriendo ante el desafío de situaciones nuevas, un proceso que no es estrictamente lineal.

Por otra parte, en ningún momento sostiene Benedicto XVI en su lección magistral en Ratisbona (2006) que el helenismo sea norma de lo cristiano, sino que el cristianismo asumió el helenismo por su carácter racional.

Refiere Küng, H.(2009) que Ratzinger “declara al helenismo norma de todo lo auténticamente cristiano, es descalificada con más claridad que nunca en cuanto deshelenización” (p. 189), de lo que se trata en el fondo, según Küng es que sólo cuenta el elemento semítico del cristianismo y no el helénico.

Acepta Benedicto XVI(2006) en Ratisbona el helenismo, pero éste claramente purificado y rescatado por su racionalidad y no por sus mitos, Küng no tolera la crítica que hace Benedicto XVI del proceso de deshelenización que se da desde la reforma protestante, veamos cómo se ha dado ese trasvase, desde el postulado ya señalado sobre:

a) la convicción de que actuar contra la razón está en contradicción con la naturaleza de Dios, ¿es solamente un pensamiento griego o vale siempre y por sí mismo?

Lo que hay en el fondo, ya se veía, es la misma comprensión de Dios, al que se le tiene, por el cristianismo católico, como Logos, razón, Palabra, es el Dios que es razón creadora y capaz de comunicarse precisamente como razón.

Lo que destaca Benedicto XVI es que lo mejor del espíritu griego - no todo lo helénico, hay que depurarlo - se encuentra en su filosofar como acción de la razón humana que entra en contacto con la fe bíblica desde el contexto del Antiguo Testamento.

En efecto, Dios es creador, trascendente, que se distingue de todas las divinidades, se va des divinizando el mundo, hay un proceso de des mitologización, el “Yo soy” que se encuentra en la zarza ardiente es ese Dios trascendente que se aleja del mito.

Ratzinger, J.(2005-B) considera que no existe una identidad general de las religiones, que en su historia hay una evolución y que existen diferencias reales e irreducibles, lo que explica en el siguiente esquema:

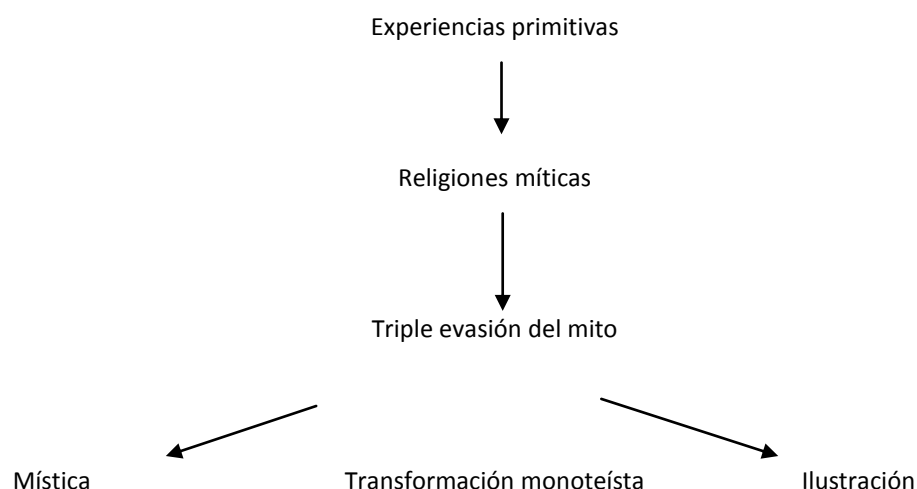


Tabla 1 Religiones en el mundo

Religiones asiáticas	Religión de Israel. Cristianismo	Civilización Griega. Ilustración moderna
Absolutidad de la vivencia inefable	Absolutidad de la llamada divina. Dios actúa llamando, hace historia	Absolutidad del conocimiento racional
Primacía de la interioridad (Mística)	Revelación. Comprensión personal de Dios	Ilustración
Dios es lo puramente pasivo en relación con el hombre que se sumerge en la divinidad, no hay acción en Dios	Fe y razón unidas	Relativismo, religión del hombre moderno
Mística de la identidad. Monismo espiritual de la India		
Relativista, lo absoluto abarca todo, el ser y no ser, la palabra y la no palabra		

Elaboración propia

El Islam sería un modelo religioso que pretende ser una religión universal superando al judaísmo y al cristianismo, sin culto y sin misterio, y ante la alternativa al cristianismo, que es la mística del amor personal, se tendría la mística de la identidad de las religiones orientales.

Para Ratzinger, J. la fe cristiana buscó su prehistoria ante todo en la ilustración, en el movimiento de la razón contra una religión que tendía hacia el ritualismo, las semillas de la palabra hay que rastrearlas en la filosofía clásica no en las religiones, filosofía que bien puede sintetizarse en Sócrates, buscador de Dios y persona ilustrada.

Asimismo, esa prehistoria interna del cristianismo hay que buscarla también en el Antiguo Testamento en el que el mismo pueblo de Israel va abriéndose en creciente tensión hacia las religiones antiguas pero desde luego con una ilustración 'profética' que deja a un lado los dioses para encontrar al verdadero rostro de Dios.

Es así, que

el cristianismo ocupa una posición peculiar en la historia intelectual de la humanidad...la fe cristiana no separa ilustración y religión, no pone la una en contra de la otra, sino que las vincula como una estructura en la que ambas han de purificarse y ahondarse mutuamente de manera constante. Esta voluntad de racionalidad, que no obstante quiebra siempre la razón para que ésta se sobrepase a sí misma-un sobrepasarse al que la razón se negaría de buena gana-, pertenece a la esencia del cristianismo (p. 75).

De ahí que la fe cristiana apremie inexorablemente a que se plantee la cuestión de la verdad, todos debemos ser peregrinos de la verdad, como el ejemplo de Abraham que

salió de sí mismo para fiarse de lo que le prometía Dios, de ahí que el pluralismo religioso pueda convertirse en pluralidad con apertura a la verdad misma, en el cristianismo se prima la interculturalidad, la relación y el abrirse de las culturas, así fue el cristianismo en sus orígenes.

La primera inculturación fuerte se hace en el mundo griego, el espíritu griego confirió a la fe cristiana “formas esenciales de pensamiento y de dicción”, aunque hubo grandes resistencias, “la comprensión cristiana tuvo que arrancársele al espíritu griego en graves confrontaciones que recogieron la herencia griega y, al mismo tiempo, la transformaron profundizando en ella. Fue un proceso de morir y renacer” (p. 78) del espíritu griego el que salió fortalecido de esta interculturalidad.

El cristianismo no es que haya sucumbido a lo helénico, sino que lo potenció en sus virtualidades racionales que el mismo cristianismo utilizó, como el propio Ratzinger sostiene, también hubo un helenismo muy anticristiano y el propio Küng al estudiar el gnosticismo pone énfasis en su carácter helénico exarcebado.

Este proceso de morir y renacer es lo que pone de relieve Ratzinger en el mismo ejemplo de Abraham, aunque lo toma de R. Guardini, que trató de hacer una *Weltanschauung* del cristianismo.

La fe surge y es detonador de una crisis y crítica de la historia de la religión, para someter la totalidad a un proceso de purificación y renovación, de profunda actualidad ante las religiones e idolatrías modernas.

Bien lo expresa Jaeger, W. (2006), nuestra historia comienza en Grecia⁵, la nueva estimación del hombre tan cercana a la idea cristiana sobre el valor infinito del alma individual humana ha dejado su impronta en Occidente, tan distinta al Oriente en su exaltación de los hombres dioses solitarios, hieráticos.

Desde el

momento en que los griegos situaron el problema de la individualidad en lo más alto de su desenvolvimiento filosófico comenzó la historia de la personalidad europea. Roma y el cristianismo actuaron sobre ella...la tendencia del espíritu griego hacia la clara aprehensión de las leyes de la realidad...tiene su fundamento en esta concepción del ser como una estructura

⁵Es lo que resaltaba Benedicto XVI ante el Reichstag alemán en 2011.

natural, madura, original y orgánica...Esto se aplica también a la creación más maravillosa del espíritu griego, el más elocuente testimonio de su estructura única: la filosofía. En ella se despliega de la manera más evidente la fuerza que se halla en el fondo de todos los acaecimientos y cambios de la naturaleza y de la vida humana (pp. 8-10).

Para Guardini el bloque de las doctrinas religiosas de los distintos pueblos muestran contradicciones unas con otras, ello no es más que el reflejo de la contradicción del mundo, se traslada al mundo religioso la ambigüedad y la clausura del mundo.

En cambio, la Revelación se cruza en perpendicular con el mundo de las religiones, rompe con el hermetismo del mundo, crea un punto de apoyo fuera del mundo desde el que resulta posible una toma de posición respecto al mismo, enjuicia al mundo, incluso, a las religiones, a las costumbres, a la tradición religiosa.

Guardini, R. (1997) pone el ejemplo de *Abram*, el que recibe el mandato de Dios: “Sal de tu tierra”, que no es otra cosa que la amplitud y libertad de Dios que se ofrece al hombre, en nuestro tiempo la fuerza de la Fe y la Revelación menguan porque

los hombres salen cada vez menos de su patria, su parentela, su casa. Se aferran a los criterios, formas de vida y estructuras que les inspira su naturaleza; aplican a la Revelación la forma de comprensión inmediata que tienen del hombre y de las cosas...la existencia entera es distinta de cómo era en Ur de Caldea. El hombre moderno elimina todo lo que no se deja encasillar en el orden de lo inmediato-natural...Si se plantea la pregunta radical: ¿Qué es lo que existe de modo absoluto?, la respuesta es la siguiente: Dios existe...en la decadencia que tiene lugar desde hace siglos, a la pregunta sobre qué es lo que existe de modo absoluto se responde: el hombre, lo que él siente, lo que vive, lo que quiere y hace...el que quiera tener acceso al plano trascendental de la Revelación debe cumplir la condición siguiente: ha de renunciar a afirmarse en sí mismo.....En toda persona interesada en el conocimiento teológico tiene que despertar Abraham. Tiene que salir de Ur de Caldea, de lo que le es propio, de sus presupuestos y parámetros de referencia y atreverse con la inmensidad y la novedad que representa el ser de Dios (pp. 18-20).

Es el Misterio de Dios que nos interpela, que nos sale al encuentro en la realidad cotidiana, que no es

sinónimo de absurdo. Es superabundancia de verdad; es una desproporción entre el objeto del pensar y la capacidad comprensiva del espíritu...Dos milenios de experiencia religiosa han vivido y pensado en el marco de esta Revelación. ¡No vamos a ser tan fatuos como para pensar que, con nuestra exigua experiencia y nuestro alicorto pensar, hemos llegado más lejos que ellos en cuestiones relativas a la verdad religiosa! (p. 66).

En el mundo griego que entra en contacto con el cristianismo se da una inculturación por parte de éste por sus potencialidades racionales filosóficas, pero no fue una recepción unilateral sin más, como prejuiciosamente sostiene Küng, al contrario, es una recepción crítica que hace el cristianismo.

Es más, durante la antigüedad la principal crisis, después del gnosticismo, fue el arrianismo que es una helenización radical del cristianismo. El catolicismo va a tratar de defender la trascendencia del Hijo Jesús ante la “cierta” trascendencia del Encarnado como lo va a sostener el arrianismo, su principal objeción va a ser: un Logos realmente trascendente no puede establecer una relación cuerpo-alma con la *sarx* (carne) humana de Cristo.

Frente a la helenización arriana, desde el siglo IV la Iglesia católica va a defender el monoteísmo cristiano, obvio, con categorías conceptuales helénicas, se encuentra en ese contexto pero salvando la fe antigua que se remonta a los orígenes.

Para los arrianos el Hijo recibe su existencia del Padre mediante un puro acto de voluntad, no por generación, separación o emanación física, esta helenización radical tendrá como finalidad garantizar la inmutabilidad divina, la unicidad del *arje*, del principio.

Grillmeier, A. (1997), argumenta que:

los padres de Nicea no helenizan, con el calificativo *homoousios*, el concepto de Dios propio de la revelación y del kerigma; es decir, no pretendieron solaparlo con un concepto filosófico-técnico de *ousía*...(ousia)...Arrio al rechazar el *homoousios*, pretendió descartar una idea insuficiente de Dios, sobre todo la idea de su corporeidad, la idea de que el Hijo es engendrado como parte de la sustancia divina vía de emanación o separación. Pero esto mismo querían excluir resueltamente los partidarios del *homoousios*; de ahí su énfasis de la incorporeidad del Logos, de ahí el rechazo de la división en la *ousía* o de que la *ousía* y la *dynamis* del Padre puedan estar sujetos al sufrimiento. La tesis de una generación en Dios y de la verdadera igualdad de esencia, como también la distinción real entre Padre e Hijo (y Espíritu), venía a plantear la cuestión del monoteísmo cristiano en contraste con la idea judía y medioplatónica de Dios. Para los Padres hay un doble modo de procedencia en Dios, según la Escritura: la primera es inmanente a él; la segunda conduce *extra deum*, y esto a su vez de un doble modo: como creación y como envío del Hijo...al mundo...Los arrianos consideraron la creación *extra deum* como el único modo de procesión del Hijo desde el Padre. La generación tiene para ellos, necesariamente, un significado corporal (pp. 449-450).

La helenización arriana concibe a Dios desde una trinidad subordinada, arriba la *mónada*, abajo el *nous* extradivino y el *pneuma*, ambos pertenecientes al orden creatural jerarquizado, hipóstasis separadas.

En cambio, para la Iglesia católica, la Trinidad se da de manera inmanente y fundamento de la creación y, esto es importante destacarlo, “para la salvación”, por ello el monoteísmo bíblico, sostiene Grillmeier, se encuentra cristianizado ya

sustancialmente en el kerigma de la venida del Padre en el Hijo y el Espíritu, ya despegado del monoteísmo judío.

Desde luego que no sólo Nicea en el siglo IV representa este encuentro entre Fe y razón, el proceso dialógico y purificador se realizará y consumará, en la antigüedad, con el Concilio de Calcedonia, en el Medio Oriente, en el 451 d.C., encuentro fundamental entre racionalidad cristiana y el espíritu griego del que se viene hablando.

Si desde Nicea se habla de la *ousia* divina en Calcedonia se precisaran los conceptos *hypostasis*, personas, desde aquí se van abriendo temas trascendentales que la filosofía utilizará con posterioridad hasta el momento actual.

En primer término al reflexionar sobre la persona de Jesús se va a hacer desde la *physis* del Logos y su *physis* humana, el Logos divino se ha hecho carne, *sarx*, hay alguien que es verdaderamente Dios y verdaderamente hombre, se va perfilando la teoría de la *enhypostasis*, esto es, la in-existencia de la humanidad de Cristo en la *hipóstasis* del Logos.

En un personaje histórico, un “profeta” tan distinto al del Islam o de los del judaísmo, se ha dado en forma insuperable la unión entre Dios y el hombre, el mundo.

Es el justo medio en el que el precisamente el cristianismo supera el monismo y dualismo, entre una trascendencia divina pura y una inmanencia absoluta. El subordinacionismo, el arrianismo, el apolinarismo, el adopcionismo y el monofisismo, que en principio son teorías cristológicas, son a la vez interpretaciones de esta relación Dios-mundo plasmada en Cristo. Esto debería tenerlo en cuenta la hermenéutica moderna, demasiado proclive a considerar el dogma calcedonense como simple mito o como filosofía, y a disolverlo unilateralmente (p. 846).

Benedicto XVI (2009-A)⁶ afirmaba que la “fe es perfeccionamiento de nuestras capacidades cognoscitivas y participación en el conocimiento que Dios tiene de sí mismo y del mundo; la esperanza la advertimos como preparación al encuentro con el Señor...Y la caridad nos introduce en la vida divina, haciendo que consideremos

⁶Discurso en Bagnoregio, Italia, ciudad de origen del filósofo medieval Buenaventura.

hermanos a todo”, desde la creación entera hasta el culmen de la creación misma: el hombre.

2.3 La escisión entre fe y razón. Crítica de la razón moderna

Este proceso de separación entre Fe y razón va de la mano de otro de deshelenización a través de la historia que rompe la síntesis entre espíritu griego y el espíritu del cristianismo como lo destaca Benedicto XVI en Ratisbona.

Pero antes de este proceso de deshelenización, durante la Baja Edad Media empieza un distanciamiento entre el intelectualismo agustinista tomista y el voluntarismo anglosajón, que será importante, por otra parte, en la génesis del pensamiento político moderno.

En efecto, desde Escoto se introduce en la historia del pensamiento el planteamiento voluntarista, según el cual, sólo conocemos de Dios la *voluntas ordinata*.

Existiría una libertad de Dios, en virtud de la cual habría podido crear y hacer incluso lo contrario de todo lo que efectivamente ha hecho, se van perfilando posiciones que parten de la imagen de un Dios-Arbitrio, arbitrario, que no está vinculado ni siquiera con la verdad y el bien.

Benedicto XVI (2006) afirma en Ratisbona que se va privilegiando tanto la trascendencia y la diversidad de Dios, que incluso nuestra razón, nuestro sentido de la verdad y del bien, dejan de ser un auténtico espejo de Dios, cuyas posibilidades abismales permanecen para nosotros eternamente inaccesibles y escondidas tras sus decisiones efectivas. En contraste con esto, la fe de la Iglesia se ha atenido siempre a la convicción de que entre Dios y nosotros, entre su eterno Espíritu creador y nuestra razón creada, existe una verdadera analogía...las diferencias son infinitamente más grandes que las semejanzas, pero sin llegar por ello a abolir la analogía y su lenguaje. Dios no se hace más divino por el hecho de que lo alejemos de nosotros con un voluntarismo puro e impenetrable, sino que, más bien, el Dios verdaderamente divino es el Dios que se ha manifestado como logos y ha actuado y actúa como logos lleno de amor por nosotros. Ciertamente el amor...‘rebasa’ el conocimiento y por eso es capaz de percibir más que el simple pensamiento...sin embargo, sigue siendo el amor del Dios-Logos, por lo cual el culto cristiano, como dice también san Pablo, es ‘λογικη λατρεία’, un culto que concuerda con el Verbo eterno y con nuestra razón.

Se aprecia en Benedicto XVI, un claro “antiteologismo” que arranca precisamente desde la Baja Edad Media y con influencias también provenientes de la filosofía del Islam, con ello pretende superar el conflicto razón y fe que se da desde una ilustración temprana en el medievo.

Precisemos, Gilson, E. (1998) sostiene que siempre

que se ha permitido a la piedad la entrada en el campo de la Filosofía, el resultado ha sido que teólogos píos, para ensalzar más la gloria de Dios, han procedido animosamente a aniquilar la propia creación divina. Dios es grande, alto, omnipotente. ¿Qué mejor prueba cabría dar de estas verdades que la de que la naturaleza y la humanidad son criaturas insignificantes...algunos teólogos...dan por verdad filosóficamente establecida que Dios es y hace todo...que la Naturaleza está desprovista por completo de realidad y de inteligibilidad (p. 43).

Se trata de teologías con traje filosófico que traen como consecuencia el escepticismo filosófico cuando todavía hay una fe religiosa y lógicamente se da el salto al escepticismo absoluto si la fe desaparece.

De lo que se trata es que los problemas filosóficos deben tratarse con métodos estrictamente filosóficos, esto es lo que sostiene Benedicto XVI en pos de Tomás de Aquino, el más acabado intelectualista que sostenía que para demostrar los problemas filosóficos se debía acudir a los principios generales de la razón.

Si Escoto subraya la libertad como cualidad fundamental de la voluntad, iniciando una postura de tendencia voluntarista, para Tomás de Aquino, que sigue a san Agustín, la libertad no puede considerarse una cualidad innata de la voluntad, sino el fruto de la colaboración de la voluntad con el intelecto.

Una idea de la libertad innata y absoluta colocada en la voluntad que precede al intelecto, tanto en Dios como en el hombre, corre el riesgo, de hecho, de llevar a la idea de un Dios que no estaría ligado tampoco a la verdad ni al bien, de ahí el pensamiento se desliza al voluntarismo de Ockam.

En este proceso de deshelenización, el cual se da desde parámetros filosóficos, Benedicto XVI (2006) lo sitúa desde una Crítica de la razón moderna:

a) El primer período sería la Reforma protestante que presenta a la fe como elemento de un sistema filosófico para llegar a la forma pura primordial de la fe misma bajo el

principio de la *sola Scriptura*, donde la metafísica es considerada como proveniente de otra fuente.

Kant sacará revolucionarias consecuencias, ante la floreciente situación de la ciencia positiva newtoniana, el filósofo pietista de Köenisberg afirmará que la ciencia da por verdadero lo que puede ser demostrado, mientras que lo demás se descarta por ser mera especulación.

El conocimiento científico existe cuando nuestra mente se aplica a objetos dados, se forman los conceptos, cuando se aplica a objetos posibles sólo se producen ideas no conceptos, por ende, la metafísica resulta no científica, no razonable.

Por ello, Gilson, E. (1998) refiere que el “principio kantiano de la primacía de la razón práctica es un caso claro de [moralismo], una de las clásicas huidas del escepticismo de alguien que no confía en la filosofía...significa que la razón tiene que suscribir ciertas afirmaciones, aunque sean racionalmente indemostrables, porque las exigencias de la vida moral postulan su verdad” (p. 202), moralismo al que se opondrá Benedicto XVI, incluyendo al político.

Tal moralismo político sostiene que la razón nos enseña qué cosas hacer pero no las que debemos hacer, esa es la cuestión moderna. Dios se convierte en postulado de la razón práctica, pero la razón teórica o especulativa no nos puede decir nada sobre Él, la ética se convierte en la solución de los problemas metafísicos.

Dice Gilson con humor filosófico, a la Ética se le asigna “la obligación de resolver los problemas metafísicos sin consultar a la Metafísica. Lo que los metafísicos dan como verdadero no puede probarse ni refutarse; pero la razón práctica lo necesita; por tanto, está a salvo de todo posible ataque de escepticismo, su irresponsabilidad racional protege plenamente su seguridad”(pp. 203-204), el idealismo metafísico será el epílogo.

b)El segundo estadio lo señala Benedicto XVI en los postulados de la teología liberal surgida en los siglos XIX y XX, sobre todo con Harnak con fuerte influjo hasta en la teología católica muy adentrado el siglo XX, y que pretendía volver al mero hombre Jesús y quitar las helenizaciones posteriores para arribar al mensaje de Jesús.

Dicho mensaje sería la culminación del desarrollo religioso de la humanidad, de nueva cuenta se pretende sustituir el culto por la moral, una moral burguesa de mínimos, un

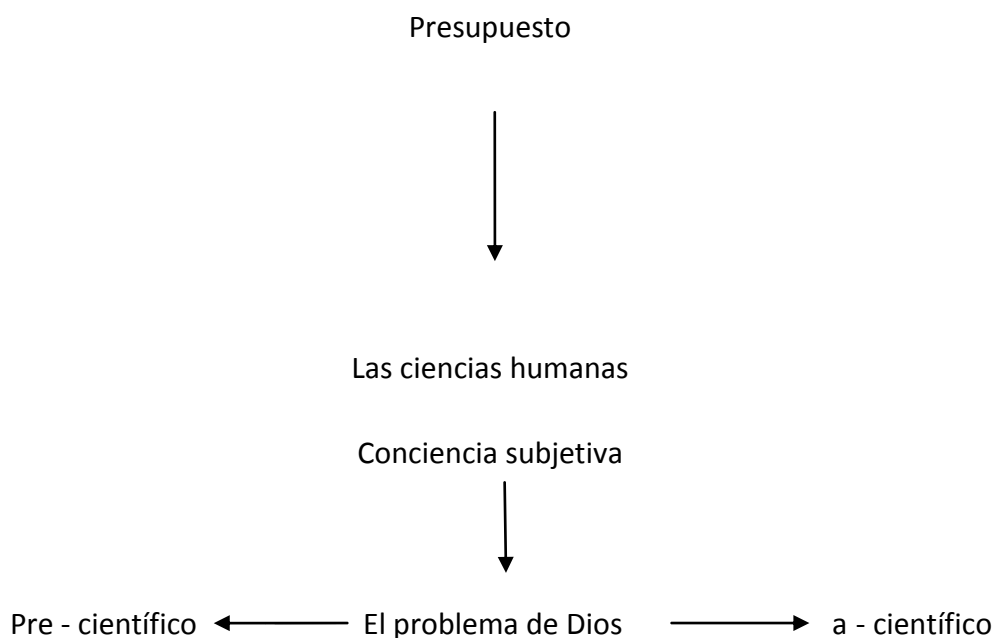
“mero mensaje moral humanitario” que tiene como objetivo “que el cristianismo estuviera en armonía con la razón moderna, librándolo precisamente de elementos aparentemente filosóficos y teológicos, como por ejemplo la fe en la divinidad de Cristo y en la trinidad de Dios”.

En este sentido, la exégesis histórica crítica utilizará un método estrictamente filosófico modernista: como la teología es esencialmente histórica, luego entonces hay que utilizar un método propio de la ciencia la que investigará la vida de Jesús desde los postulados de una razón práctica, en lugar de ciencia, filosofía pura.

Por ello Benedicto XVI señalará de manera contundente:

subyace la autolimitación moderna de la razón, clásicamente expresada en las ‘críticas’ de Kant, aunque radicalizada ulteriormente entre tanto por el pensamiento de las ciencias naturales. Este concepto moderno de la razón se basa...en una síntesis entre platonismo (cartesianismo) y empirismo, una síntesis corroborada por el éxito de la técnica...se presupone la estructura matemática de la materia, su racionalidad intrínseca, por decirlo así, que hace posible comprender cómo funciona y puede ser utilizada: este presupuesto de fondo es en cierto modo el elemento platónico en la comprensión moderna de la naturaleza. Por otra, se trata de la posibilidad de explotar la naturaleza para nuestros propósitos, en cuyo caso sólo la posibilidad de verificar la verdad o falsedad mediante la experimentación ofrece la certeza decisiva.

La sinergia entre matemática y método empírico (la ciencia moderna)



El ámbito de la ciencia se reduce, la misma teología se vuelve un fragmento de la realidad, lo que trae como consecuencia que los problemas fundamentales de la existencia humana, el asunto de Dios, se trasladen al ámbito subjetivo.

Desde estos presupuestos, la conciencia subjetiva se convierte en la única instancia ética, *ethos y religión* sólo resultan ser cuestiones personales, pierden la potencialidad de crear comunidad y pueden descender a ser patologías por su alejamiento de la razón que el mismo cristianismo propone.

Lo que Ratzinger señala en Ratisbona es precisamente una Crítica de la razón moderna sin que pretenda regresar a una época anterior a la Ilustración.

c) En efecto, de lo que se trata es de ampliar nuestro concepto de razón y su uso, que la razón no se quede reducida a estrechos límites a que la ha confinado la modernidad, para alcanzar un auténtico encuentro de las culturas y las religiones, “superar la exclusión de lo divino de la universalidad de la razón”, relegando a la religión al ámbito de las subculturas.

Para el Occidente,

la razón moderna propia de las ciencias naturales, con su elemento platónico intrínseco, conlleva un interrogante que va más allá de sí misma y que trasciende las posibilidades de su método. La razón científica moderna ha de aceptar simplemente la estructura racional de la materia y la correspondencia entre nuestro espíritu y las estructuras racionales que actúan en la naturaleza como un dato de hecho, en el cual se basa su método. Ahora bien, la pregunta sobre el por qué existe este dato de hecho, la deben plantear las ciencias naturales a otros ámbitos más amplios y altos del pensamiento, como son la filosofía y la teología...escuchar las grandes experiencias y convicciones de las tradiciones religiosas de la humanidad, especialmente las de la fe cristiana, constituye una fuente de conocimiento.

El cristianismo, según Benedicto XVI, presenta una perspectiva de vida eterna que puede dar aliento al progreso humano, es un “Parámetro de conocimiento” para cuestiones fundamentales para el hombre moderno, que responde a interrogantes fundamentales del propio ser humano.

Es el caso que todo lo que se precie de científico ha de atenerse a este criterio. También las ciencias humanas, como la historia, la psicología, la sociología y la filosofía, han tratado de aproximarse a este canon de valor científico, reduciendo la realidad a meros datos estadísticos sin la comprensión profunda de la existencia.

Además, este método reductivista excluye el problema de Dios, presentándolo como un problema a-científico o pre-científico, encontrándose el hombre en la actualidad ante un estrechamiento del ámbito de la ciencia y de la razón que es preciso poner en discusión, en crítica.

Ratzinger, J.(2006) en una entrevista sostenía que la interrogante fundamental era la de cómo el hombre puede llegar a ser feliz, ante la concepción individualista donde el hombre es él mismo puede llegar a un proceso destructivo, en efecto, porque

no estamos en una isla con nuestro propio yo, no nos hemos creado a nosotros mismos; hemos sido creados y creados para el amor, para la entrega, para la renuncia, sabiendo negarnos a nosotros mismos...vivir sólo de derechos no es una buena receta para la vida...negarse a ser criatura, equivale a negarse a estar sometido a unas normas...Cuando el hombre sabe someter sus derechos, y se deja podar, es cuando puede madurar y dar fruto (p. 179).

Ante el relativismo moderno la cuestión de la verdad resulta crucial pues se trata de que tenga una vigencia como tarea racional y científica, en efecto, la ciencia moderna busca verdades, sin embargo se elude la cuestión de la verdad absoluta, lo que es paradójico, ya que éste modelo paradigmático moderno califica la cuestión de la verdad como no científica.

Los conocimientos se encuentran compartimentados, no es que ello sea malo sino que hay que utilizarlos juiciosamente. Y es que la cultura que denominamos moderna es simplemente un tipo de cultura moderna no la cultura en su totalidad.

Ratzinger, J. (2000), en la referida Conferencia en Madrid, argumentaba que las decisiones de las mayorías, se convierten en un absoluto, el relativismo se convierte en un nuevo absolutismo, así,

nos hallamos expuestos al dominio del positivismo y de la absolutización de lo accidental, más aún, de lo manipulable. Si al hombre se le excluye de la verdad, entonces lo único que puede dominar sobre él es lo accidental, lo arbitrario...no es fundamentalismo, sino un deber de la humanidad el proteger al hombre contra la dictadura de lo accidental que ha llegado a hacerse absoluto, y devolver al hombre su propia dignidad, que consiste precisamente en que ninguna instancia humana pueda dominarlo, porque él se encuentra abierto a la verdad misma.

La verdad moderna pretende ser científica, la sabiduría filosófica no puede someterse a un canon metodológico lo que es consecuente en sectores particulares del pensamiento, ante las aporías de la sociedad moderna se encuentra precisamente el procedimiento científico que corta al hombre el camino para plantearse los interrogantes fundamentales de su existencia y vivir como ha sido la constante del pensamiento de Ratzinger.

La Modernidad ha privilegiado una forma unilateral de racionalidad en la que no se toma en cuenta la multiplicidad de caminos del espíritu humano, la amplitud de la

razón misma que se ha enclaustrado en sí misma, la razón misma, la política también, tiene que conocer diversos métodos según la índole del objeto.

Es lo que Ratzinger denomina “la universalidad de un canon metodológico de carácter estrictamente empírico” como dominante en nuestros días.

Ratzinger, J. (2005-C)⁷, sostenía que ante este paradigma científico en el que se vive con toda la problemática social, cultural, ecológica que ha traído consigo, y así como tantos avances tecnológicos no se ha visto un correlativo en nuestra “energía moral”.

Es decir, la fuerza moral no ha crecido a la par del desarrollo de la ciencia porque la mentalidad técnica limita a la moral en el ámbito subjetivo, se hace ineludible una moral pública para acometer toda esta problemática en la que nos encontramos, de una manera lacerante exponía que la

seguridad que necesitamos como presupuesto de nuestra libertad y dignidad no puede venir de sistemas técnicos de control, sino que sólo puede surgir de la fuerza moral del hombre: allí donde ésta falte o no sea suficiente, el poder que el hombre tiene se transformará cada vez más en un poder de destrucción...Es cierto que hoy existe un nuevo moralismo cuyas palabras claves son justicia, paz, conservación de la creación, palabras que reclaman valores esenciales y necesarios para nosotros...este moralismo resulta vago y se desliza así, casi inevitablemente, en la esfera político-partidista. Es sobre todo una pretensión dirigida a los demás, y no un deber personal de nuestra vida cotidiana. De hecho, ¿qué significa justicia? ¿Quién la define? ¿Qué puede producir la paz?...El moralismo político de los años setenta, cuyas raíces no están muertas ni mucho menos, fue un moralismo con una dirección errada, pues estaba privado de racionalidad serena y, en último término, ponía la utopía política más allá de la dignidad del individuo.

Este moralismo es como el que contagia al mismo cristianismo cuando se habla del Reino, de los valores del Reino, pero prescindiendo del sujeto del mismo, estos es, Jesús de Nazaret, esto se hace para que esta noción del reino pueda coincidir con todas las religiones: lo que importa es la praxis política.

No cabe duda que Europa es el punto de arranque de ésta nueva mentalidad y racionalidad científica, tras las huellas de esta

forma de racionalidad, Europa ha desarrollado una cultura que, de una manera desconocida antes por la humanidad, excluye a Dios de la conciencia pública, ya sea negándole totalmente, ya sea juzgando que su existencia no es demostrable, incierta, y por tanto, perteneciente al ámbito de las decisiones subjetivas, algo de todos modos irrelevante para la vida pública. Esta racionalidad puramente funcional...ha implicado un desorden de la conciencia moral también

⁷ Última conferencia como Cardenal en Subiaco, Monasterio de Santa Escolástica, Italia, cerca de Montecassino, símbolos asociados con uno de los fundadores de Europa, Benito de Nursia, sitio emblemático para la cultura occidental.

nuevo para las culturas que hasta entonces habían existido, pues considera que racional es solamente aquello que se puede probar con experimentos.

Se sigue sosteniendo que la moral es necesaria, pero en este mundo basado en el cálculo se pasa a considerar que, según el cálculo de las consecuencias, tenemos que una acción es o no moral, nada en sí es bueno o malo, todo depende de las consecuencias, se pierde la categoría de la moral como bien o hiperbien.

En Europa se ha desarrollado una cultura que constituye la contradicción absoluta más radical no sólo del cristianismo, sino también de las tradiciones religiosas y morales de la humanidad.

Esta cultura la define Ratzinger como una cultura ilustrada radical, laicista, que quiere convertirse en un parámetro de referencia a cuyos criterios se quisiera que todo se sometiera, esta

cultura ilustrada queda sustancialmente definida por los derechos de libertad. Se basa en la libertad como un valor fundamental que lo mide todo...es también evidente que la concepción mal definida o no definida para nada de libertad, que está en el fundamento de esta cultura, inevitablemente implica contradicciones; y es evidente que precisamente a causa de su uso (un uso que parece radical) implica limitaciones de la libertad que hace una generación ni siquiera podíamos imaginar. Una confusa ideología de la libertad conduce a un dogmatismo que se está revelando cada vez más hostil para la libertad...Pertenece a su naturaleza, en cuanto cultura de una razón que tiene finalmente conciencia completa de sí misma, el hecho de enorgullecerse de una ambición universal y concebirse como completa en sí misma, sin necesidad de ser complementada por otros factores culturales.

Pero cabría preguntarse ¿esta cultura laicista, no laica, ha alcanzado la filosofía universalmente válida y totalmente científica, en la que se expresaría la razón común a todos los hombres?, resulta que éstas filosofías se dan por el hecho de que son positivistas, antimetafísicas, de manera que, al final, la cuestión de Dios no puede tener en ellas ningún lugar.

Se encuentran basadas en una autolimitación de la razón positiva, que resulta adecuada en el ámbito técnico, pero que allí donde se generaliza, provoca una mutilación del hombre.

Como consecuencia, el hombre deja de admitir toda instancia moral fuera de sus cálculos y el concepto de libertad, que a primera vista podría parecer que se extiende de manera ilimitada, al final lleva a la autodestrucción de la libertad.

Estas filosofías racionales no son la razón misma, se encuentran vinculadas a una coyuntura histórica y cultural determinada, la modernidad misma. El principio de que

todo lo que se puede hacer se hace lleva a consecuencias dramáticas, el terrorismo responde a éstas premisas, a la modalidad de auto-autorización del hombre. Se hace conveniente tomar en cuenta la memoria histórica de la humanidad.

Por ende, esta filosofía racionalista, no racional,

no expresa la razón completa del hombre, sino solamente una parte de ella, y a causa de esta mutilación de la razón no puede ser considerada para nada como racional. Por esto es también incompleta, y sólo se puede curar si restablece de nuevo el contacto con sus raíces. Un árbol sin raíces se seca...El confinamiento de las raíces cristianas no se revela como la expresión de una tolerancia superior que respeta a todas las culturas por igual, por no querer privilegiar ninguna, sino más bien como la absolutización de un pensamiento y de una vida que se contraponen radicalmente a las demás culturas históricas de la humanidad.

La sociedad histórica actual no se encuentra ante un choque de culturas sino ante el choque entre esta concepción radical del hombre y las grandes culturas históricas, el relativismo, que constituye el punto de partida de todo esto, se convierte en undogmatismo que se cree con la posesión del conocimiento definitivo de la razón, y con el derecho de considerar a todo el resto únicamente como una etapa de la humanidad, en el fondo superada, y que puede relativizarse adecuadamente.

Esta cultura moderna, coincide en resaltar tres valores fundamentales: una autonomía radical en una sociedad atomista (un individualismo liberal procedimentalista), la libertad entendida como libertad negativa y la justicia distributiva en el ámbito de una ética social mínima.

Se necesita que en la sociedad se defienda y sostenga desde luego no sólo una fuerte concepción de principios éticos universales, tales como la libertad, la justicia, la igualdad, sino también tener referentes con la sociedad, las instituciones, la tradición, la historia, la Verdad.

Ante el progreso material, científico, tecnológico que caracteriza al mundo moderno, es pertinente resaltar el progreso moral del hombre como base del desarrollo de las sociedades, recuperar éstas capacidades humanas para el crecimiento ético cada vez más necesario del hombre, de su interioridad, del fortalecimiento de su conciencia.

La tesis central de Benedicto XVI (2007-B)⁸ es que el cristianismo tiene como objetivo la victoria de la razón sobre la irracionalidad, por ello advierte sobre si la

Razón del poder y del hacer ¿es ya toda la razón? Si el progreso, para ser progreso, necesita el crecimiento moral de la humanidad, entonces la razón del poder y del hacer debe ser

⁸Encíclica *Spe Salvi*.

integrada con la misma urgencia mediante la apertura de la razón a las fuerzas salvadoras de la fe, al discernimiento entre el bien y el mal. Sólo de este modo se convierte en una razón realmente humana. Sólo se vuelve humana si es capaz de indicar el camino a la voluntad, y esto sólo lo puede hacer si mira más allá de sí misma. En caso contrario, la situación del hombre, en el desequilibrio entre la capacidad material, por un lado, y la falta de juicio del corazón, por otro, se convierte en una amenaza para sí mismo y para la creación... hablando de libertad, se ha de recordar que la libertad humana requiere que concurren varias libertades...esto no se puede lograr si no está determinado por un común e intrínseco criterio de medida, que es fundamento y meta de nuestra libertad. Digámoslo ahora de manera muy sencilla: el hombre necesita a Dios, de lo contrario queda sin esperanza...no cabe duda de que un 'reino de Dios' instaurado sin Dios –un reino, pues, sólo del hombre– desemboca inevitablemente en 'el final perverso' de todas las cosas descrito por Kant: lo hemos visto y lo seguimos viendo siempre una y otra vez...tampoco cabe duda de que Dios entra realmente en las cosas humanas a condición de que no sólo lo pensemos nosotros, sino que Él mismo salga a nuestro encuentro y nos hable. Por eso la razón necesita de la fe para llegar a ser totalmente ella misma: razón y fe se necesitan mutuamente para realizar su verdadera naturaleza y su misión (Punto número 23).

Pablo VI (1967)⁹ advertía sobre el subdesarrollo moral de la humanidad reflejado en la avaricia del tener más, tanto para los pueblos que para las personas, sin que eso sea el fin último, estas diversas formas de avaricia, incluso el exigir más derechos sin los correlativos deberes no permiten “que el hombre sea más hombre, lo encierra como en una prisión, desde el momento que se convierte en el bien supremo, que impide mirar más allá...los corazones se endurecen y los espíritus se cierran; los hombres ya no se unen por amistad sino por interés...La búsqueda exclusiva del poseer se convierte en un obstáculo para el crecimiento del ser” (Punto número 19).

El crecimiento humano, no sólo económico sino moral y cultural, implica un resumen de los mismos deberes del hombre, todo hombre tiene el camino abierto hacia un progreso nuevo, hacia un “humanismo trascendental”¹⁰, al que tiende todo desarrollo personal.

Por su parte, Ratzinger, J. (2005-B) resalta que es necesario ante los tiempos actuales una disposición socrática, el de abrirse y para extender la mirada más allá de sí mismo, tanto la inteligencia como la voluntad deben dejar que se les purifique.

Habría “que reforzar de nuevo la capacidad mística de la mente humana. La capacidad para retirarse a sí mismo, una mayor apertura interior, una disciplina que se sustrae a los sonidos y a las impertinencias...existe actualmente una hipertrofia del hombre exterior y una inquietante debilitación de su vigor interior” (p. 140).

⁹Encíclica *Populorum progressio*.

¹⁰Se refleja la influencia de J. Maritain.

En efecto, hay un crecimiento del hombre moderno en el conocimiento de las estructuras de la materia lo que no puede decirse precisamente de la conciencia ética y de la decisión moral por una sencilla razón: el hombre es siempre libre de aceptar o rechazar el tesoro moral de la humanidad, el cual siempre está como interpelando e invitando a la humanidad.

Benedicto XVI (2007-B) al hablar sobre la esperanza humana aludía al progreso moderno, la libertad siempre necesita de una convicción, que no actúe de una forma arbitraria; pero esta convicción no existe por sí misma, debe ser conquistada comunitariamente de forma siempre nueva, de ahí que las estructuras temporales nunca podrán por sí mismas establecer una determinada buena condición del mundo.

El hombre se sigue debatiendo ante los problemas acuciantes que le aquejan, “nunca existirá en este mundo el reino del bien definitivamente consolidado. Quien promete el mundo mejor que duraría irrevocablemente para siempre, hace una falsa promesa, pues ignora la libertad humana”(Punto Número 24).

Esta libertad del hombre siempre estará luchando por conseguir rectos ordenamientos para las realidades humanas, el hombre nunca podrá ser redimido desde el exterior, podrá ayudarlo pero no salvarlo, la ciencia no puede redimir al hombre, es pedirle demasiado,

la época moderna ha desarrollado la esperanza de la instauración de un mundo perfecto que parecía poder lograrse gracias a los conocimientos de la ciencia y a una política fundada científicamente...la esperanza bíblica del reino de Dios ha sido reemplazada por la esperanza del reino del hombre, por la esperanza de un mundo mejor que sería el verdadero ‘reino de Dios’. Esta esperanza parecía ser finalmente la esperanza grande y realista, la que el hombre necesita. Ésta sería capaz de movilizar...todas las energías del hombre; este gran objetivo parecía merecer todo tipo de esfuerzos. Pero a lo largo del tiempo se vio claramente que esta esperanza se va alejando cada vez más. Ante todo se tomó conciencia de que ésta era quizás una esperanza para los hombres del mañana, pero no una esperanza para mí. Y aunque el ‘para todos’ forme parte de la gran esperanza –no puedo ciertamente llegar a ser feliz contra o sin los otros–, es verdad que una esperanza que no se refiera a mí personalmente, ni siquiera es una verdadera esperanza. También resultó evidente que ésta era una esperanza contra la libertad, porque la situación de las realidades humanas depende en cada generación de la libre decisión de los hombres que pertenecen a ella. Si, debido a las condiciones y a las estructuras, se les privara de esta libertad, el mundo, a fin de cuentas, no sería bueno, porque un mundo sin libertad no sería en absoluto un mundo bueno...aunque sea necesario un empeño constante para mejorar el mundo, el mundo mejor del mañana no puede ser el contenido propio y suficiente de nuestra esperanza. A este propósito se plantea siempre la pregunta: ¿Cuándo es ‘mejor’ el mundo? ¿Qué es lo que lo hace bueno? ¿Según qué criterio se puede valorar si es bueno? ¿Y por qué vías se puede alcanzar esta ‘bondad’ (Punto número 30).

El cristianismo actual sólo puede conectar con ésta cultura moderna como en su época aprovechó y entró en contacto con lo mejor de la antigüedad, su filosofía, no con las formas religiosas politeístas que, como en la actualidad, surgen como religiones sincréticas, sentimentalistas y nuevas formas de irracionalidad, todos los anhelos y esfuerzos del hombre se traducen en buscar la justicia, olvidando que, como afirma Benedicto XVI, “sólo Dios puede crear justicia”.

Por ello, señala Colozzi, I. (2006) que, contrariamente a como ha pretendido la modernidad, la construcción de la esfera pública no requiere que esta prescinda de las pertenencias religiosas y neutralizar sus propios valores y orientaciones en nombre de un pretendido universalismo cada vez más identificado con la voluntad de la mayoría, con la fuerza de los números, o con el “proceso de generalización/abstracción de los valores que en algunos países ha producido formas distintas de llamada religión civil. Al contrario, requiere enfocar precisamente las diferencias y posibilitar su convivencia. Esto supone no sólo creer, sino creer de un determinado modo, es decir integrando justamente fe y razón” (p. 171).

Lo cual supone la modestia epistemológica tanto de la razón como de la religión.

2.4 La ruptura entre fe y política

Habiendo hecho un acercamiento a la separación entre fe y razón, en el presente apartado, como consecuencia lógica, abordaremos la ruptura entre la concepción religiosa y la política moderna, sino es que esta última reviste en algunos fenómenos una religión política, por lo que no estaríamos ante una ruptura sino ante una transformación.

Por tanto, se realizará un acercamiento a la política moderna y sus fundamentos filosóficos con el objeto de entender su papel en la secularización del mundo actual. Podría decirse a grandes rasgos jurídico – sociológicos, que la secularización es la progresiva autonomía de las sociedades respecto a la Iglesia y su influencia, de los ordenamientos temporales a lo largo de la época moderna.

Incluso, éste proceso secularizador hunde sus raíces ya en la Edad Media, pero es a partir de la Ilustración que toma un creciente apogeo, no sin sus ambivalencias y conflictos y tensiones con el catolicismo como se verá, lo cual influirá en su misma

concepción sobre la política y la sociedad la que se ha visto marcada por éstas tensiones.

Además se habla de una época postsecular o postmoderna sin entrar en las polémicas al respecto.

2.4.1 Fundamentos filosóficos de la secularización moderna

La secularización o la post secularización es lo que el filósofo italiano Borghesi, M. (2006) ha denominado como

- a) la transposición de los valores cristianos o la misma secularización del cristianismo que llega hasta Hegel, y su
- b) recomposición gnóstica posterior a la crisis moderna del cristianismo que arranca del mismo Hegel y jalona toda la filosofía moderna hasta la actualidad, es decir, la metamorfosis de la gnosis.

La gnosis es un fenómeno histórico complejo que arranca ya desde los inicios del cristianismo y que tiene una gran influencia en las religiones contemporáneas, basta a guisa de ejemplo el fenómeno religioso en los Estados Unidos, la Nueva Era, en los que se denota una religiosidad post cristiana.

En la antigüedad, ya desde el siglo II la gnosis se presentaba como un rechazo de lo creatural, de lo mundano, por ser éste producto de una caída original, de un demiurgo que se contrapone a la Deidad suprema, por ello, el gnóstico para volver al origen lo hacía a través del conocimiento, de los maestros que lejos del vulgo podrán ir remontando esa caída original.

La gnosis sería, por tanto, la *ateización del mundo*, la creación es mala y se niega la participación de Dios argumentando su trascendencia divina en contraposición al cristianismo que sostiene que la creación es buena pues parte del Dios Creador y el hombre co participa en ésta obra creadora, con su trabajo, acción y compromiso en el mundo.

Con prosa elegante describe Barth, K.(1998) la Creación de Adán, de Miguel Ángel: “con aquella mirada pura con la que Dios y el hombre se miran a los ojos, con aquella libertad juguetona con la que se tocan sus manos, con aquel triunfo de paz muy profunda, pero muy emotiva que corona el instante eterno de la creación y lo delimita

de lo que como creación vieja debe aguardar con impaciencia, más tarde, a una creación nueva” (p. 312), esto es, la redención, la salvación.

En cambio, de ahí la metamorfosis, la gnosis postcristiana *ateiza el mundo pero desde el inmanentismo radical moderno*, donde Dios no cuenta o Dios ha muerto de Nietzsche y el hombre toma su lugar, el super hombre o el hombre prometeico en lugar de Cristo que es signo de la humillación de Dios, en los tiempos modernos el hombre se convierte en el nuevo sujeto de la historia que arrebatará el fuego de los dioses.

Tenemos que en la actualidad la humanidad se sigue debatiendo entre el futuro mesiánico y el pasado mítico, para Borguessi, M. (2006) el “mundo secularizado se convierte así, en una crítica implacable, el mundo de la pecaminosidad absoluta, del egoísmo y de la desolación; un mundo que la gnosis revolucionaria de Ernst Bloch desea consumir en las brasas ardientes que unan a Karl Marx, la muerte y el apocalipsis” (p. 57).

Paradójicamente, la modernidad vuelve a sus fundamentos metafísicos, el cristianismo y el propio cartesianismo habían distinguido claramente el sujeto del objeto, el yo de la naturaleza, lo humano de lo divino pero en relación no en contraposición, lo que hace el gnosticismo moderno es el retorno a lo sagrado originario, a un nihilismo cuasireligioso.

Es lo que se ha señalado como la ambivalencia del mismo concepto de secularización, toda vez que la secularización parecería insistir en el tránsito de lo sagrado a lo profano, de la fe a la razón, del mito al logos.

Pero, como ha quedado expuesto en la caracterización de la gnosis post cristiana, se daría un recorrido inverso, parecería que el cristianismo católico en la actualidad ante ésta seudoreligiosidad e irracionalidad, resalte la auténtica distinción entre espíritu y materia, reconozca la autonomía de las realidades temporales, que la fe venga en auxilio de la razón y que se pase del mito prometeico moderno al Logos cristiano.

Para Borghesi el pensamiento de los dos últimos siglos no corresponde a un pensamiento laico como el proceso secularizador pretende seguir, se trata más bien de “un pensamiento ‘religioso’ parasitario respecto al horizonte abierto por el cristianismo, que *contiene su modelo de caída y redención*” (P. 59).

Es el propio Moltman, J.(1989) el que destaca cómo la revolución francesa implicó un terremoto para la historia universal, en la que se da el tránsito de la orientación metafísico-cosmológica del mundo, sustituida por una orientación filosófica-histórica del presente, provocando la “apoteosis de la ‘historia’ que llevó a la religión de la historia en los movimientos mesiánicos del siglo XIX” (p. 302).

Señala Moltman cómo se inaugura un tiempo de crisis en el que el nuevo presente quiere quedar libre del pasado, en pos de la Ciudad de Dios de San Agustín la historia moderna se entiende como crisis, la que “no se deja reducir ya a lo político o a lo social, sino que lleva en sí la tendencia a hacerse total...las interpretaciones del sentido de esa crisis son a su vez totales y totalitarias” (p. 302).

Este modelo de caída y redención se pretenderá resolver con la misma utopía que nace de la crisis expuesta por la crítica moderna de la Ilustración la que tendrá su aspecto teórico en el idealismo alemán.

Moltman refiere que “los iluministas, francmasones, ilustrados, justifican esta crítica y su expectación de la gran crisis a base de las utopías de la armonía del universo, de la eliminación del estado...de la desaparición de las iglesias en el reino humano de la creencia moral en Dios...la crítica al espíritu del tiempo va unida con utopías sobre el reino de Dios” (p. 303).

Es lo que el espíritu romántico alemán, a través de Schlegel, advertía sobre la utopía a la que se pretende llegar por la revolución, fenómeno moderno en el que la pretensión revolucionaria de realizar el reino de Dios se convierte en el punto elástico de toda formación progresiva y el comienzo de la historia moderna.

Es decir, la secularización moderna tiene su aspecto, paradójico, en sus fundamentos espirituales gnósticos, post cristianos.

2.4.2 Las ideologías como fenómeno de la modernidad

El fenómeno de las ideologías reviste actualidad aunque sea, aparentemente, por el mismo proceso de su desaparición en el escenario político social, dicho fenómeno ha marcado una época histórica significativa, por el factor de una progresiva desideologización en el escenario internacional.

Las ideologías han perdido su virulencia, su obstinación política y su hostilidad irracional, como si estas construcciones ideológicas irreales se vieran desvirtuadas por el mismo peso de la realidad, aunque todavía persisten bajo otros nombres.

En la actualidad nos encontramos ante una nueva concepción o tratamiento de la política, considerando ésta desde un punto de vista técnico y menos teórico como lo abordaban las ideologías - desde aquí señalaríamos ya algunas de las características esenciales de las ideologías.

Por otra parte, dado el creciente pragmatismo en la sociedad contemporánea, proyectos originales ideológicos, surgidos algunos de ellos por la desilusión y el cansancio social, han perdido su fuerza en el imaginario social, como si la realidad misma fuese el lugar donde se llega a la entropía ideológica.

La política actualmente ya no pretende dirigirse por fines sino por medios instrumentales, es gestión administrativa y no movilización de dogmas políticos desarrollados desde el siglo XIX, pero no por ello la política recupera ese sentido de la realidad sino que muchas veces se instala en su ámbito el mundo de la ficción.

Esta crisis de las ideologías ha ocasionado una despolitización y presenta, por otra parte, el riesgo de una teatralización de la esfera pública, tampoco significa necesariamente el fin del fenómeno ideológico, siguen apareciendo nuevos sistemas que pretenden sustituirlas; la ideología de género, la ideología de la libertad a ultranza, por citar ejemplos.

El papel de las ideologías es funcionalmente necesario para la producción política de sentido, para funcionalizar expresiones que conduzcan la misma acción política; el poder es visto como sujeto de esta funcionalización, se puede servir de la ideología como una instancia justificativa de sus pretensiones, así como organizar y planear estrategias de representación en el escenario político – social.

Por ello es pertinente analizar en sí mismo el fenómeno ideológico, para que en esta aproximación metodológica se pueda tener una visión amplia sobre el tema.

2.4.3 Concepto, origen e interpretación

El término en cuestión ha aparecido en la Modernidad, en efecto, el mismo proyecto de la Ilustración racionalista tenía como objetivo fundar el conocimiento en la ciencia e ilustrar a los hombres sobre las resistencias del espíritu humano a la verdad o lo que

perjudicara la actitud cognoscitiva ilustrada, la lucha de la razón era contra los ídolos o imágenes falsas de deidades periclitadas.

Esto es importante tenerlo en cuenta, porque desde la Ilustración, lo ideológico es sinónimo de prejuicio, de una falsa realidad, connotación que hará época en todo el siglo XIX y XX en la interpretación filosófica.

Es de mencionar que la historia de las ideas, como rama de la filosofía, resulta una disciplina tendiente a la comprensión de los orígenes de los patrones básicos conceptuales para entendernos a nosotros mismos y a las transformaciones del mundo.

Para el *premarxista* Marx, es decir, en los inicios de su evolución intelectual deudora más de Hegel, en su *Ideología alemana*, la filosofía es ideología, misma que se entiende en el sentido de ser expresión ideal de las relaciones económico – políticas reales, como la totalidad de los productos espirituales del hombre.

La filosofía contiene la pauta de lo real, la realidad se compara con una norma, dispone de un patrón: la idea, no es un producto de la conciencia filosófica, sino que surge de la realidad misma, es decir, la realidad determina el pensamiento, pero *la realidad económica* y sus *condiciones*, que son, paradójicamente, las mismas *categorías ideológicas* formuladas por Marx.

Una ideología obtendrá su legitimidad utilizando el recurso de universalizarse, de donde proviene su índole autointeresada, como si fuese la única racional y universalmente válida, la universalización no es siempre un mecanismo racionalizador, es un intento de cómo describirse a sí mismo el grupo o clase.

El término ideología tiene una gran gama de acepciones históricas, desde las que van en sentido peyorativo, como la determinación social del pensamiento, hasta una visión más integradora de la vida cultural.

La Subjetividad moderna ha dado origen al gran abanico de las explicaciones totalitarias holísticas de la vida social y política, marcadas fuertemente por los métodos explicativos de las ciencias positivas que han invadido el propio pensamiento político.

2.4.4 Las ideologías totalitarias: deriva filosófica de la modernidad

De la utilización indiscriminada de metodologías científicas se pasa de forma imperceptible a las ideologías científicistas, que son una manipulación de la misma ciencia, rasgo, que sobresale principalmente en las ideologías totalitarias de carácter político, como, a guisa de ejemplo, el marxismo leninista o como fue el fascismo.

Se ha dicho que, a raíz de la famosa frase leibniziana de que nuestro mundo era el mejor de los posibles, el siglo XIX se plantea, ya no calcularlo para hacer de él el mejor, sino *producirlo* por una revolución que acelere el proceso hacia el mejor del mundo de los posibles.

Las cuales tendrían como finalidad la transformación total de la sociedad, apoyado en una concepción del mundo y de una ética conformes a un orden constatado racional y científicamente, convirtiéndose en objeto de creencia seudorreligiosa, de ahí el carácter gnóstico al que aludía Borguessi refiriéndose a la modernidad política.

Así, del terreno estrictamente intelectual y abstracto del pensamiento puro, en el que se encontraría la filosofía, la ideología se asocia al destino histórico de grupos sociales aunque sea portadora de filosofías, o más que filosofía, incluyéndolas, se trataría de una cosmovisión total de la vida dirigida a la acción política.

Se ha dicho que cuando la filosofía va a la deriva, significa que va al error, la deriva de la ideología partiría del error como corrupción filosófica, al fanatismo y locura, la perversión de la perversión de la filosofía, esa es su misma deriva dialéctica, claro que aquí nos estaríamos refiriendo concretamente a las ideologías de carácter totalitario y político.

En este sentido antes de la ciencia moderna no hubo ideología, ya que las ideologías modernas se caracterizan por su pretensión científica y la carga psicológica que dan a esta pretensión.

Pueden detectarse en diversos ciclos en estas ideologías totalitarias, Le Guillou (1998) señala:

a.- *el ciclo francés*, en el que la Ilustración escéptica y empírica va forjando en su propio seno una escuela liberal y una escuela democrática, que tiene como fin absoluto aglutinar el cuerpo social conforme al orden natural pero desde esquemas provenientes de la ciencia, de la certeza de este orden brotará la pasión revolucionaria.

La revolución es una ruptura en el orden común de los días, una promesa de felicidad colectiva en la historia y realizada por ella, se trata de un invento de los franceses, que con su poder embriagador alimentará la imaginación de los modernos, la revolución, como lo describe Furet, F. (1999), señalará el papel que desempeña la voluntad en la política:

que los hombres pueden desprenderse de su pasado para inventar y construir una sociedad nueva: la revolución es la ilustración de esto, y hasta su garantía. Es lo contrario de la necesidad. Pese a lo que tiene de ficticio en su radicalidad, la idea sobrevive a todos los desmentidos de los hechos, porque da su forma pura a la convicción liberal y democrática de la autonomía de los individuos...afirma que la historia será en adelante el único foro en el que se decida el destino de la humanidad, ya que es el sitio donde se producen esos surgimientos o esos despertares colectivos que manifiestan su libertad: lo cual viene a ser una negación adicional de la divinidad...pero también una manera de reciclar las ambiciones de la religión mediante la política, pues la revolución es una búsqueda de salvación...expresa la tensión intrínseca de la política democrática en la medida en que la libertad y la igualdad de los hombres constituyen promesas absolutas, preñadas de esperas ilimitadas, y por tanto imposibles de satisfacer (pp. 43-44).

Furet resume el papel de la política en el mundo moderno. El aporte fundamental de la revolución francesa, más que una nueva sociedad cimentada en la igualdad civil y el gobierno representativo, proporcionó “una modalidad privilegiada del cambio, una idea de la voluntad humana, una concepción mesiánica de la política” (p. 44), que llegará a su paroxismo con las ideologías del siglo XX, al divinizar la política para no llegar a despreciarle.

b.- *El ciclo alemán* en el siglo XIX reviste de características interesantes, toda vez que se fusiona el racionalismo en boga con el historicismo y con los ímpetus del romanticismo nacional - ya anunciado por Rousseau -, al igual que con la gnosis y la reinterpretación panteísta de Spinoza y de Leibniz por Herder, Fichte, Schelling y Hegel, éstos últimos serán la cumbre filosófica del idealismo alemán.

Con tales elementos la nueva razón emergente contará con un formidable poder totalizador y sintético, ese fue el riesgo de estas filosofías, que en su explicación racionalista y ambiciosa, se insertaron en lo histórico y social, preparando así el terreno a las ideologías.

El idealismo da paso a un naturalismo antropocéntrico - Feuerbach - o en un materialismo como el marxismo. Si en Hegel la razón absoluta había llegado a la total comprensión de la realidad, se da una inversión dialéctica, ahora la realidad debe ser el cumplimiento de la razón, y por ello de la justicia humana.

La filosofía se hace praxis, el idealismo al completar su transformación en materialismo, paradójicamente, retrocede a los inicios de la Ilustración prerrevolucionaria: a un pensamiento antirreligioso, materialista y utilitarista.

Le Guillou (1998) sostiene que con el marxismo se ha completado el ciclo hacia la ideología, del mejor de los mundos posibles leibniziano, se pasa al mejor de los mundos a desarrollarse en la historia hegeliana hasta llegar a Marx, que sitúa a la historia en el campo de la acción de la libertad humana.

De aquí sólo se hará necesario implementar el instrumento político para realizar el mejor de los mundos a través del partido mejor de los mundos posibles, que será precisamente el leninismo, modelo acabado de ideología.

En las ideologías tenemos una deriva del racionalismo hacia un pensamiento preracional o irracionalista.

Siguiendo a Le Guillou, la “ideología al tomar el poder cree haber alcanzado el absoluto y se constituye como suprema realidad. Se presenta como la restauración del cosmos, de la humanidad y de las relaciones de los hombres en su naturaleza esencial que determinados accidentes históricos habían perturbado” (p. 185).

En la construcción ideológica se provoca una ruptura con la realidad, o se la hace entrar a la fuerza en el círculo ideológico a través del lenguaje de la propaganda. Este *lenguaje no es utilizado para comunicarse sino para el poder*, que con fines mágicos darán a las ideologías totalitarias esas notas delirantes que les caracterizan, utilizando la violencia para el establecimiento de sus utopías.

La aparente consistencia de las ideologías se manifiesta por una serie de elementos que resalta Le Guillou y que mencionamos a continuación:

1.- La ideología se presenta como un camino hacia el saber y la satisfacción del deseo, es como un *Eureka* abusivo, he comprendido y con esto es suficiente, encontrar ese conocimiento que dé una explicación omnicomprendensiva del hombre, la realidad, la historia y la naturaleza, la cual se pliega a los deseos del hombre.

Es como un sentimiento infantil de omnipotencia, que todo lo puedo, pero como finalmente la realidad supera o sobrepasa estas pretensiones absolutistas se cae en algo parecido al delirio político.

2.- Es naturalista, aunque lo naturalizado sea la historia, el sujeto es parte de un orden natural o histórico que lo abarca, pero que por razón de la ideología, se tiene la clave y el dominio potencial absoluto de interpretar las leyes que rigen este orden sometido a unas leyes que sólo la ideología descubre.

3.- La seudoracionalidad o seudocientificidad ideológica en términos psicológicos obedece a un sentimiento de defensa, convirtiéndose en un fetiche, la ideología es unatentación universal, porque el que se ve sujeto a esos riesgos tendrá que bloquear los afectos inconscientes que van asociados a ellas, su misma complicidad.

La ideología es capaz de parasitar cualquier ciencia, religión y sujetarlas al servicio de sus racionalizaciones, no es la ciencia, pero se puede desarrollar a expensas de cualquier ciencia particular, como si en el fondo latiera “la angustia inseparable de la búsqueda verdaderamente científica y de la insuficiencia de todo resultado científico...tiende a fijar dogmáticamente la teoría científica, que por naturaleza es provisional, y darle un campo de aplicación indefinido” (p. 187).

Es esencialmente científicista, porque al utilizar o al defender a la ciencia le opone una contraciencia con los atributos de aquélla, lenguaje, coherencia, pero faltándole precisamente el núcleo parcial de verdad objeto de la ciencia particular.

Es como si la ideología fuese una herejía de la ciencia, es un proceso consistente en ir efectuando unilateralmente una selección en el campo del saber, el cual se absolutiza

desde presupuestos *a priori*, proporcionados por la ideología, es decir, construcciones racionales sin sustento en la realidad.

4.-Si mencionábamos el revestimiento científico de las ideologías, se puede decir de igual manera que éstas se ponen el ropaje de las religiones, *utilizan el pathos religioso*, si es pseudociencia es también pseudoreligión.

Es evidente que el hombre está limitado en su saber, pero lejos de ser un obstáculo es un estímulo para desarrollar las más grandes capacidades de su razón, pero la ideología con sus construcciones ficticias no pone límites al conocimiento humano, nada hay en el mundo o en el hombre que no pueda ser conocido, es una pretensión absolutista destinada a la práctica política.

Le Gillou consideraraque el saber ideológico es similar al pensamiento gnóstico, como lo sostiene de igual forma Borghesi y Vögelin, E. según Sandoz (1993)¹¹, este pensamiento gnóstico se considera como un saber total, unificado, reunificando lo natural y una presunta revelación a la que se accede por medio del conocimiento de aquellos sabios que descubren ese conocimiento purificador.

Las ideologías como imitación de la ciencia en el dominio de su contenido, lo hacen de forma voluntaria y consciente; como parodia de la religión lo son en cuanto a la forma pero inconsciente y de manera involuntaria.

El siglo XX fue pródigo en generar las llamadas religiones políticas, una manifestación de ese gnosticismo al que nos hemos estado refiriendo, Burleigh, M. (2007) asume la tesis central de Vögelin, E. para el que “los ideólogos totalitarios eran los continuadores de la tradición de las religiones políticas del Antiguo Egipto, cuando Akenatón se había transformado brevemente en Dios, y de las perversiones milenaristas medievales y de principios de la era moderna del cristianismo” (p. 154),

¹¹ Vögelin continuó en la cátedra de ciencia política (la que dejó M. Weber) en la Universidad de Munich después de su regreso de Louisiana, E.U.A., haciendo la crítica al analfabetismo filosófico en las universidades americanas al desplazarse a las nuevas metodologías provenientes de Alemania. Sostenía que las dicotomías entre fe y razón, religión y filosofía, teología y metafísica no tenían razón de ser en el presente, así, “la tensión medieval entre Fe y Razón deriva de los orígenes respectivos de esos símbolos en las dos diferentes culturas étnicas de Israel y la Hélade, que en la conciencia de los profetas israelitas y de los filósofos helénicos la experiencia diferenciadora del Más Allá divino era enfocada respectivamente hacia la llamada reveladora y la búsqueda humana” (p. 430), resueltas integradoramente en el Logos cristiano.

era el intento de seguir satisfaciendo necesidades espirituales de la humanidad, negando la Divinidad e imponiendo a la sociedad una realidad temporal pervertida.

2.4.5 La ideología en la concepción de Hannah Arendt

Para Arendt, H. (1995), la diferencia entre el espíritu clasista de los partidos y los nuevos movimientos de carácter totalitario en el siglo XX, era que éstos últimos afirmaban su superioridad sobre aquellos, por el manejo de una *Weltanschauung* - cosmovisión-.

Mediante esta cosmovisión se tomaba la posesión del hombre en su totalidad, y por su propaganda - fenómeno del nazismo y marxismo leninismo - se afirmaba la naturaleza científica de sus afirmaciones.

El cientificismo de la propaganda ideológica se caracteriza por su insistencia casi exclusiva en la profecía científica, diferenciándose del anticuado recurso al pasado, para descubrir las fuerzas ocultas dentro de las fatalidades de la historia.

Para la filósofa alemana, los sistemas absolutistas observan los acontecimientos de la historia en dependencia de grandes causas primeras enlazadas por la cadena de la fatalidad, eliminando a los hombres de la historia misma.

La propaganda totalitaria elevó al *cientificismo ideológico* y a su *técnica de formulación de afirmaciones en forma de predicciones*, a la eficiencia del método y al absurdo de contenido, demagógicamente se evita la discusión al *liberar a un argumento del control del presente*, asegurando que sólo el futuro revelará sus méritos.

Las ideologías tienen influencia en las masas modernas desarraigadas en búsqueda de consistencia y seguridad de su propia existencia, aquéllas explican los hechos como simples ejemplos de leyes - de la naturaleza o de la historia - y eliminan las coincidencias inventando una omnipotencia que lo abarca todo a lo que se supone en la raíz de cualquier accidente.

Se tiende a un anhelo por la ficción en relación con algunas capacidades de la mente, cuya consistencia estructural es superior al simple incidente.

Una de las razones fundamentales del éxito de la propaganda totalitaria es que su contenido ya no es un tema objetivo sobre el cual se opine, sino que se ha convertido

en un elemento real e intocable como las reglas de la aritmética, la organización de todo el entramado vital se da por la ideología.

Arendt define a la ideología como un *supersentido de la superstición* que tiene como base, las ideologías sólo servirían para preparar la dominación totalitaria que guiará el comportamiento de los hombres tanto de ejecutores como de víctimas.

Las ideologías son conocidas por su carácter científico:

combinan el enfoque científico con resultados de relevancia filosófica y pretenden ser filosofía científica...una idea puede convertirse en objeto de una ciencia...Una ideología es muy literalmente...la lógica de una idea. Su objeto es la Historia, a la que es aplicada la idea; el resultado de esta aplicación no es un cuerpo de declaraciones acerca de algo que es, sino el despliegue de un proceso que se halla en constante cambio (pp. 604-605).

Normalmente las ideas de los ismos, tales como la raza en el racismo, Dios en el deísmo, clase en el leninismo, por citar algunos ejemplos, nunca constituyen el objeto de las ideologías, por otro lado, el sufijo *logía* no denota un cuerpo de declaraciones científicas.

Por ello las ideologías son históricas, en el sentido de que pretenden conocer el proceso histórico, de su devenir y de su perecer; la idea de una ideología

no es ni la esencia eterna de Platón...ni el principio regulador de la razón de Kant, sino que se ha convertido en un instrumento de explicación. Para una ideología, la historia no aparece a la luz de una idea, sino como algo que puede ser calculado por ella. Lo que hace encajar a la idea en su nuevo papel es su propia lógica, es decir, un movimiento que es consecuencia de la misma idea y que no necesita ningún factor exterior para ponerse en marcha...todo sucede según la lógica de una idea...el único movimiento posible en el terreno de la lógica es el proceso de deducción a partir de una premisa (p. 605).

La lógica de la idea es puro movimiento del pensamiento, y esto es importante destacarlo, no como un necesario control del pensamiento, la idea en este proceso lógico descrito, se convierte en una premisa, pero ¿cuál es el origen de este fenómeno mental?

La filosofía se distinguiría de la ideología en que la primera se caracteriza por la libre capacidad de pensar del hombre, aunque con el consiguiente riesgo de equivocarse, de ahí la inseguridad de sus explicaciones totales, la ideología está encerrada en la camisa de fuerza de la lógica como fuerza interior al pensamiento.

Según Arendt, todas las ideologías contienen elementos totalitarios:

- a) Las ideologías reivindican para sí la explicación total de todo el acontecer histórico, la explicación total del pasado, el conocimiento total del presente y la fiable predicción del futuro, por eso están siempre orientadas a la historia.
- b) El pensamiento ideológico emancipado de la realidad insiste en una realidad más verdadera, como un sexto sentido o un supersentido para otorgar significado secreto a cada acontecimiento público y tangible.
- c) No tienen poder para transformar la realidad, el pensamiento se libera de la experiencia por métodos de demostración a partir de las premisas axiomáticas que se aceptan de forma unilateral.

La deducción que se deriva de ella puede proceder lógica o dialécticamente, la

comprensión se logra imitando mentalmente...las leyes de los movimientos científicamente establecidos...La argumentación...corresponde a los dos elementos de las ideologías ya mencionados...porque su pensamiento sobre el movimiento no procede de la experiencia, sino que es autogenerado, y segundo, porque transforma el único y exclusivo punto que es tomado y aceptado de la realidad experimentada en una premisa axiomática (p. 607).

2.4.6 Ideología y utopía en K.Mannheim

Mannheim, K. (1987) abordó, desde la perspectiva de la sociología del conocimiento, el concepto de ideología, analizando el pensamiento político en su imbricación social, alejándose de una teoría de la ideología que había dominado la crítica marxista.

Para éste pensador alemán existen dos formas de pensamiento o sistemas de pensamiento que pueden ser incongruentes respecto a la sociedad, uno aferrándose al pasado, como resistencia al cambio, el otro dando un salto hacia delante como estímulo del cambio, hablaríamos de la ideología y de la utopía, respectivamente, formas de pensamiento íntimamente relacionadas.

Mannheim desde el campo de la sociología aplicará al marxismo los mismos conocimientos que él mismo ha producido, consecuentemente el marxismo tendrá desde luego un carácter marcadamente ideológico, ya no se diga el leninismo.

Para ello se entenderá la ideología no en un tono negativo sino en señalar la *Weltanschauung* asociada a una situación histórica y social, ya que todo pensamiento histórico y político está condicionado por la situación vital del pensador y de su grupo, incluyendo al marxismo.

El sistema marxista sintetiza, racionalizando, las tendencias que influyen en la sociedad: las relaciones de producción en su dinámica estructural; las transformaciones en las relaciones de clase y en la comprensión del sistema de ideas dominante.

Con este poder sintetizador se esfuerza por abarcar el problema de la totalidad estructural de la sociedad para el pasado y el futuro, requisito indispensable que requerirá la nueva clase en ascenso.

Lo que no está claro es si en sentido amplio es la clase obrera o, por el contrario, una nueva clase intelectual, la *intelligentsia*, el grupo *putschista* dirigido por intelectuales para tomar el poder político, la que requerirá de una *Weltanschauung* teórica que tenga un poder unificador sobre la distancia en el tiempo.

Por otra parte, Mannheim, hace un estudio comparativo entre la mentalidad ideológica y la utópica, cualquier orden de vida está entrelazado con *concepciones* denominadas *trascendentes*, en cuanto no se ajustan al orden vigente, trascienden la situación, ideología y utopía serían estas categorías, la primera nunca consigue realizar de hecho los contenidos que proyectaban.

Las utopías no son ideologías en cuanto logran, por medio de una actividad de oposición, *transformar la realidad histórica existente en otra más en consonancia con sus propias concepciones*.

Mannheim las distingue también de las ideologías en cuanto que éstas son obra de los representantes del orden vigente, que además determinan lo que es o no utópico, mientras que el grupo en ascenso en conflicto con el orden representaría la mentalidad utópica.

Es importante recalcar que las utopías con frecuencia tienen tintes ideológicos, por ejemplo, la utopía de la burguesía ascendente fue la idea de libertad, se trataría de una *utopía relativa* en cuanto que sus ideas fueron realizadas en el orden social subsecuente.

Las *utopías absolutas* son las que no se llegarían a realizar, diversas formas de utopía están en relación con ciertos grupos sociales que aspiraban por ascender en el

panorama social, así Mannhein clasificará las utopías en el mundo moderno en cuatro tipos:

1.- el quiliaísmo orgiástico de los anabaptistas, procedente de la revolución del siglo XVI llevada a cabo por Munzer, en la que se da una *espiritualización de la política*, pero ya en el sentido moderno de la participación más o menos consciente de las capas de la sociedad para conseguir un propósito mundano.

Para entender la revolución de los anabaptistas, más que las ideas que los inspiraron, habría que considerar zonas más subterráneas de la psique humana, la

única característica verdadera, quizá la única directa, identificadora de la experiencia quiliástica, es su actualidad absoluta...nos encontramos en algún aquí y ahora, dentro de unas coordenadas especiales y temporales...el presente se convierte en la brecha por la que aquello que con anterioridad era íntimo brota en estallido repentino, se apodera del mundo exterior y lo transforma (pp. 293-294).

Para este tipo de mentalidad lo que importa es el presente inmediato, no importan las esperanzas optimistas para el futuro o de recuerdos románticos, se trata más bien de una expectativa tensa.

Esta forma del pensamiento utópico, el quiliaísmo, ve la “revolución como algo valioso por sí mismo, no como un medio inevitable para conseguir un fin establecido racionalmente, sino como el único principio creador del presente inmediato, como la realización deseada de sus aspiraciones en este mundo” (p. 294).

El anarquismo moderno no es más que una forma nueva del quiliaísmo, la exacerbación del individuo liberal. Nos encontramos ante una utopía espacial y no temporal.

A veces la misma concepción racional en su falta de relación con el tiempo y el espacio, es susceptible de desembocar en un reino más allá de la experiencia como en la propia mentalidad utópica. El riesgo del sistema racional es que el elemento quiliástico desaparezca detrás de la fachada intelectual; la “naturaleza abstracta de la utopía racional está en contradicción con el intenso empuje emocional de una fe quiliástica, sensualmente alerta, en el presente completo e inmediato” (p. 298).

2.- La idea humanitaria liberal como utopía surge por su contraposición a un orden existente, estableciendo en su concepción racional una idea, no el arquetipo estático platónico, sino como el objetivo formal proyectado hacia el futuro infinito y regulador de los asuntos mundanos. En Francia adoptó una forma racional con contornos políticos, en Alemania se revistió de un matiz subjetivo, la vía hacia el progreso se buscó en la constitución interna del hombre, en Francia fue por hechos externos y por la revolución.

El liberal es más crítico que destructor creador como el quiliasta o anarquista; para el quiliaísmo el espíritu es una fuerza que se esparce y se expresa por nosotros, en el liberalismo humanitario será aquel otro reino absorbido por nuestra conciencia moral. La moderna idea liberal, en su reconstrucción del mundo, irradió desde la política a la cultura, culminando en el idealismo, el punto más alto logrado por la conciencia de sí misma.

El ideal humanidad será ocupado a veces por la justicia, o por la razón, o también como el bienestar del hombre. Es importante destacar la concepción lineal del tiempo histórico en la ideología liberal, se entiende el progreso en línea recta y evolución, el concepto de progreso sería el puente para unir el estado de cosas existente considerado como imperfecto y el estado donde predominasen la naturaleza y los dictados de la razón.

En cambio en la forma quiliástica la utopía debía de irrumpir repentinamente sobre el mundo y proceder del exterior, la mentalidad liberal considerará que su utopía se dirigirá a la realización de sus pretensiones.

Su utopía la aplaza en su realización a un futuro remoto, y la ve surgiendo en el proceso de transformación del aquí y del ahora, de ahí que su concepción sea

típicamente lineal de la evolución y la conexión relativamente directa entre un objetivo antiguamente trascendental y lleno de sentido y la existencia real y actual...la actitud extática del quiliasta...grito de batalla contra aquella capa social cuyo poder proviene de su posición heredada en el orden existente y que es capaz de dominar el aquí y el ahora, al principio, inconscientemente, y más tarde, por cálculo racional (p. 306).

De aquí se desprende que la Ilustración se mantenga en la esperanza de que finalmente *la luz aparecerá sobre el mundo*, que es lo que da a las ideas su fuerza impulsora, *promesa que se junta a la voluntad libre del hombre*.

3.- La idea conservadora, en la que no nos detendremos demasiado, en su concepción del tiempo, se aleja a la del liberal, que como veíamos, era de naturaleza lineal, progresiva, así en esta utopía conservadora se hará una interpretación intelectual de su actitud ante el mundo.

La idea se concibe como enraizada en la realidad viva del aquí y el ahora, es decir, lo utópico, la idea, está en un sentido vital en el mundo, lo que en el liberalismo era una norma formal, aquí adquiere contenido concreto. Esa idea se va objetivando en la cultura, la ciencia, el arte, el Estado, la espiritualidad se despliega por sí misma, es el caso típico del hegelianismo, que hundiéndose raíces profundas en la mentalidad totalitaria en Alemania, junto con el romanticismo.

No cabe duda que el Idealismo alemán también revistió de una proyección no solamente revolucionaria para la filosofía moderna, habría que remontarse al panteísmo de Eckhardt para encontrar las raíces del Idealismo, como lo ha puesto de relieve De Yurre, G. (1962).

El autor español lo resume al expresar que el místico

idealista descubre en el fondo del yo empírico otro yo superior y universal. El místico nacionalista ve en el yo individual una simple imagen y semejanza de otro ser superior y milenario que es la nación...el espíritu particular de cada ciudadano es una simple manifestación particular...la pequeñez del yo singular y empírico se supera mediante su inserción en un yo superior (p. 41).

El paso del idealismo al nacionalismo se encuentra a un paso.

En la mentalidad conservadora la utopía o la idea es congruente con la realidad, idea que como fuerza va trabajando silenciosamente, y percibida subjetivamente, va dando forma a las instituciones.

Para Mannheim la mentalidad quiliástica se despliega en tres direcciones, por un lado la anarquista, en la que se relaciona con ideologías; la liberal, en la que se atenúa y desaparece o llega a ser sublimada en una idea; o finalmente la conservadora, en la

que mantiene su tendencia extática, supratemporal, la total introversión de lo que fue el éxtasis quiliástico.

4.- La *utopía socialista – comunista, no hace más que radicalizar la utopía liberal*, aunque realiza una síntesis de las diversas formas de utopía. El socialismo está de acuerdo con el liberalismo en el punto de que creen en el reino de la libertad y la igualdad a realizarse en un futuro remoto.

En el caso del socialismo se especifica esta profecía, con la caída del capitalismo, lo que hace el liberalismo y el socialismo es alejarse de la excitación quiliástica reconociendo que las energías extáticas latentes deben ser sublimadas y convertirlas en ideas culturales.

Sin embargo, en la mentalidad socialista la idea por la que se dirigirá será de una sustancia muy diferente, así la estructura económica y social de la sociedad se convierte en la realidad absoluta para el socialista, en este punto es interesante recalcar que Mannheim (1987) desliza la idea de que el socialismo marxista y la utopía conservadora tienen similitudes.

En efecto, *¿acaso la infraestructura marxista no sería más que el Volksgeist alemán, el espíritu del pueblo?*, que en la construcción conservadora sirve para comprender toda la realidad como emanación de un centro único de energía creadora; a final de cuentas son dos reducciones con las que funcionan ambos sistemas.

En la utopía marxista las condiciones materiales son hipostasiadas y convertidas en el motor determinista de toda la realidad, lo que sucede en este caso es esencialmente una

asimilación peculiar del sentido conservador del determinismo junto con la utopía progresiva que se esfuerza por rehacer el mundo. El conservador...proporcionó una indicación adecuada de la importancia del pasado para el desarrollo histórico. Para los socialistas...es la estructura social la que se convierte en la fuerza que ejerce mayor influencia en el momento histórico y sus energías formativas son consideradas como los factores determinantes del conjunto del desarrollo...el sentimiento de la determinación, es completamente compatible, sin embargo, con una utopía localizada en el futuro (p. 324).

Por ello la mentalidad marxista socialista va contra la mentalidad quiliástica, en cuanto ésta tiene un sentido de la indeterminación histórica, como el anarquismo, por otro

lado el pensamiento socialista y liberal van, respectivamente, en la línea de las fuerzas determinantes de la historia y de la propia indeterminación de la idea liberal.

En el liberalismo no es el proceso histórico el que produce las ideas, sino que éstas se descubren y la ilustración sobre ellas las convierten en fuerzas de la historia; lo que hace el socialismo es simplemente establecer en su propio campo su actitud ante las ideas.

2.4.7 El cristianismo ante la ideología y la utopía

Esta filosofía del progreso acentuada desde el siglo XIX, cuya forma más radical es el marxismo, mira a la caridad como parte del sistema injusto de la superestructura, frenándose la utopía revolucionaria, Benedicto XVI (2006)¹² sostiene que, según el marxismo,

se paraliza la insurrección hacia un mundo mejor...ésta es una filosofía inhumana. El hombre que vive en el presente es sacrificado al Moloc del futuro, un futuro cuya efectiva realización resulta por lo menos dudosa. La verdad es que no se puede promover la humanización del mundo renunciando, por el momento, a comportarse de manera humana. A un mundo mejor se contribuye solamente haciendo el bien ahora y en primera persona, con pasión y donde sea posible, independientemente de estrategias y programas de partido (p. 50).

Frente a la ideología se tiene el programa cristiano del amor incondicional, no se trata de imponer la fe sino amar, sabiendo cuándo es oportuno hablar sobre Dios o callar sobre Él, dejar que sólo hable el amor que es luz en un mundo oscuro, pues la ideología pretende realizar ahora, lo que según parece no consigue el gobierno de Dios sobre el mundo, la solución de todos los problemas.

Ante el paroxismo quiliástico de las doctrinas fanáticas y terroristas, una actitud verdaderamente religiosa evita que el hombre se erija en juez de Dios, acusándolo de permitir la miseria en el mundo o el sufrimiento incomprensible.

La fe, la esperanza, la caridad transforman nuestra impaciencia pues se sabe que Dios finalmente vencerá como lo muestra luminosamente el Apocalipsis con imágenes sobrecogedoras.

¹² Encíclica *Deus caritas est* de 2005.

Para el cristianismo la historia es importante, tan es así que la Revelación se da u otorga en la historia, las tentaciones de un futuro prometedor y redentor vienen desde la Edad Media, con el utópico Joaquín de Fiore.

Ratzinger (2006), siguiendo a H. de Lubac, se pregunta, si

la fe cristiana está sujeta a una Revelación hace tiempo ya acabada ¿no está entonces condenada a someter al hombre y hacerle retroceder al pasado? Y con tantos avances en la historia ¿podrá la fe ir al mismo paso que la historia o tendrá todavía algo que añadir? ¿No se irá quedando progresivamente anticuada hasta acabar siendo irreal?...La palabra de la Revelación histórica es definitiva, pero también inagotable, y permite seguir profundizando en ella [siguiendo a Buenaventura]. El Espíritu Santo habla en todo tiempo como intérprete de Cristo, manifestando así que su palabra siempre tiene algo nuevo que decir. El Espíritu Santo no puede extrapolarse a un período futuro como dice el joaquinismo, sino que siempre es edad del Espíritu. La edad de Cristo es la edad del Espíritu Santo...El segundo interrogante es el de la escatología y la utopía. Al hombre le resulta difícil esperar sólo en el más allá o en un nuevo mundo después de que acabe éste. Prefiere una promesa en la historia. Joaquín de Fiore, que formuló una promesa tangible, realizó así el cambio de agujas que aprovecharía Hegel...y, a su vez, Hegel preparó el esquema mental de Marx...Buenaventura se mostró contrario a esa utopía que engaña al hombre. Hizo también prevalecer un concepto más sereno y realista del movimiento franciscano frente a otro exaltado y anárquico-religioso, que causó y causa muchomal...en aquella realidadno utópica vivida por los franciscanos en la apasionada fe vivida por las comunidades, encontró la respuesta a la cuestión sobre la utopía: los franciscanos no trabajan para un mundo de pasado mañana, trabajan para dar al mundo actual un poco de la luz del Paraíso. Aquí viven 'utópicamente' como pueden, renunciando a poseer, a disponer de sí mismos, a satisfacer su eros. Y así entra un poco de aire fresco en este mundo, rompiendo sus presiones, y Dios se acercará de nuevo a nosotros en medio de este mundo (pp. 68-69).

En los mismos inicios del proceso evangelizador en México se denota esta tensión franciscana en su concepción de la historia, tal vez una utopía pero realizándola en la historia.

El cristianismo lleva a cabo un proceso de estructuración positiva del mundo a través de la acción en las almas y en los cuerpos, para la realización del bien aquí y en el ahora del mundo sin caer de ninguna forma en individualismos muy característicos de los tiempos actuales, sino de un proceso orientado a la comunidad para que, desde la edificación misma del mundo, se prepare, desde luego, la vida bienaventurada.

En efecto, la ideología del progreso es parte esencial de la Modernidad, Benedicto XVI(2007-B)¹³ señala que el

¹³Encíclica *Spe Salvi*.

progreso es sobre todo un progreso del dominio creciente de la razón, y esta razón es considerada obviamente un poder del bien y para el bien. El progreso es la superación de todas las dependencias, es progreso hacia la libertad perfecta. También la libertad es considerada sólo como promesa, en la cual el hombre llega a su plenitud. En ambos conceptos –libertad y razón– hay un aspecto político. En efecto, se espera el reino de la razón como la nueva condición de la humanidad que llega a ser totalmente libre. Sin embargo, las condiciones políticas de este reino de la razón y de la libertad, en un primer momento, aparecen poco definidas. La razón y la libertad parecen garantizar de por sí, en virtud de su bondad intrínseca, una nueva comunidad humana perfecta. Pero en ambos conceptos clave, ‘razón’ y ‘libertad’, el pensamiento está siempre, tácitamente, en contraste también con los vínculos de la fe y de la Iglesia, así como con los vínculos de los ordenamientos estatales de entonces. Ambos conceptos llevan en sí mismos, pues, un potencial revolucionario de enorme fuerza explosiva (Punto 18).

Ello se concretará en los momentos clave de la Ilustración y la revolución francesa, en un primer momento la idea del progreso se fue perfilando con el avance de la ciencia, de aquí se pasará a la política inmanentista, se hace necesario en esta lógica, una etapa más en esta ideología del progreso.

La última etapa o penúltima, sería la revolución, se tiene que dar un salto más, es el

gran paso de la historia hacia la salvación, hacia lo que Kant había calificado como el ‘reino de Dios’. Al haber desaparecido la verdad del más allá, se trataría ahora de establecer la verdad del más acá. La crítica del cielo se transforma en la crítica de la tierra, la crítica de la teología en la crítica de la política. El progreso hacia lo mejor, hacia el mundo definitivamente bueno, ya no viene simplemente de la ciencia, sino de la política; de una política pensada científicamente, que sabe reconocer la estructura de la historia y de la sociedad, y así indica el camino hacia la revolución, hacia el cambio de todas las cosas. Con precisión puntual, aunque de modo unilateral y parcial, Marx ha descrito la situación de su tiempo y ha ilustrado con gran capacidad analítica los caminos hacia la revolución, y no sólo teóricamente: con el partido comunista, nacido del manifiesto de 1848, dio inicio también concretamente a la revolución. Su promesa, gracias a la agudeza de sus análisis y a la clara indicación de los instrumentos para el cambio radical, fascinó y fascina todavía hoy de nuevo. Después, la revolución se implantó también, de manera más radical en Rusia (Punto 20).

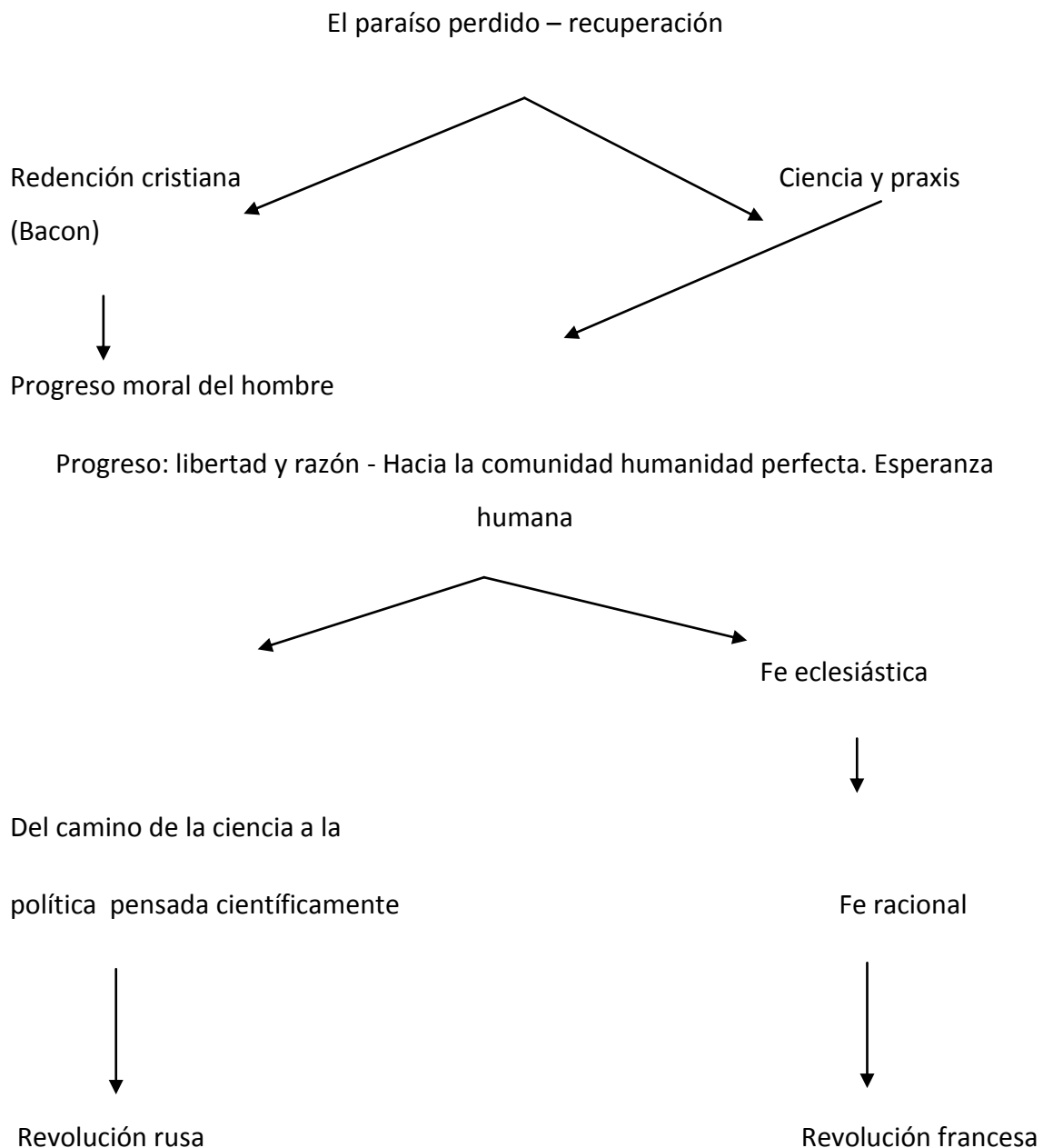
La mesianidad proletaria del marxismo preconizará el establecimiento de una Nueva Jerusalén, la sociedad comunista sin clases, la utopía más radical que ha existido, utopía anarquista en la que se pretende la destrucción del Estado, aunque el leninismo llevará al paroxismo el absolutismo estatal.

El nuevo Leviatán moderno construido por los sucesores de los jacobinos amantes del progreso y del más férreo voluntarismo político, ciertamente, manifiesta Benedicto XVI, que con esta utopía

se anularían todas las contradicciones, por fin el hombre y el mundo habrían visto claramente en sí mismos. Entonces todo podría proceder por sí mismo por el recto camino, porque todo

pertenecería a todos y todos querían lo mejor unos para otros. Así, tras el éxito de la revolución, Lenin pudo percatarse de que en los escritos del maestro no había ninguna indicación sobre cómo proceder. Había hablado ciertamente de la fase intermedia de la dictadura del proletariado como de una necesidad que, sin embargo, en un segundo momento se habría demostrado caduca por sí misma. Esta 'fase intermedia' la conocemos muy bien...en lugar de alumbrar un mundo sano, ha dejado tras de sí una destrucción desoladora. El error de Marx no consiste sólo en no haber ideado los ordenamientos necesarios para el nuevo mundo; en éste, en efecto, ya no habría necesidad de ellos. Que no diga nada de eso es una consecuencia lógica de su planteamiento. Su error está más al fondo. Ha olvidado que el hombre es siempre hombre. Ha olvidado al hombre y ha olvidado su libertad. Ha olvidado que la libertad es siempre libertad, incluso para el mal. Creyó que, una vez solucionada la economía, todo quedaría solucionado. Su verdadero error es el materialismo: en efecto, el hombre no es sólo el producto de condiciones económicas y no es posible curarlo sólo desde fuera, creando condiciones económicas favorables (Punto 21).

Lo cual se puede sintetizar en este esquema:



Durante la época de Buenaventura (siglo XIII) se vive esa tensión, Ratzinger, J.(2010) resalta la influencia de Joaquín de Fiore en Buenaventura, aunque el teólogo franciscano lo va depurando, ante el riesgo de que el rigorismo joaquinita pusiera en entredicho el carácter definitivo del Nuevo Testamento en aras de una nueva época por su pensamiento fuertemente orientado al futuro.

Para Ratzinger se va dando una comprensión dinámica de la Revelación, esto es, no se adapta a fijaciones temporales definitivas, va encerrando en sí un germen de superación, es lo que destaca de Joaquín de Fiore: la idea de una historia progresiva de la Iglesia que influyó considerablemente en Buenaventura y que se aplica a la interpretación de la Escritura.

Lo resume Ratzinger de la siguiente forma:

existe un paralelismo decisivo entre la revelación de la Escritura y la revelación de la creación...la revelación se esconde, principalmente, detrás de una letra que vela y cuyo desvelamiento se le da sólo a aquél espíritu que en virtud de un cumplimiento existencial, vital supere él mismo el nivel de pensamiento literal y se eleve hasta el plano intelectual y espiritual...existe el peligro de aferrarse a la letra...dos errores religiosos fundamentales: lo que en el ámbito de la interpretación de la Escritura es el judío, eso es el filósofo en el ámbito de la comprensión de la creación, que se olvida de reconducir las cosas a su sentido o incluso lo niega abiertamente (p. 143).

En la época de Buenaventura esa capacidad de contemplación del hombre se había apagado, se hace necesario que la comprensión de la letra de la creación se ponga en movimiento gracias a la revelación de la gracia que cura y salva.

Interpretando a Buenaventura Ratzinger sostiene que efectivamente se da un progreso histórico ascendente que se desarrolla durante el tiempo de la salvación, pero, superando a Joaquín de Fiore, manifiesta que queda claro que la revelación del tiempo final no supone ni una supresión de la revelación de Cristo, sino que implica el acceso a la forma de conocimiento de los Apóstoles, esto es, el cristianismo.

Es decir, el milenarismo y montanismo antiguo consideran que a la época de Cristo le seguirá otra con una redención más definitiva: la utopía de siempre.

Para Ratzinger, J. (2010), Buenaventura será deudor de Joaquín de Fiore sólo en lo tocante a la aceptación de un nuevo mundo y en la espera de un tiempo de salvación intrahistórico, de un estado al que aún le falta la redención plena en la historia.

Es una concepción dinámica de la historia, lo que importa no es el pasado sino el futuro preparado por aquél, ante los extremos de un espiritualismo exaltado y el laxismo, Buenaventura, interpretó el legado franciscano, Ratzinger, siguiendo a Buenaventura, afirma que la “forma escatológica de vida de Francisco no podía existir como institución sino sólo como irrupción de la gracia en el individuo, hasta que de una vez llegue la hora, que sólo por Dios llevará a cabo, en la que el mundo será transformado según su forma escatológica de existencia definitiva” (pp. 99-100).

Lo que se encuentra de cerca a su tesis sobre las minorías creadoras en la historia, como se verá más adelante, y de vivir en la existencia personal la radicalidad evangélica como motor de transformación social.

Este milenarismo utópico, al que se opone Ratzinger, ejercerá gran influencia en la historia. La ideología marxista de la liberación lleva a sus últimas consecuencias la libertad absoluta y anárquica de Rousseau pretendiendo cambiar la estructura del mundo desde el sistema rígido-lógico del que habla Arendt, H.

Para Ratzinger (2005-B), ante la pregunta de ¿cómo ha de ser esa estructura temporal?

el marxismo se queda sin respiración. Porque hasta un ciego vería que ninguna de las estructuras construidas hace realmente posible aquella libertad por la cual exigen renuncias a la libertad...hay intelectuales que...pudieron renunciar a todo realismo y seguir luchando por un sistema cuyas promesas eran imposibles de cumplir. Se buscó el remedio, evadiéndose hacia lo mitológico: la nueva estructura produciría un hombre nuevo...Si el carácter moral del marxismo reside en la exigencia de la solidaridad y en la idea de lo indivisible que es la libertad, entonces en su anuncio del hombre nuevo se manifiesta claramente una mentira que paraliza también el enfoque moral. Las verdades a medias están ordenadas hacia una mentira...la mentira acerca de la libertad elimina también los elementos de verdad. La libertad sin verdad no es libertad (pp. 208-209).

El más cabal experimento de construir desde el Estado una sociedad utópica fue el de los bolcheviques leninistas en Rusia después de 1917 pero a costa de lo que Figs, O. denominó la tragedia de un pueblo (2001).

Fue el intento de que a partir del Estado se pretendió homogeneizar a una sociedad y mejorar a los seres humanos, la “Revolución rusa desencadenó un vasto experimento en ingeniería social, quizás el mayor de la historia de la humanidad; fue supuestamente un experimento en virtud del cual la raza humana estaba obligada a

realizar, en algún punto de su evolución, la lógica conclusión de la búsqueda histórica de la humanidad en pro de la justicia social y la camaradería” (p. 895).

El modelo soviético mostró sus fracasos en otras latitudes, la revolución rusa no fue mas que una fuerza orientalizante y bárbara como el mismo Gorki lo admitió (p. 453).

2.5 Salvación y política.

En la actualidad la teología y la filosofía de la historia de San Agustín cobran especial relevancia la *Ciudad de Dios* que es un referente en la teoría política. Agustín se pregunta sobre ¿qué es la *Ciudad de Dios* que se encuentra peregrina entre los impíos viviendo de la fe, y de la ciudad terrena que se afana en ser dueña del mundo, esclava de su propia ambición de dominio?

Para Agustín la Ciudad de Dios es espiritual, hace referencia a la vida eterna, es la ciudad celeste pero presente en las realidades humanas, en medio de la ciudad terrena vive cautiva teniendo la promesa de la redención y el don del Espíritu, es una ciudad eterna, la paz misma de la inmortalidad donde reina la verdadera y plena felicidad, donde se vive conforme al espíritu.

Chuaqui, T. (2005), selecciona estos textos fundamentales de Agustín, para el africano dos amores han dado origen a estas dos ciudades: el amor de sí mismo hasta el desprecio de Dios, la terrena; y el amor de Dios, hasta el desprecio de sí, la celestial. La primera se gloria en sí misma; la segunda se gloria en el Señor. Aquélla solicita de los hombres la gloria; la mayor gloria de ésta se cifra en tener a Dios como testigo de su conciencia. Aquélla se engríe en su gloria; ésta dice a su Dios: Gloria mía, tú mantienes alta mi cabeza. La primera está dominada por la ambición de dominio en sus príncipes o en las naciones que somete; en la segunda se sirven mutuamente en la caridad los superiores mandando y los súbditos obedeciendo. Aquélla ama su propia fuerza en los potentados; ésta le dice a su Dios: Yo te amo, Señor; tú eres mi fortaleza (Libro XIV, cap. XXVIII, p. 335).

La ciudad terrena desde sus orígenes se encuentra dividida, luchando entre sí los malos y los buenos, sin embargo, la lucha de los buenos sólo es contra sí mismos, el hombre mismo se encuentra dividido en esa lucha entre la carne y el espíritu, del amor a sí mismo o el amor a Dios, porque, refiere Agustín, que es

peculiar de la ciudad terrena: rendir culto a Dios o a los dioses, para con su ayuda salir airoso en las victorias y la paz terrena, no por amor del bien sino por el ansia de dominar. Los buenos, ciertamente, usan de este mundo para gozar de Dios; los malos, al contrario, quieren usar de Dios para gozar del mundo. Todos ellos creen al menos en su existencia, incluso en su cuidado de las cosas humanas. Porque hay otros peores, que no creen ni en eso (Libro XV, cap. VII, p. 341).

La concepción de Benedicto XVI sobre la crisis actual del mundo y del cristianismo es, a final de cuentas, la visión clásica de Agustín sobre la existencia del pecado en medio del mundo, la lucha siempre entre el bien y el mal, el africano resalta los bienes *primarios del espíritu*, aquí se encuentra la concepción metapolítica del catolicismo de gran influencia, por ejemplo, en J. Maritain, y en el mismo discurso metapolítico de los católicos en Guanajuato.

Estos bienes están ordenados a la percepción y a la comprensión de la verdad: el sentido y la inteligencia, ¿adónde irán a parar la razón y la inteligencia? “¿Y qué decir de quienes padecen los asaltos de los demonios? ¿Dónde tienen oculta o sepultada su inteligencia cuando el espíritu maligno utiliza a su gusto el cuerpo y el alma del poseso? ¿Y quién asegura que una tal desgracia no se puede cernir sobre el sabio en este mundo?” (Libro XIX, cap. IV, 2, p. 346).

El siglo XX es la época de las revoluciones cuyo programa común fue no esperar nada de Dios, sino tomar totalmente en las propias manos la causa del mundo para transformarlo, tomándose fragmentariamente un punto de vista humano como criterio absoluto de orientación.

Refiere Benedicto XVI (2005A)¹⁴, que la

absolutización de lo que no es absoluto, sino relativo, se llama totalitarismo. No libera al hombre, sino que lo priva de su dignidad y lo esclaviza. No son las ideologías las que salvan el mundo, sino sólo dirigir la mirada al Dios viviente, que es nuestro creador, el garante de nuestra libertad, el garante de lo que es realmente bueno y auténtico. La revolución verdadera consiste únicamente en mirar a Dios... Se puede criticar mucho a la Iglesia. Lo sabemos, y el Señor mismo nos lo dijo: es una red con peces buenos y malos, un campo con trigo y cizaña. El Papa Juan Pablo II, que nos mostró el verdadero rostro de la Iglesia en los numerosos beatos y santos que proclamó, también pidió perdón por el mal causado en el transcurso de la historia por las palabras o los actos de hombres de la Iglesia... a nosotros nos ha hecho ver nuestra verdadera imagen, y nos ha exhortado a entrar, con todos nuestros defectos y debilidades, en la muchedumbre de los santos que comenzó a formarse con los Magos de Oriente... caminamos junto con Cristo, caminamos con la estrella que ilumina la historia... esta no es una historia lejana, de hace mucho tiempo. Es una presencia. Aquí, en la Hostia consagrada, él está ante nosotros y entre nosotros. Como entonces, se oculta misteriosamente en un santo silencio y, como entonces, desvela precisamente así el verdadero rostro de Dios. Por nosotros se ha hecho grano de trigo que cae en tierra y muere y da fruto hasta el fin del mundo... Está presente, como entonces en Belén. Y nos invita a la peregrinación interior que se llama adoración.

¹⁴ Discurso a los jóvenes en Colonia, Alemania.

Es por ello que la Iglesia, sin identificarse con la Ciudad de Dios en la que no hay mutabilidad ni malignidad, en la actualidad significa que tiene el reto de ser un orden espiritual trascendente que se inserta en el mundo perceptible, el punto en el que el hombre pueda pasar del tiempo a la eternidad.

Así, Dawson, C. (1961) manifestaba que la Iglesia

es el órgano del espíritu, el canal elegido a través del que fluye la energía salvadora del amor divino que ha de transformar a la humanidad. Pero de los cristianos de una determinada generación, tanto desde el punto de vista individual como colectivo, es de quienes depende que la fuente de la energía espiritual establezca o no contacto con la vida de la humanidad y con las necesidades de la sociedad contemporánea. Nos queda la alternativa de ocultar nuestro tesoro, de enterrar nuestro talento, como el hombre de la parábola que pensó que su amo era un hombre austero que temía correr riesgos...puede que escojamos el camino difícil y aventurero de la actividad espiritual creadora, que es el camino de los santos. Si la era de los mártires está todavía por venir, podemos afirmar que la de la religión burguesa, limitada y preocupada de su propia seguridad, se concluye para siempre. Pero el reino de los cielos sufre violencia, y el violento quiere vencerle por la fuerza (p. 163).

De Lubac (1989), manifestaba que para la renovación del propio cristianismo la historia es testigo de cómo nuevas formas de 'religión' emergen para enfrentar las necesidades de cada época, no se trata del progreso sino de la renovación.

Contra las fuerzas del mal, y más especialmente quizá contra la fuerza de la costumbre, que adormece, rebaja y corrompe, el Espíritu Santo suscita grandes hombres, 'héroes' en el sentido bergsoniano, que arrastran a sus imitadores '*in altioris religionis arcem*'. No se trata de una ascensión continua, es un perpetuo remonte, un volver a empezar, una renovación del impulso primitivo" (p. 27).

La Iglesia católica en su celebración litúrgica de la palabra correspondiente al Domingo IV de Pascua, el breviario romano, propone a la Iglesia orante una Homilía de Gregorio Magno, (siglo V-VI) en la que se lee sobre Cristo:

Sus ovejas encontrarán pastos, porque todo aquel que lo sigue con un corazón sencillo es alimentado con un pasto siempre verde. ¿Y cuál es el pasto de estas ovejas, sino el gozo íntimo de un paraíso siempre lozano? El pasto de los elegidos es la presencia del rostro de Dios, que, al ser contemplado ya sin obstáculo alguno, sacia para siempre el espíritu con el alimento de vida...Busquemos...estos pastos, para alegrarnos en ellos junto con la multitud de los ciudadanos del cielo. La misma alegría de los que ya disfrutaban de este gozo nos invita a ello...despertemos nuestro espíritu, enardezcamos nuestra fe, inflamemos nuestro deseo de las cosas celestiales; amar así es ponernos ya en camino. Que ninguna adversidad nos prive del gozo de esta fiesta interior, porque al que tiene la firme decisión de llegar a término ningún obstáculo del camino puede frenarlo en su propósito.(Homilía 14, 3-6: PL 76, 1129-1130).

En el fondo se encuentra el tema de la salvación que preconiza el cristianismo, como manifestaba De Lubac (1988), la ley de la redención reproduce aquí en el mundo la ley

de la creación, que el hombre concurra a su fin sublime, que colabore con Dios, Jesús no ha venido a sustituirnos sino a transformarnos interiormente.

El hombre debe colaborar activamente en su propia salvación, el lema del cristiano no es la evasión, al contrario, es la colaboración con Dios y con los hombres en la edificación de la obra de Dios en el mundo y en la humanidad.

No se trata de un juego egoísta, hay que tender a Dios con todos para permitirnos tener parte en el triunfo final, un lugar en la salvación común, de ahí la trascendencia social del catolicismo, pues como decía el teólogo francés, la ciudad de los Elegidos no acoge a los *aprovechados*.

Nos apremian dos cosas:

- a), concurrir a la salvación colectiva del mundo, cada quién en su lugar, en la construcción del gran edificio del que debemos ser a la vez obreros y piedras;
- b) concurrir con nuestra vida cristiana a la salvación personal de aquéllos que permanecen aparentemente *infieles*, deberes que se complementan para hacer madurar la Redención del mundo.

Que el reino de Dios

profundice en toda alma. Mientras no haya recubierto toda la tierra y cimentado a todas las almas, crecer es para la Iglesia una necesidad de naturaleza. La historia de sus misiones es la historia de su propio crecimiento. Sus conquistas a veces son lentas, cortadas a veces por retrocesos...es un cuerpo en crecimiento...para que la Revelación de Cristo pudiera un día ser recibida por los hombres, y la divina Semejanza pudiera brillar en todo su esplendor en los ojos de los santos, fueron precisas preparaciones milenarias: no solamente las de la Revelación judías, incomparable surco de luz y de enigmas...sino también todas esas otras preparaciones, más oscuras, más exteriores, que la han precedido o acompañado en el seno del paganismo, así como toda la lenta ascensión material, social, intelectual del hombre caído...este admirable espectáculo de economías divinas no puede ser representado por un esquema rectilíneo. La vida espiritual...no toma cuerpo en un organismo adecuado más que a costa de muchos tanteos. A las explosiones repentinas sucede a veces un largo período de esterilidad, y todas las promesas de progreso no llegan a su cumplimiento (pp. 160-163).

Hay en la historia un misterio sobre el mal en el mundo, aquí abajo, en el terreno de la historia el mal se enseñorea, su germen se encuentra en los corazones de los hombres, diagnosticaba De Lubac, desde el análisis de toda la patrística, que el mundo en el sentido maldito, remonta incesantemente por mil fuentes desde el mismo interior de los islotes ganados a su fangoso océano. La Iglesia, a medida que se extiende, lo encuentra dentro de sí misma más sutilmente amenazador...El Misterio de iniquidad todavía no ha ejercido sin duda sus mayores estragos. Como en casi todas las edades de su historia, y quizá hoy más que

nunca, ve ella subir su temible sombra...sabe, como la misma Verdad, que en definitiva es una extraña sobre la tierra (pp.191-192).

Pero en el mundo se hace sin descanso la obra imposible para lograr la reconciliación universal del género humano, hacia su integración definitiva, hacia una auténtica predestinación, el

universo entero asumido por el hombre y solidario de su destino; el hombre a su vez, en la prodigiosa complejidad de su historia; asumido por la Iglesia; el universo espiritualizado por el hombre y el hombre consagrado por la Iglesia; la Iglesia, en fin, universo espiritual y sagrado, como un gran navío cargado de todos los frutos de la tierra, entrarán en la eternidad(p. 193).

Para Ratzinger Benedicto XVI (2011) la Iglesia es como la nave aquélla en que van los Apóstoles en el lago de Galilea y Jesús se aparece para estar con ellos, el

Señor está en el monte del Padre. Por eso nos ve. Por eso puede subir en cualquier momento a la barca de nuestra vida. Y por eso podemos invocarlo siempre, estando seguros de que Él siempre nos ve y siempre nos oye. También hoy la barca de la Iglesia, con el viento contrario de la historia, navega por el océano agitado del tiempo. Se tiene con frecuencia la impresión de que está para hundirse. Pero el Señor está presente y viene en el momento oportuno. {Voy y vuelvo a vuestro lado}: ésta es la confianza de los cristianos, la razón de nuestro júbilo (p. 330).

2.5.1El Compromiso político de la fe en las teologías de la liberación

Es de recalcar que el mundo burgués occidental, opulento, con su crisis en la creencia de Dios es distinta, aparentemente al mundo subdesarrollado, que, a fin de cuentas se encuentra también sujeto a un proceso secularizador considerable.

Desde luego que en el período del Papa polaco la teología de la liberación entra a su vez en crisis, aunque había surgido bajo el pontificado de Pablo VI.

En estos pueblos latinoamericanos el reto de la cuestión de Dios pasa por los proyectos de lograr un desarrollo armónico de la sociedad y su identidad católica, los nuevos retos no sólo son sociológicos sino religiosos también, pues se corre el riesgo no sólo de las utopías políticas a veces mezcladas con utopías de hacer resurgir las religiones precolombinas o las teologías indias, lo que podría significar, a criterio de la Institución eclesiástica, un retroceso histórico involutivo.

Benedicto XVI (2007-A)¹⁵, se plantea la siguiente pregunta: ¿no podría ser acaso una fuga hacia el intimismo, hacia el individualismo religioso, un abandono de la realidad urgente de los grandes problemas económicos, sociales y políticos de América Latina y del mundo, y una fuga de la realidad hacia un mundo espiritual?.

Para Benedicto XVI la cuestión de Dios está en el fondo, ¿Quién conoce a Dios, Cómo podemos conocerlo?, son planteamientos fundamentales que van en relación con el interrogante de, ¿Qué es la realidad?, ya que se ha falsificado el concepto de realidad por los sistemas ideológicos, poniendo entre paréntesis la realidad fundante y por esto decisiva, que es Dios; “Quien excluye a Dios de su horizonte falsifica el concepto de ‘realidad’ y, en consecuencia, sólo puede terminar en caminos equivocados y con recetas destructivas” (Punto número 3).

Sólo quién reconoce a Dios, conoce la realidad, esa es la tesis fundamental en que se debate el cristianismo en estos tiempos, Dios como realidad fundante y con rostro humano y no un Dios pensado o hipotético como lo presenta la Modernidad desde el iluminismo.

El contexto de la liberación latinoamericana no es más que un aspecto de la liberación de la moral de las sociedades opulentas, o de la liberación de la herencia colonial en Asia y África, o de las injusticias en Latinoamérica, en el fondo se trata de la cuestión redentora, salvadora, *el hombre no está redimido*.

La crítica que hace Ratzinger, J. y Messori, V. (1985) a la teología de la liberación (de la revolución, política) es la que se refiere a aquélla que utiliza la hermenéutica marxista, teología que se presenta *como una interpretación global del cristianismo*, entendiendo al cristianismo como una praxis de liberación política, lo político es lo preponderante en este esquema de praxis sociopolítica de liberación, todo es político.

Las más radicales teologías de este tipo escapan a catalogarlas como herejías. ¿Cuál es el contexto en que surge esta forma de “cristianismo”?, después del Vaticano II hay una situación nueva para la teología en la que:

¹⁵Discurso en la inauguración de la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, Aparecida, Brasil.

- a) se buscan novedosas orientaciones teológicas y espirituales,
- b) la crítica de la tradición por parte de la exégesis bultmaniana y,
- c) una fe ingenua y poco crítica de las ciencias humanas que se convierten en instancias indiscutibles para el pensamiento cristiano.

Asimismo, se debe a la falta de sentido provocado por el existencialismo el cual no da respuesta al mundo de la posguerra y aparece un marxismo europeo con acentos religiosos y, paradójicamente, 'científico', y, desde luego, el desafío de la pobreza y la opresión.

Considera Ratzinger que hay un nuevo paradigma moderno con Bultman donde se crea una 'ciencia' nueva sobre Jesús de Nazaret, en el que se cuestiona la verdad histórica de los evangelios, así

el Cristo de la tradición eclesial y el Jesús histórico, presentado por la ciencia, pertenecen a dos mundos diferentes. La figura de Jesús fue arrancada de sus raíces en la tradición por obra de la 'ciencia', que oficiaba de instancia suprema; de esta manera, por una parte, la tradición quedaba flotando en el vacío como algo irreal, y por otra, había que buscar para la figura de Jesús una nueva interpretación y un nuevo significado (p. 198).

Es decir, Jesús se encuentra encerrado en su mundo judaico, la base del evangelio, luego, el Cristo de la Fe obedece a una teoría 'científica' insostenible.

La interpretación se vuelve lo más importante, pero ya no es la Iglesia sino la comunidad que interpreta con su experiencia los acontecimientos, ello explica la praxis política de los pueblos latinoamericanos que, desde luego no piensan en esos conceptos, sino los líderes e ideólogos, algunos eclesiásticos, en consecuencia, continúa Ratzinger,

la instancia hermenéutica decisiva es el concepto de 'historia'. La opinión, considerada científicamente segura e irrefutable, de que la Biblia habla exclusivamente en términos de historia de la salvación...de un modo antimetafísico...permite la fusión del horizonte bíblico con la idea marxista de la historia, que procede dialécticamente como portadora de salvación; la historia es la auténtica revelación y, por lo tanto, la verdadera instancia hermenéutica de la interpretación bíblica. Esta dialéctica se ve, a veces, apoyada por la pneumatología...por la concepción de la acción del Espíritu Santo (pp. 201-202).

Para Ratzinger este inmanentismo moderno se yergue como un nuevo Prometeo, el hombre se eleva como Dios para llevar a cabo una resurrección de los oprimidos en la historia, claro que es un poder ilusorio y la práctica lo ha desmentido, pero es un ingrediente fuerte para ilusionar a muchos por la política llevada, incluso, a extremos violentos, sería como una especie de milenarismo redivivo.

Todo se hace bajo la pretensión de que la acción sólo es la verdad, otra vez la cuestión de la verdad, se hace del *cristianismo un instrumento de la transformación concreta del mundo* para unirlo a todas las fuerzas progresistas de nuestra época.

No es que el cristianismo se aparte de ello, pero las bases racionales se transforman, la liberación deja de lado la redención, la “ideología marxista aprovecha elementos de la tradición judeocristiana, aunque transformada en un profetismo sin Dios; instrumentaliza para fines políticos las energías religiosas del hombre, encaminándolas a una esperanza meramente terrena, que es el reverso de la tensión cristiana hacia la vida eterna” (p. 209).

Se detecta el reduccionismo del cristianismo a la revolución política, se sacraliza la revolución en la que Dios y Cristo se encuentran mezclados con las ideologías, sin que, desde luego, implique que se transforme la política bajo criterios cristianos y, sobre todo, por la conversión personal y por las conciencias debidamente orientadas, ya que las estructuras injustas sólo se transforman desde una *recta ratio*, de un *ethos* político y humano no de ideologías ni de sus promesas.

Claro, existen desconciertos que son válidos, por la misma ambigüedad de la teología o teologías de la liberación, así lo reconoce quién fue uno de sus principales defensores el franciscano Boff, C.¹⁶ (2007), quién señala la ambigüedad epistemológica de la propia teología de la liberación, no la creada por Gutiérrez, G. sino la que realmente existe desde hace más de cuarenta años, la “opción por los pobres” ha generado confusión tanto en la teoría como en la práctica.

El problema es si la primacía epistemológica de los pobres y su liberación es más importante que la primacía de Dios y la fe, como confusamente Sobrino, J. lo sostiene y ahí, precisamente, el problema de la teología de la liberación (en adelante TL) es su indefinición, pues si se habla de teología Dios está en primer lugar, razón y fe se unen para afirmarlo ya que lo epistemológico de la teología, es la base firme y el marco seguro que confieren a una disciplina científica el orden de su discurso, es Dios.

¹⁶ Hermano de Leonardo Boff, este último autor de *Iglesia, carisma y poder*.

Ello tiene repercusiones en la pastoral, porque si esta se apoya en algo que no está claro, menudo problema, salvación y liberación entran en confusión, la pastoral social, cómo realizarla, cabría preguntar, sólo mediante las Comunidades eclesiales de base, según sus exponentes.

Asimismo, la opción por el pobre será parte de un "discurso de segundo orden" que supone en su base una "teología primera" o será lo contrario, por ello se cuestiona Boff "¿qué sucede con la fe y su doctrina en el nivel de la teología y la pastoral? Lo que sucede es la instrumentalización de la fe en función del pobre. Se cae en el utilitarismo o el funcionalismo en relación a la Palabra de Dios y a la teología en general", es decir, se hace una relectura liberadora de la fe, reduciéndola y llegando al riesgo de su politización.

Esto es, la fe de su nivel trascendente se desliza hacia la immanencia de la política: *"O resultado inevitável é a redução da fé e, em especial, sua politização. Fala? se aqui também, criticamente, da transformação da fé em ideologia. Isso procede toda a vez que se dá à ideologia o sentido preciso que lhe dá o Magistério: o de uma fé que decaia de seu nível transcendente para a imanência da política."*

El teólogo de la liberación, en este aspecto epistemológico, debería ser primero un teólogo de la fe, paradójicamente, y luego un teólogo de la liberación por su carácter de segundo orden para evitar la instrumentalización social, política e ideológica de los contenidos de la fe.

También puede ocurrir que una pastoral de la liberación se transforme en parte de un movimiento popular, la Iglesia vuelve como una ONG más y, como se ha visto, la Iglesia es un organismo vivo, una realidad moral.

La misma sustancia de la fe se vuelve mero discurso, en una cosa irrelevante, lo que importa es el Reino, el reinocentrismo, el inmediateísmo de acelerarlo e instaurarlo con ese *pathos* liberacionista, en algunos casos latinoamericanos se pagó con la inconsistencia sociopolítica de la TL.

Boff señala el carácter modernista de la TL reflejo del viraje antropocéntrico: el hombre, con su razón, libertad y poder como el nuevo *factótum* de la historia,

derivado de esa antropologización que comienza con Lutero y su soteriologismo (Dios-para-mí) y con Kant y su moralismo (Dios = postulado de orden moral), de ahí la crítica misma de Ratzinger de estos moralismos modernos, la teología se convierte en antropología como se ve tanto en el ámbito católico como protestante.

Resulta que *“é compreensível que também a TdL tenha embocado a rota antropocentrizante do espírito moderno. Só que para ela o centro não era mais simplesmente o homem, mas o homem pobre”*, y del vuelco antropocéntrico se llega a la instrumentalización de la religión por el poder político, la religión politizada se va disolviendo en la política, además de que la política moderna no es más que la religión secularizada como se ha señalado en este capítulo.

Por tanto, nos encontramos ante una correcta articulación entre fe y acción liberadora o compromiso, para ello el Documento de Aparecida, Brasil puede aportar la solución, el punto de partida será Cristo para encontrar al pobre, como lo ha señalado tanto Benedicto XVI y Francisco, la metodología de Aparecida puede incluir la de la TL y puede fundamentarla, pero no a la inversa, se trata de ver todo "a la luz de la fe".

En Aparecida, Brasil (2007-C) se privilegia que la acción principal de la Iglesia es evangelizar, el cristiano tiene que ser misionero para llevar al corazón de la cultura “el sentido unitario y completo de la vida humana que ni la ciencia, ni la política, ni la economía, ni los medios de comunicación pueden proporcionar, mirando la realidad y discernirla a la luz del Evangelio, Dios permite reconocer esa realidad y responder de forma humana” (punto número 41).

Se parte primero del Encuentro del Dios hecho Hombre y de ahí a la evangelización directa, cada quien en su ambiente y contexto, en un segundo momento se da el compromiso por el mundo y la sociedad, es decir, de una misión religiosa a una social, de una experiencia de Dios y a compartirla con los demás, compartir la vida de Cristo y transmitirla en una nueva misión continental, esperar y contribuir a un nuevo Pentecostés.

De ahí se parte para el compromiso social con el mundo en el gran abanico de la realidad social y sus problemáticas, se necesita de líderes católicos de fuerte

personalidad que hagan escuchar su voz en la política, en la sociedad, que se esmeren contra el relativismo ético y el laicismo exacerbado sostenido por poderes fácticos.

El Documento de Aparecida insiste en una “catequesis social incisiva” basada en la DSI y, claro, a la santidad personal derivada del bautismo y necesaria para la construcción de la ciudad temporal conforme al proyecto de Dios, el reto es crear una verdadera riqueza moral ante la corrupción política de nuestras sociedades latinoamericanas y fomentar las virtudes individuales y cívicas o políticas.

Se ha estado analizando la situación del cristianismo en el momento actual teniendo como contexto la Modernidad y la crisis interna de la propia Iglesia en la que a veces se da también un moralismo político a un individualismo religioso donde se explota el sentimiento del hombre.

2.5.2 La crisis actual del catolicismo

Se puede decir que en el tiempo presente el cristianismo vive una crisis muy seria de credibilidad moral e inteligibilidad racional, pero siempre las ha experimentado desde sus orígenes. Pensar al cristianismo en la actualidad es adentrarse en su naturaleza, su misión, sus tensiones y, por supuesto, en su historia.

La realidad es que el pensamiento científico o positivo poca mella hace en el hombre ordinario, que es la mayoría, sólo se refugia en élites académicas.

En la actualidad, teniendo como precedentes esa quiebra entre la razón moderna y la racionalidad católica, el cristianismo vive una serie crisis de identidad ante el surgimiento de un nuevo paganismo y que se le ha denominado post cristiano, pero es eso, una crisis que no es más que el reflejo de una crisis del propio hombre moderno.

Lo cristiano se ha reducido a las sacristías de prácticas religiosas o de las conciencias. ¿Es una crisis más seria que las demás?

La crisis interna del catolicismo refleja la problemática moderna y, por otra parte, es respuesta a la Modernidad, ello es lógico, no se es del mundo pero se está en el

mundo como expresaba un escrito antiquísimo del primer siglo de la era cristiana, la Carta a Diogneto¹⁷:

Los cristianos no se distinguen de los demás hombres, ni por el lugar en que viven, ni por su lenguaje, ni por sus costumbres. Ellos, en efecto, no tienen ciudades propias, ni utilizan un hablar insólito, ni llevan un género de vida distinto. Su sistema doctrinal no ha sido inventado gracias al talento y especulación de hombres estudiosos, ni profesan, como otros, una enseñanza basada en autoridad de hombres...Habitan en su propia patria, pero como forasteros; toman parte en todo como ciudadanos, pero lo soportan todo como extranjeros; toda tierra extraña es patria para ellos, pero están en toda patria como en tierra extraña...Viven en la carne, pero no según la carne. Viven en la tierra, pero su ciudadanía está en el cielo. Obedecen las leyes establecidas, y con su modo de vivir superan estas leyes. Aman a todos, y todos los persiguen. Se los condena sin conocerlos....los cristianos son en el mundo lo que el alma es en el cuerpo...los cristianos viven en el mundo, pero no son del mundo. El alma invisible está encerrada en la cárcel del cuerpo visible; los cristianos viven visiblemente en el mundo, pero su religión es invisible...los cristianos se hallan retenidos en el mundo como en una cárcel, pero ellos son los que mantienen la trabazón del mundo. El alma inmortal habita en una tienda mortal; también los cristianos viven como peregrinos en moradas corruptibles mientras esperan la incorrupción celestial.

En la Modernidad se sostiene un optimismo ingenuo sobre la naturaleza humana, sobre su bondad original o se va al extremo del pesimismo antropológico, en el sentido de que el hombre es el lobo del hombre, como sostenía Hobbes.

La realidad o la idea del “pecado original” que sostiene el catolicismo, resulta muy equilibrada antropológicamente hablando respecto a esos extremos modernos, en los que el hombre pierde un centro referencial valorativo.

Según el catolicismo, para el que no se debe, ante todo, perder de vista que la vida eterna a la que es llamado el hombre es algo serio, no se trata de olvidarse del mundo o fugarse de él sino que desde el mundo se tiende al fin último, esto es, la vida eterna y por ende, se trata de la misma cuestión de Dios.

Nose puede perder u oscurecer la tensión escatológica del cristianismo, expresa Ratzinger, J. y Messori, V. (1985) que

debemos tener el coraje de ser inconformistas ante las tendencias del mundo opulento. En lugar de acomodarnos al espíritu de la época, deberíamos ser nosotros quienes imprimiéramos de nuevo en este espíritu el sello de la austeridad evangélica. Hemos olvidado que los cristianos no pueden vivir como vive ‘cualquiera’. La necia opinión según la cual no existiría una específica moral cristiana es sólo una expresión particularmente atrevida de la pérdida de

¹⁷ Liturgia de las Horas según el rito romano de la Semana V Tiempo de Pascua, Tomo II.

un concepto fundamental: la 'diferencia del cristiano' con relación a los modelos del 'mundo'(p. 125).

Es decir, sí hay un *ethos* cristiano, un *ethos* político, aunque sea, tal vez en el futuro del cristianismo, el de una minoría que logre equilibrar el extremo de sacralizar el compromiso terreno (como lo han hecho utopías de cariz cristiano), mediante moralismos políticos o individualistas, sin que, desde luego, se aliene o se desinterese de una responsabilidad social comprometida.

Hay parteaguas epocales. 1968. Tan lejos y tan cerca. La humanidad en crisis, aunque la humanidad, hemos visto, siempre ha estado y estará en crisis, como el mismo cristianismo que se encuentra en medio de la humanidad. Ha terminado el Concilio Vaticano II en 1965, de la primavera de la Iglesia viene el invierno, la crisis de identidad del mismo cristianismo.

El cristianismo actual es posconciliar, se tienen ya las generaciones posteriores al concilio y sin embargo las nuevas generaciones están todavía en búsqueda del mensaje del Vaticano II.

Resulta necesario una presentación renovada de las orientaciones y de los valores en el interior de la totalidad católica, de una *Weltanschauung* cristiana, propone Ratzinger (2006) que la:

teología de lo pequeño es fundamental en el cristianismo. Nuestra fe nos lleva a descubrir que la extraordinaria grandeza de Dios se manifiesta en la debilidad, y nos lleva a afirmar que la fuerza de la historia se encuentra siempre en el hombre que ama, es decir, en una fuerza que no se puede medir como se miden las categorías del poder. Dios quiso darse así a conocer, en la impotencia de Nazaret y del Gólgota. Por lo tanto, no es mayor el que posea mayor capacidad de destrucción...sino por el contrario, una pequeña partícula de amor, pareciendo tan débil, es muy superior a la máxima capacidad de destrucción(pp. 22-23).

Es la hora de dejar el modelo de una Iglesia clerical, y que sigue poniendo de realce el Papa Francisco I, hay que volver a una cristiandad semejante al grano de mostaza para llenar de significado al mundo con una fe dinámica y alegre, custodiada por la nave de la Iglesia.

Ratzinger resalta que al interior del catolicismo, esa Modernidad influye en las concepciones que se tiene de la Iglesia misma, una hace referencia a la imagen de

Iglesia como “Pueblo de Dios” y la otra que ve en ella, desde una crítica interna, como una mera construcción humana que, por ende, debe ser democrática.

Paradójicamente, hay una forma parecida a un retroceso histórico, el modernismo político dentro del catolicismo, en lugar de avanzar en una profundización del Misterio, retrocede a concepciones véterotestamentarias de las que Ratzinger, J. y Messori, V. (1985) previene sobre

el peligro de abandonar el Nuevo Testamento para volver al Antiguo. En realidad, ‘pueblo de Dios’ es, para la Escritura, Israel en sus relaciones de oración y de fidelidad con el Señor. Pero limitarse únicamente a esta expresión para definir a la Iglesia significa dejar un tanto en la sombra la concepción que de ella nos ofrece el Nuevo Testamento...la Iglesia recibe su connotación neotestamentaria más evidente en el concepto de ‘cuerpo de Cristo’. Se es Iglesia y se entra en ella no a través de pertenencias sociológicas, sino a través de la inserción en el cuerpo mismo del Señor, por medio del bautismo y de la eucaristía. Detrás del concepto, hoy tan en boga, de Iglesia como sólo pueblo de Dios perviven sugerencias de eclesiologías que vuelven, de hecho, al Antiguo Testamento; y perviven también, posiblemente, sugerencias políticas, partidistas y colectivistas. En realidad, no hay concepto verdaderamente neotestamentario, católico de Iglesia que no tenga relación directa y vital no con la sociología sino con la cristología. La Iglesia no se agota en el ‘colectivo’ de los creyentes: siendo como es ‘cuerpo de Cristo’, es mucho más que la simple suma de sus miembros (pp. 55-56).

Es decir, la Iglesia sería el espacio de la presencia real de Dios, por lo que una visión sociológica debe dar paso a una visión sobrenatural, esa es la cuestión en el que se debate el catolicismo, pues el ateísmo se encuentra de fondo en los proyectos inmanentistas, históricos, incluso religiosos.

Lo interesante es que estas son ideas que se encuentran dentro del contexto de la aparición de la teología de la liberación a la que se le pone en frente la consideración sobre la estructura profunda y sustantiva de la Iglesia, según el sentir de la Iglesia institucional, ésta no es democrática, sino sacramental cuya realidad va en íntima relación con el sacramento.

En el pontificado de Pío X a principio del siglo XX se vivió una crisis a la que se le denominó modernista, la primera, de la que se tomó una posición defensiva, en la actualidad, ante una segunda crisis modernista, Benedicto XVI (2008-A)¹⁸ en Washington, pasa a diagnosticar la crisis modernista actual.

¹⁸Respuesta de Benedicto XVI, en Washington, a las preguntas de los Obispos americanos. En su viaje a Portugal (2010) en el contexto de la pederastia en la Iglesia, afirmaba que la: novedad que podemos

Ante la crisis manifiesta ya en el interior de la Iglesia misma, todo es una cuestión de fe racional, no racionalista, se trata de llegar a una Ilustración católica, porque no, “cultivando, junto a una instrucción amplia y sana en la verdad de la fe, un modo de pensar, una ‘Cultura Intelectual católica’”, una *Weltanschauung* que confía en la armonía entre la razón y la fe, una conversión intelectual y moral profundas.

Tomar en cuenta que la meta es la vida eterna, ese es el futuro de hombre, es la fuerza que va marcando la historia, desde la concepción sobre la historia, hace una radiografía intelectual de la época moderna, resulta claro que el cristianismo debe esforzarse en contemplar y comunicar la belleza de la propia fe que profundice en la potencia infinita de Dios capaz de transformar toda situación humana que crea vida desde la muerte e ilumina la noche más oscura.

Para ello se requiere conseguir una mentalidad nueva y espiritual, mediante un desarrollo de las virtudes humanas.

Esta crisis de comunicación entre el mundo y el cristianismo lo resalta Benedicto XVI (2008-C) utilizando la imagen de la catedral gótica de San Patricio, en la cosmopolita Nueva York y símbolo de la Modernidad norteamericana opulenta, cuya construcción integra todo un misterio de luz, simbolizando el Misterio de lo Invisible que se adentra e irrumpe en medio de la materialidad de la creación, en las piedras translúcidas que dan paso al mundo del espíritu.

Manifestaba que no

es un cometido fácil en un mundo que es propenso a mirar ‘desde fuera’ a la Iglesia, igual que a aquellos ventanales: un mundo que siente profundamente una necesidad espiritual, pero que encuentra difícil ‘entrar en el’ misterio de la Iglesia...para algunos de nosotros, desde dentro, la luz de la fe puede amortiguarse por la rutina y el esplendor de la Iglesia puede

descubrir hoy en este mensaje [Fátima] reside en el hecho de que los ataques al Papa y a la Iglesia no sólo vienen de fuera, sino que los sufrimientos de la Iglesia proceden precisamente de dentro de la Iglesia, del pecado que hay en la Iglesia...esto se ha sabido siempre, pero hoy lo vemos de modo realmente tremendo: que la mayor persecución de la Iglesia no procede de los enemigos externos, sino que nace del pecado en la Iglesia y que la Iglesia...tiene una profunda necesidad de volver a aprender la penitencia, de aceptar la purificación, de aprender, por una parte, el perdón, pero también la necesidad de la justicia...volver a aprender estas cosas esenciales: la conversión, la oración, la penitencia y las virtudes teologales. De este modo, respondemos, somos realistas al esperar que el mal ataca siempre, ataca desde el interior y el exterior, pero también que las fuerzas del bien están presentes y que, al final, el Señor es más fuerte que el mal, y la Virgen para nosotros es la garantía visible y materna de la bondad de Dios, que es siempre la última palabra de la historia.

ofuscarse por los pecados y las debilidades de sus miembros. La ofuscación puede originarse por los obstáculos encontrados en una sociedad que, a veces, parece haber olvidado a Dios e irritarse ante las exigencias más elementales de la moral cristiana...se siente la tentación de ceder a la frustración, a la desilusión e incluso al pesimismo sobre el futuro...no siempre es fácil ver la luz del Espíritu a nuestro alrededor, el esplendor del Señor resucitado que ilumina nuestra vida e infunde nueva esperanza en su victoria sobre el mundo.

El reto del cristianismo es, por tanto, el de tener que ser presentado como un modo de vida integral, como un ofrecimiento al mundo moderno como respuesta atrayente y veraz, “intelectual y prácticamente” a los problemas del hombre, para evitar ese proceso de “abandono silencioso de la fe”, como lo denomina, como una “apostasía silenciosa”.

El diagnóstico de ese proceso se debe a que:

- a) En las sociedades occidentales es difícil hablar de la salvación y,
- b) Se ha dado un eclipse casi total de un sentido escatológico en las sociedades cristianas.

Ratzinger(2006) señala que la fe cristiana ha corrido el riesgo de verse empequeñecida en estos tiempos, sobre todo después del Vaticano II, *todavía no ha sido la hora del catolicismo*.

Cuando los cristianos cumplen su ministerio, “el bien y el mal no dependen sólo de nuestra actividad. En la historia ha seguido habiendo tendencias que no valoramos suficientemente...esperábamos mucho en el sentido de querer ver crecer el cristianismo, sin darnos cuenta de que esa ‘sonada hora’ de la Iglesia, podía también presentarse bajo otro aspecto distinto” (p. 81).

Resultó que del *aggiornamento* de la fe que se entendía como una presentación vigorosa de la misma fe se pasó a la idea de su simplificación, lo que sólo trae consigo la decadencia de la fe, tal proceso se debió, según Ratzinger, J. (2006), a que “se ha pactado con el espíritu de los tiempos”, con el “*Zeitgeist*”.

Ante la fe moderna en el progreso, lo que no implica necesariamente una mejora esencial de la humanidad, destaca que de la

lectura del Apocalipsis observamos que la humanidad se mueve de modo circular. Siempre hay horrores que se solucionan pero dan paso a otros nuevos, y tampoco se augura un estado de

salvación intrahistórico construido por el mismo hombre. La idea de que en los asuntos humanos necesariamente se evoluciona a mejor, no tiene en el cristianismo fundamento alguno...es propio de la fe cristiana tener la certeza de que Dios nunca abandonará al hombre y, por tanto, la humanidad nunca acabará en un fracaso, aunque a muchos les parezca hoy que habría sido mejor que la humanidad nunca hubiera aparecido sobre el planeta...esa oposición esquemática de optimismo y pesimismo, está fuera de lugar. El cristiano sabe, como cualquier hombre dotado de razón, que en la historia puede haber grandes crisis; tal vez ahora nos encontremos ante una de ellas, y sabe...que la historia no evoluciona automáticamente hacia lo positivo...Pero su optimismo profundo descansa en que Dios tiene al mundo en sus manos, cuidando de él de tal forma que, incluso, horrores como el de Auschwitz...deben remover las entrañas, deben ser considerados y comprendidos a partir del hecho de que Dios es más fuerte que el mal (pp. 28-29).

Benedicto XVI en el caso irlandés flagelado por la pederastia (2010) diagnostica lo siguiente: existe un proceso secularizador¹⁹ que ha abandonado la tradicional adhesión a los valores católicos; hay un alejamiento de las prácticas sacramentales y devocionales que sostienen la fe y la hacen capaz de crecer, como la confesión frecuente, la oración diaria y los retiros anuales; la *adopción de formas de pensamiento y de juicio de las realidades seculares sin suficiente referencia al Evangelio*.

Asimismo, el programa de renovación propuesto por Vaticano II ha sido mal entendido; la tendencia a evitar los enfoques penales de las situaciones canónicamente irregulares; procedimientos inadecuados para determinar la idoneidad de los candidatos al sacerdocio y a la vida religiosa; insuficiente formación humana, moral, intelectual y espiritual en los seminarios y noviciados; una tendencia en la sociedad a favorecer al clero (clericalismo) y otras figuras de autoridad y, finalmente, una *preocupación fuera de lugar por el buen nombre de la Iglesia y por evitar escándalos*.

¹⁹ Benedicto XVI (2008-B) en Washington resalta que “el tipo de secularismo de América plantea un problema particular: mientras permite creer en Dios y respeta el papel público de la religión y de las Iglesias, reduce sutilmente...la creencia religiosa al mínimo común denominador. La fe se transforma en aceptación pasiva de que ciertas cosas ‘allí fuera’ son verdaderas, pero sin relevancia práctica para la vida cotidiana. El resultado es una separación creciente entre la fe y la vida: el vivir ‘como si Dios no existiese’. Esto se ve agravado por un planteamiento individualista y ecléctico de la fe y la religión: alejándose de la perspectiva católica de ‘pensar con la Iglesia’, cada uno cree tener derecho de seleccionar y escoger, manteniendo los vínculos sociales pero sin una conversión integral e interior a la ley de Cristo...más que transformarse y renovarse por dentro, los cristianos caen fácilmente en la tentación de acomodarse al espíritu mundano”.

La destrucción del entramado moral de la sociedad debe ser un llamamiento a la purificación, el de reconocer que no se debe vivir en la arbitrariedad, hay que aprehender una libertad que sea responsabilidad.

El cristiano en la actualidad necesita ser grano de mostaza, lo que no necesariamente signifique que llegue a ser un árbol robusto, se corre el riesgo de que la libertad humana rechace la salvación, porque el progreso material es cuantificable, no así el moral, siempre abierto a la elección del hombre.

El cristianismo no es una receta para configurar al mundo, pues no es una receta política social para acabar con el mal, su fuerza radica en que, contando con la libertad humana, influye en el mundo de forma indirecta, es *una fuerza espiritual*.

A veces se explica la exasperación de ciertas utopías cristianas que quisieran acabar con la injusticia del mundo bajo modelos políticos ya desde la Edad Media, siguiendo la estela de Joaquín de Fiore, monje medieval que proponía una constante progresión en el desarrollo histórico dejando toda su impronta en la modernidad, paradójicamente, pero de forma secularizada.

Para Ratzinger, J. (2006), ante la cuestión planteada por Metz, J.B. en el sentido de que los tiempos actuales se vive la crisis de Dios y del “réquiem satánico” observable en el siglo XX, reitera que, sin descartar un escenario apocalíptico, en el que se contaría con la propia protección de Dios de aquéllos que le buscan, la Iglesia está llamada, porque no, a ser una

Iglesia de minorías, menos identificada con las grandes sociedades, y compuesta por círculos de creyentes plenamente convencidos, con vida interior; y actuarán con mayor fuerza. Podrá ser, con palabras de la Biblia, precisamente, ‘la sal de la tierra’. En esta transformación es nuevamente muy importante que lo constante en el hombre, lo que es esencial para él, no se destruya nunca, y las energías que le sostienen como hombre serán aún más necesarias...La Iglesia necesita, por una parte, flexibilidad para aceptar los cambios de orden social y cultural, y para poder liberarse de sus condicionamientos...le es todavía más necesaria la fidelidad, para salvaguardar aquello que hace hombre al hombre, lo que le hace sobrevivir y garantiza su dignidad. La Iglesia tiene que ser firmemente fiel a todo esto y conservar al hombre abierto hacia lo alto, hacia Dios; porque sólo de allí puede venir a este mundo la fuerza de la paz (p. 240).

Es la hora de un nuevo comienzo con las fuerzas de la creación y de la redención, liberar la energía moral del hombre para ser y limitarse a sí mismo, pero la moral

tendrá fuerza cuando Dios existe como fuerza interior de nuestro ser, el género humano debe superar la tentación del árbol prohibido, lograr una ecología del espíritu, luchar contra la contaminación del ser.

Ratzinger explica la idea de Juan Pablo II en el sentido de que el primer milenio del cristianismo fue de unidad con sus tensiones, claro está, y el segundo milenio ha sido el de los grandes cismas y divisiones, el siglo XX con su fisonomía de sangre y lágrimas.

Señalaba Juan Pablo II (1995):

La respuesta al miedo que ofusca la existencia humana al final del siglo es el esfuerzo común por construir la civilización del amor, fundada en los valores universales de la paz, de la solidaridad, de la justicia y de la libertad. Y el 'alma' de la civilización del amor es la cultura de la libertad: la libertad de los individuos y de las naciones, vivida en una solidaridad y responsabilidad oblativas...No debemos tener miedo del futuro. No debemos tener miedo del hombre. No es casualidad que nos encontremos aquí. Cada persona ha sido creada a 'imagen y semejanza' de Aquél que es el origen de todo lo que existe. Tenemos en nosotros la capacidad de sabiduría y de virtud. Con estos dones, y con la ayuda de la gracia de Dios, podemos construir en el siglo que está por llegar y para el próximo milenio una civilización digna de la persona humana, una verdadera cultura de la libertad. ¡Podemos y debemos hacerlo! Y, haciéndolo, podremos darnos cuenta de que las lágrimas de este siglo han preparado el terreno para una nueva primavera del espíritu humano (Punto número 18).

El cristianismo siempre tiene la posibilidad de recomenzar una y otra vez ante cada crisis como es prolija la historia en ejemplos, refiere Ratzinger, J. (2006) que

el cristianismo es al mismo tiempo, como un grano de mostaza y un árbol, es Viernes Santo y Domingo de Pascua al mismo tiempo. Nosotros nunca consideramos el Viernes Santo en pasado, porque lo tenemos siempre presente, y la Iglesia tampoco llega a ser un árbol completo, terminado, porque de ser así, en algún momento se secaría y habría que talarlo; pero no es así, siempre está en la situación del grano de mostaza...siempre nos hallamos ante un nuevo comienzo, y eso mismo conlleva las esperanzas de todo comienzo. El cometido de creer desde y en la libertad y como manifestación de libertad, frente a un mundo deteriorado, también comporta una esperanza, y posibilidades de expresión cristiana...una era de cristianismo cuantitativamente reducido puede aportar mucha vitalidad a ese cristianismo más consciente. En ese sentido, podríamos estar ante una especie de era cristiana...no me atrevería a hacer pronósticos sobre el tiempo que pueda tardar en llegar, ni si será un proceso lento o rápido...lo que sí quisiera destacar de todo esto es que: 'en el cristianismo siempre hay un nuevo comienzo,' es lo que sucede ahora y lo que sucederá en el futuro, siempre...se generarán nuevas y sólidas estructuras para el cristianismo (pp. 292-293).

Continúa refiriendo Ratzinger, J. Benedicto XVI (2011) que las fuerzas del cristianismo se encuentran en lo pequeño, en lo ordinario, así es el poderío de Dios, se demuestra en su "*kénosis*", en su anonadamiento, el Misterio de Dios se manifiesta de forma

discreta, poco a poco va construyendo Dios su historia en la gran historia de la humanidad.

El estilo divino no es arrollar con poder exterior sino ofreciendo libertad y suscitar amor, sólo el amor es digno de confianza, aunque lo pequeño no puede ser realmente lo grande, “¿No emana tal vez de Jesús un rayo de luz que crea a lo largo de los siglos, un rayo que no podía venir de ningún simple ser humano; un rayo a través del cual entra realmente en el mundo el resplandor de la luz de Dios? El anuncio de los Apóstoles, ¿podría haber encontrado la fe y edificado una comunidad universal sino hubiera actuado en él la fuerza de la verdad?” (p. 321).

Esa fuerza de la verdad es la que alimenta la fe del cristianismo desde sus orígenes y que actúa en el presente a la vez como esperanza.

Los hombres son los que estamos lejos de Él, hay que hacer un recorrido hacia el amor divino que abraza al universo, sin que se trate de un itinerario cósmico geográfico, sino de una navegación espacial del corazón para saltar a la esfera de Dios desde nuestro encerramiento.

Ratzinger, J. considera que el cristianismo no es que necesite reformadores en el sentido de cambiar unas estructuras por otras ni mucho menos que las minorías cristianas del futuro signifiquen élites cerradas donde sólo se busque una salvación privada aislada de una salvación que es ofrecida a todos, sino que se necesitan esos hombres cautivados por el cristianismo en su más hondo interior vivido como gran dicha y esperanza y que lo amen.

Las reformas vendrán por personalidades sólidamente convencidas, que no es otra cosa que la santidad, la decisión del amor a la causa de Dios y su Buena Noticia, y la historia, otra vez, es rica en ejemplos, en ella siempre irrumpe y se tocan lo sagrado y la respuesta del hombre, en la que la Iglesia siempre resalta como una fuerza espiritual, eso es lo que tiene que ser la Iglesia, la conciencia moral que tenga el coraje y la pasión por la verdad.

La situación del catolicismo en la actualidad tiene como corolario la histórica decisión de un Papa en la Modernidad que decide renunciar al ministerio papal en pleno siglo

XXI, el antecedente era el del Papa medieval Celestino V a finales del siglo XIII, época convulsa en el inicio del declive del Pontificado en cuanto a ser el árbitro supremo de los destinos políticos de Europa.

Benedicto XVI (2013-A) en Roma ante los cardenales presentaba su renuncia, expresaba que:

Soy muy consciente de que este ministerio, por su naturaleza espiritual, debe ser llevado a cabo no únicamente con obras y palabras, sino también y en no menor grado sufriendo y rezando. Sin embargo, en el mundo de hoy, sujeto a rápidas transformaciones y sacudido por cuestiones de gran relieve para la vida de la fe, para gobernar la barca de san Pedro y anunciar el Evangelio, es necesario también el vigor tanto del cuerpo como del espíritu, vigor que, en los últimos meses, ha disminuido en mí de tal forma que he de reconocer mi incapacidad para ejercer bien el ministerio que me fue encomendado.

Después del siguiente cónclave resultaba elegido un Papa latinoamericano, jesuita, al intelectual le seguirá el Papa Francisco, pastoral, la mejor síntesis lograda la inicio del siglo XXI.

“Desde sus comienzos el cristianismo está sometido a una tensión entre la línea apocalíptica y la de San Pablo, entre la radical y la conservadora, y la Iglesia es el lugar del compromiso, por lo tanto el lugar de todas las componendas y de todos los escándalos. La Reforma protestante, la Contrarreforma y la reforma de las Luces lucharon y luchan contra las ‘supersticiones’, pero las masas conservan una parte de reserva y será bien difícil distinguir lo inculcado y lo espontáneo en su religión, en su fe”. Jean Meyer.

CAPÍTULO III. EL COMPROMISO POLÍTICO Y LA METAPOLÍTICA DEL CATOLICISMO.

3.1 Los presupuestos de la DSI.

Existen diversas enseñanzas respecto a la vida social, incluyendo la política desde luego, por parte de la Iglesia católica, Melé, D. (2001) las señala como aquellas que constituyen “un coherente cuerpo doctrinal que se conoce como ‘Doctrina social de la Iglesia’, y se contienen en diversos documentos, entre los que destacan las encíclicas pontificias, que son cartas-circulares relativamente extensas” (p. 16), género empleado desde el siglo XIX.

La DSI tiene tres elementos básicos:

- a) se tratan de principios de reflexión que por ser universales pueden ser aceptados por todos;
- b) son criterios de juicio que permiten valorar la realidad social y política en base a esos principios;
- c) son directrices de acción que orientan a los cristianos en la vida social²⁰.

La importancia de la fe católica (incluso desde los presupuestos de las ciencias de las religiones) para el mundo, para lo temporal y terreno, es decir, su influencia en la sociedad se puede sintetizar en los siguientes principios fundamentales enunciados por Benedicto XVI (2005-B)²¹:

²⁰ Ver en Anexo 3 Compendio de la DSI elaborado en 2004 por el “Pontificio Consejo Justicia y Paz”.

²¹ Encíclica *Deus caritas est*.

- a) A un mundo mejor se contribuye solamente haciendo el bien ahora y en primera persona, con pasión y donde sea posible, independientemente de estrategias y programas de partido.

En 2007-B²² señala que:

- b) ¿Acaso no se ha comprobado precisamente en el momento de la historia actual, que allí donde las almas se hacen salvajes no se puede lograr ninguna estructuración positiva del mundo?

Afirmaba en 2009-D²³ que:

Cuando se vive la caridad en la verdad lleva a comprender que la adhesión a los valores del cristianismo no es sólo un elemento útil, sino indispensable para la construcción de una buena sociedad y un verdadero desarrollo humano integral.

La tesis fundamental de Benedicto XVI es que el cristianismo lleva a cabo un proceso de estructuración positiva del mundo a través de la acción en las almas y en los cuerpos, para la realización del bien aquí y en el ahora del mundo sin caer de ninguna forma en individualismos muy característicos de los tiempos actuales, ni de moralismos políticos religiosos, sino de un proceso orientado a la comunidad para que, desde la edificación misma del mundo, se prepare, desde luego, la vida bienaventurada.

Para Benedicto XVI (2005-B) se trata pues, de la preocupación del aquí para la preparación de un futuro, para una paz definitiva, se trata de la respuesta humana al amor divino y que es un factor de un dinamismo de compromiso por el mundo, el cristianismo, es importante recalcarlo, tiende no sólo a una salvación individualista sino social aunque con sus tensiones a lo largo de la historia.

Lo primero es el Amor. Palabra tan traída y llevada en el léxico de los hombres pero que comporta un olvido de sus auténticos alcances. El compromiso cristiano por el mundo es derivado del amor, no es más que reflejo de esa comunicabilidad intradivina del Dios Trinitario, que abunda en la exuberancia de la donación recíproca.

²²Encíclica *Spe Salvi*.

²³Encíclica *Caritas in veritate*.

Ese compromiso por el mundo, varía en cada religión, haciendo una fenomenología de las mismas, depende de su concepción de Dios.

La concepción de Dios en el cristianismo católico es importante para fundamentar ese compromiso integral para con el hombre, para con los otros, para la sociedad, no es el Dios inmutable, inmarcesible en su soledad mayestática, sino el Dios que se comunica intradivinamente y en la exterioridad de su creación, y en la historia del hombre.

Dios, por tanto, comparte su proyecto de amor con el hombre, el cual tiene que trabajar con Él en la configuración del mundo, de su historia.

Ante el mundo precristiano el *eros* era simplemente arrebató que supera a la razón, el quedar estremecido por una potencia religiosa en una falsa divinización.

Refiere Benedicto XVI que el *eros* se desdiviniza y se deshumaniza, no es que el cristianismo destruya al *eros*, pues éste necesita disciplina, purificación y maduración, para que no se reduzca al placer al de un instante efímero, sino un modo de hacerle pregonar en cierta manera lo más alto de su existencia.

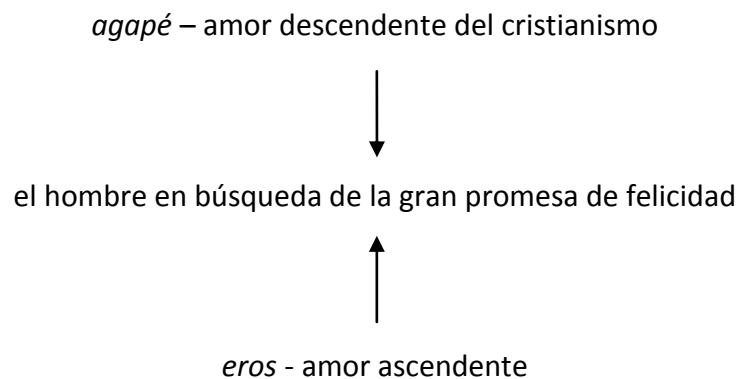
La felicidad a la que tiende todo nuestro ser, es parte de la esencia del hombre, se trata de que al *eros* se le potencialice y se le eleve a fines más elevados, que no se encierre en los pobres límites de nuestra contingencia.

El *eros* cristiano asume la corporeidad del hombre, su materialidad, se le ha reprochado al cristianismo un presunto rechazo del cuerpo humano, nada más lejos de la pretensión cristiana, la exaltación unilateral del cuerpo resulta eufemística en el mundo moderno.

En el cristianismo la corporalidad, la materialidad se encuentra inmersa en la realidad del hombre, Benedicto XVI (2005-B) refiere que esa exaltación unilateral del cuerpo no toma en cuenta el “conjunto de la libertad de nuestra existencia, ni es expresión viva de la totalidad de nuestro ser, sino que es relegado a lo puramente biológico” (Punto número 5) que se puede controlar y manipular como un objeto, tratarlo como mercancía, conforme a los presupuestos filosóficos de la modernidad misma.

El amor, es pues, camino permanente, éxtasis entendido como un salir del yo cerrado en sí mismo hacia su liberación en la entrega de sí y, precisamente de este modo, hacia el reencuentro consigo mismo, más aún, hacia el descubrimiento de Dios y del otro, es el camino del *eros* filosófico al bíblico *agapé*.

No hay contraposición sino confluencia:



El *eros* al ser purificado por el *agapé* divino, se funde (sin confundirse) en la locura amante del Logos encarnado y sustento de la creación y de la totalidad del ser, es una unificación, no es un fundirse entre el hombre y Dios, o un hundirse en el océano anónimo de lo Divino como en algunas místicas ateas en corrientes como el budismo o como la New Age.

La unión de Dios y el hombre crea amor, en la que ambos siguen siendo ellos mismos y, sin embargo, se convierten en una sola cosa, superando los extremos sin salida del ámbito de la filosofía y el de la historia de las religiones.

El Cantar de los Cantares de la tradición bíblica, demasiado carnal, es fuente de conocimiento que nos permite vislumbrar ésta unión, no fusión ni confusión entre lo divino y lo mundano, la concepción monoteísta cristiana del matrimonio monógamo hunde sus raíces en el plus bíblico a todas las tradiciones religiosas y filosóficas, hombre y mujer representan una humanidad completa no escindida, esto tiene, obvio, fuertes repercusiones en los modelos culturales de la civilización actual.

Así, dentro del camino de Dios que se encuentra en el hombre llega a su culmen en el camino de Jesús de Nazaret, porque en Él se da la plenitud del camino soñado por los antiguos: alimentarse del Logos, de la sabiduría eterna, como en los griegos, se recibe

el Logos encarnado no de forma pasiva, sino que el hombre se implica en la dinámica de su entrega, de su oblación, lo que nos permitirá madurar en el amor, superando sentimentalismos, y desarrollando nuestras potencialidades a través de nuestra inteligencia y nuestra voluntad.

Ahora bien, el compromiso por la justicia que implica un orden justo de la sociedad y el Estado, es un deber principal de la política.

Para Benedicto XVI, en pos de todo el pensamiento clásico de la DSI, que arranca formalmente desde León XIII con *Rerum novarum*(1891) recuerda algunos pensamientos centrales ya delineados a lo largo de esta investigación.

Pero cabría hacerse las siguientes preguntas ¿qué es la política, cuál es su naturaleza, sus fines, la política es sólo el medio para lograr el poder, debe existir un vínculo entre la política y la moral, entre el derecho y la ética?

Para Benedicto XVI (2005-B), la

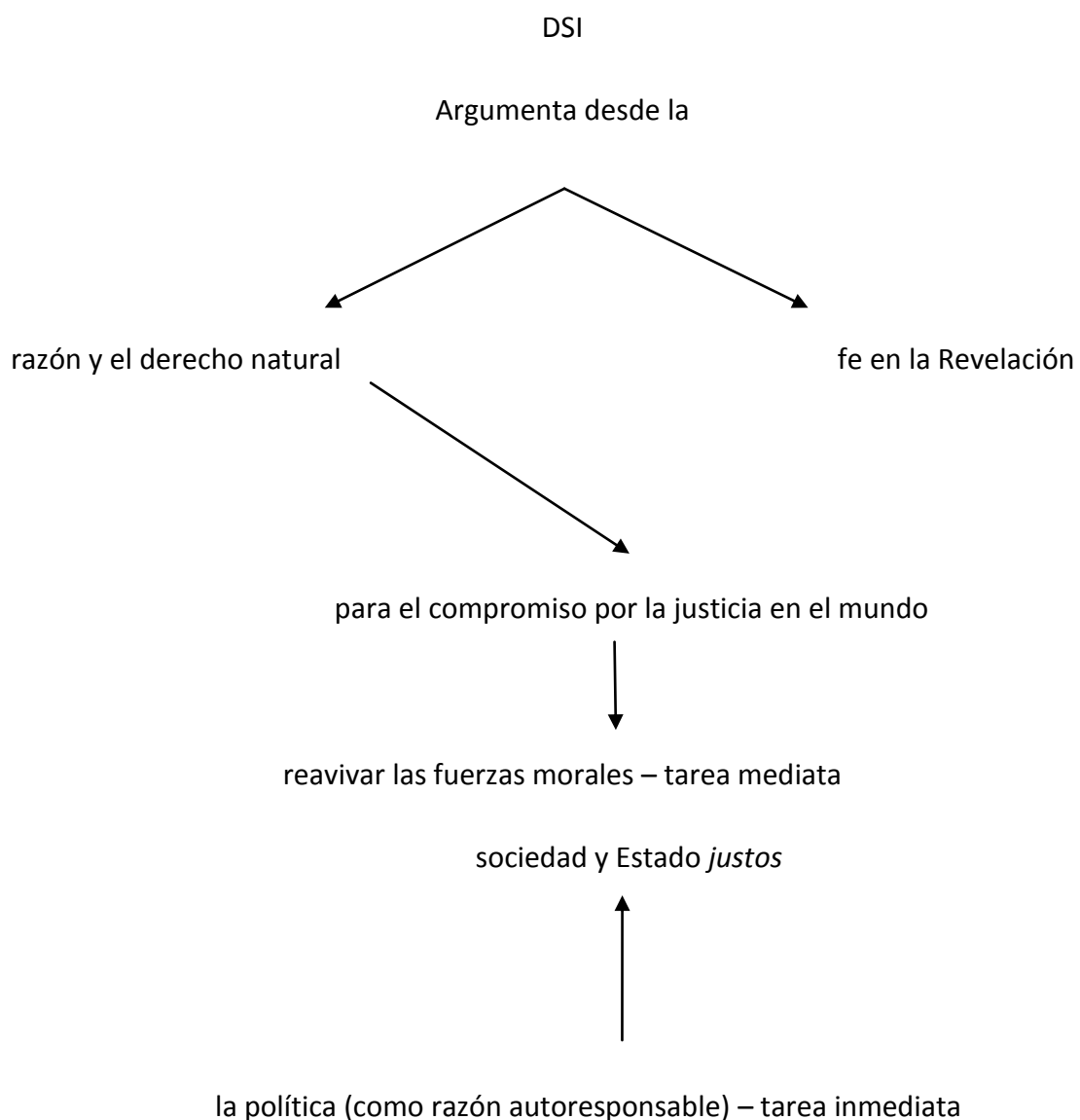
justicia es el objeto y, por tanto, también la medida intrínseca de toda política. La política es más que una simple técnica para determinar los ordenamientos públicos: su origen y su meta están precisamente en la justicia, y ésta es de naturaleza ética...el Estado se encuentra inevitablemente de hecho ante la cuestión de cómo realizar la justicia aquí y ahora. Pero esta pregunta presupone otra más radical: ¿qué es la justicia? Éste es un problema que concierne a la razón práctica; pero para llevar a cabo rectamente su función, la razón ha de purificarse constantemente, porque su ceguera ética, que deriva de la preponderancia del interés y del poder que la deslumbran, es un peligro que nunca se puede descartar totalmente (Punto número 28).

Existe una relación entre la política y la fe, pero esta relación hay que entenderla como relación entre fe y razón, la fe sólo purificará a la razón (en la que entra el ámbito de la política), pues su relación con el Dios vivo del cristianismo le permitirá ensanchar los límites de la misma razón que no puede quedar encerrada en su contingencia.

Además, no se trata de que la Iglesia esté por encima del Estado, que es lo que sectores laicistas no comprenden, sino que, en la concepción católica, la fe guiará a la razón desde los parámetros de la DSI, que contiene principios orientadores para la práctica política.

No se trata de que se haga valer políticamente tal doctrina social, sino que ésta sea, única y exclusivamente, formadora de conciencias en la política para percibir las exigencias de la justicia, actuar conforme a ella contra situaciones que hacen valer arbitrariamente sólo intereses personales.

No se trata de sustituir al Estado, pero la Iglesia puede y debe comprometerse con la justicia a través de la argumentación racional para despertar las fuerzas espirituales y lograr que la justicia se afirme y se desarrolle, que la inteligencia y la voluntad de los hombres encuentren su asidero en las exigencias mismas del bien.



La DSI es el cuerpo doctrinal que sirve de base para el compromiso cristiano en la sociedad, antes de definir qué es lo que se entiende por compromiso político en

sentido amplio y en sentido específico, el primero propio de todos los cristianos y en especial de su Magisterio, y el segundo para los laicos en particular.

Existe todavía un clericalismo anticlerical en sectores donde el laicismo radical es preponderante, como si el catolicismo se circunscribiera sólo a los clérigos, la Iglesia está formada por clérigos y laicos, en documentos pontificios se ha puesto de relieve que también existe un clericalismo malsano, donde se confunden los papeles.

Antes de abordar el tema del compromiso político se hará el análisis de lo que es la propiamente la metapolítica del catolicismo.

3.2 Poder político y poder religioso

De ahí que sea pertinente analizar el término o concepto de metapolítica o suprapoliticidad, en el contexto mexicano siempre se ha aceptado o se discute el jacobinismo de Estado, con toda su historia que tiene de fondo.

Sin embargo, se da o puede darse también una influencia de las concepciones religiosas en la política o correlaciones entre opciones políticas y religiosas, dependiendo del contexto geográfico o cultural.

Pero para el análisis del papel, en este caso, de la Iglesia católica en la arena política, se dificulta el mismo, como lo advierte Guigou, N. (2006), precisamente “a través de un complejo proceso de elaboración de una suprapoliticidad, que bien podríamos llamar de ‘suprapoliticidad trascendente’, y que interviene fuertemente en los actuales debates sobre políticas económicas, orientación sexual, legalización del aborto” (p. 48).

No cabe duda que en el ámbito francés J. Maritain representa un esfuerzo intelectual dado en el catolicismo para la renovación del hombre en la modernidad, rescata claves tomistas para fortalecer la filosofía católica ante los problemas que enfrenta el hombre moderno.

Sus conceptos sobre humanismo integral, trascendente, espíritu encarnado, primacía espiritual, metapolítica, han dejado huella en ulteriores reflexiones políticas.

Principio fundamental de Maritain, antes de abordar el tema de la metapolítica, es el de la libertad del alma y el verdadero bien del hombre en el mundo, se convierte en la clave, en el valor cultural de suma importancia, pero para entender sus alcances se hace necesario distinguir claramente entre los dos poderes, el espiritual y el temporal.

Ello nos conduce al tema de la religión y la política, no son meras palabras, sino que manifiestan una relación que tiene que ver en la organización de las sociedades y las culturas, el problema de estas relaciones tienen su historia compleja dependiendo de cada contexto, el caso mexicano es muy similar al francés, en cuanto a sus orígenes y desarrollo, aunque con diferencias, claro, en la actualidad.

Para Tarot, C. (2000) la pareja de religión y política ofrecen la más fascinantes de las parejas infernales, “aquella que no puede ni unirse al punto de fundirse o confundirse, a pesar de la locura del deseo que los arrastra a veces, ni separarse al punto de olvidarse y poder vivir sin el dolor de la ausencia del otro” (p. 133).

Lo que hace necesario que se haga la distinción entre lo religioso y el poder político, pero distinguir no implica separación. Para el cristianismo esta distinción se ha dado desde los orígenes, se dio en el caso mexicano del lado católico, paradójicamente, pues la independencia política del país coincidió, con sus tensiones, con la independencia de la Iglesia del Estado por el patronato regalista novohispano.

El Vaticano II ha reconocido la libertad de conciencia, pero como señala Tarot, C. (2000), no se resolvió el problema que resurge bajo la forma de conflicto e interpretaciones de los documentos conciliares, en el caso del catolicismo “donde separación y autonomía de lo temporal deben encontrar su límite en el origen divino mediato (derecho natural) o inmediato (derecho divino positivo) de la ley moral” (p. 135).

Se tiene toda una historia que se hace necesario conocer para comprender los complejos fenómenos culturales que ocurren en las sociedades modernas y el que México no es la excepción.

El Concilio Vaticano II es un hito en la historia de la Iglesia contemporánea, todavía se siguen discutiendo sus alcances, la hipótesis central de Blancarte, R. (1993) es lo que denomina la integral-intransigencia de la estructura central del pensamiento social de la Iglesia va unida a la concepción integral de la vida religiosa.

Señala que “Si el Concilio Vaticano II se dotó de nuevas armas para comprender el mundo moderno fue sobre todo para mejor combatirlo. De esa manera, si dicho acontecimiento significó un rompimiento con el pasado para la Iglesia, también fue una renovación que permitió la continuidad y permanencia de lo esencial del pensamiento social católico” (p. 427).

En el fondo de la discusión se encuentra la tensión entre los dos poderes, el secular o temporal y el espiritual, no pueden estar separados ni mucho menos antagónicos, conviven ambos en el mundo, no se puede ocasionar una esquizofrenia en el hombre mismo, una separación.

Las tensiones siempre han existido a lo largo de la historia. Conforme al pensamiento cristiano siempre se ha insistido en la distinción entre ambos poderes, entre lo terrenal y lo espiritual. Tarot, C. (2000) se lamenta “que la investigación empírica no ha prestado suficiente atención a las oposiciones que recubren las redes semánticas...Espiritual no se opone a temporal, si no, a material o a corporal, y temporal no se opone a espiritual si no, a eterno” (p. 139).

Y se puede seguir este fenómeno de desvalorización, lo religioso se convierte en sinónimo de pasado, lo político es lo moderno, el progreso, en fin, la razón contra las creencias, es decir, se requiere, como señala Tarot, C., que la separación o comparación entre lo religioso y lo político, tenga “la posibilidad teórica de la distinción conceptual nítida de las nociones además de la posibilidad práctica de la completa autonomía de los poderes”.

Existen diversas teorías explicativas sobre esta cuestión, Tarot, C. asume la clasificación según la cual tendríamos:

1.- la concepción religiosa que pretende someter la política a la religión o que se deduzcan las instituciones políticas de las creencias religiosas, una especie de teocracia y en tales teorías se plantea el origen divino del poder, ejemplos de ello lo tendríamos en Lutero, Calvino, Bossuet, De Maistre, por citar algunos y en la actualidad algunos intentos que se observan en algunas naciones musulmanas.

2.- La concepción instrumental, en la que entiende que la religión debe subordinarse a la política, la religión al servicio del Estado, inventando una religión civil, es una concepción maquiavélica, se podrían señalar algunos ejemplos aunque pueden darse algunos intercambios, Estados Unidos con una religión propiamente nacional, en México, en algunos intentos legislativos a lo largo de la historia.

3.- La concepción liberal que separa la religión de la política pero con matices tanto en autores como en la práctica política, se señala a Locke, Tocqueville. La religión se convierte en un asunto de conciencia, de la vida privada y de la libertad individual, se apoya una libertad de cultos y de conciencias pero a veces el Estado se convierte en el motor de todo lo público llegando a la coerción y la limitación de la misma libertad, como fue el caso mexicano en una primera etapa.

4.- La concepción crítica de las relaciones entre la religión y política, casos paradigmáticos la concepción de Comte y Marx con su teoría de la religión como reflejo de la infraestructura económica y con todos los epígonos que le siguieron.

Este tipo de clasificaciones ayudan parcialmente pero no agota el aspecto complejo de la situación religiosa de las sociedades modernas al igual que toda su historia.

3.3 Relación fe y política en la historia del cristianismo

Sin embargo en esta clasificación no encuadra la misma concepción que tiene el catolicismo sobre las relaciones entre el poder político y religioso, la primera de las referidas sólo aborda algunas cuestiones pero no agota todo el pensamiento al respecto.

En el Occidente ha sido el cristianismo, por su mismo recorrido histórico, el que ha logrado la distinción clara entre la Iglesia y el Estado, entre el poder político y el religioso, las teorías antes dichas sólo pretenden explicar algunos aspectos de cómo no se ha dado claramente la distinción entre ambos poderes a lo largo de sus tensiones en la historia.

En efecto existe una continuidad cultural entre el medio oriente y lo que es Europa, divididos sólo por el estrecho del Bósforo en Estambul, la antes imperial Constantinopla, es una zona cultural en que confluyen factores tales como la idea del imperio, la Iglesia, la comunidad de concepciones jurídicas e instrumentos legales fundamentales como fue el *Corpus iuris civilis* del siglo VI y descubierto en Italia a finales del siglo XI en la primera universidad, la de Bolonia.

Lo que fue el imperio bizantino y posteriormente el ruso son también elementos que configuran lo que es Europa y que con el occidente comparten un legado cultural, fundamental, esto es, el monacato.

Refiere Ratzinger, J. (2001)²⁴ que el monacato “en medio de las grandes conmociones de la Historia, siguió siendo soporte esencial no sólo de la continuidad cultural, sino sobre todo de los valores religiosos y morales básicos de la orientación última de la vida del hombre, y que como fuerza prepolítica y suprapolítica, se convirtió también en vehículo de los renacimientos que una y otra vez se hicieron necesarios” a lo largo de la historia.

Fue el cristianismo el que desde la época constantiniana (siglo IV) va perfilando la tesis fundamental de que los dos poderes se distinguen claramente, no puede estar uno por encima de otro.

El cristianismo no puede confundirse con lo político, su misma naturaleza, así lo exige, en el Nuevo Testamento, que recoge los principales textos cristianos de sus primeras comunidades, la categoría Reino de Dios, central en el personaje histórico Jesús de Nazaret, no se exalta de forma entusiástica como programa político.

²⁴ Conferencia pronunciada en Berlín el 28 de Noviembre de 2000 en el contexto de la Declaración de los Derechos Fundamentales, aprobada por los Jefes de Estado y de Gobierno de la Unión Europea.

Según Ratzinger²⁵ (1984) el Cristianismo, en contraste con sus falsificaciones, no ha situado nunca el mesianismo en el ámbito de lo político, desde sus orígenes, ha sostenido que la política pertenece a la esfera de la racionalidad y del *ethos*.

Ha enseñado y hecho posible la aceptación de lo imperfecto, del hombre, de las sociedades humanas, del Estado, en suma, de la imperfección misma de la condición humana, pero no en el sentido pesimista sino real, para dar ese paso al compromiso serio por las realidades humanas.

La iglesia no puede autointerpretarse como parte del complejo de fuerzas sociales o como representante de la necesidad religiosa, en el fondo está la cuestión misma de la pretensión de verdad que es inherente a ella.

En el ámbito del Occidente la Iglesia católica ha tratado de lograr el equilibrio entre la libertad de la misma Iglesia y la libertad del Estado, ha habido incomprensiones de ambos lados, el propio Ratzinger hace una autocrítica de los efectos políticos del propio cristianismo:

a.- el mesianismo cristiano lleva la tentación de superar lo condicionado e imperfecto de la realidad del mundo y del Estado hasta el límite de despreciarlo o combatirlo, es una tentación de la anarquía y que se proyecta, sobre todo en el antecedente del mesianismo judío, el quiliasmo cristiano [en la que se podría encuadrar a la teología de la liberación] y la idea moderna del progreso vinculada a la técnica.

b.- Existe un elemento de hacer la separación tajante entre Estado y Evangelio, en el que el cristianismo actuaría saltando por encima del *ethos* que sustenta al Estado, es el rechazo de la justificación por las obras, típico del luteranismo, en el que se relativiza el compromiso que arruina la humildad de lo imperfecto de la que vive el hombre común. Es una problemática que se detecta desde la Ciudad de Dios de San Agustín, la *civitas Dei* no puede convertirse en ningún tipo empírico de Estado, muy contrario a lo sostenido por la posteridad espiritual e intelectual de sus intérpretes.

Desde el aristotelismo y, sobre todo, con la doctrina del derecho natural, la teología católica da un paso importante para la elaboración de un concepto positivo del estado profano, no mesiánico, aunque, señala el mismo Ratzinger, no se pudo entender al mismo Estado dentro de los límites de su profanidad que le es esencial.

c.- Se da una tendencia a suprimir la idea de tolerancia, ya que desde sus orígenes el cristianismo no se dejó incluir en el *Pantheon* romano, espacio de convivencia entre todas las religiones, el cual iba en contra precisamente de la pretensión de verdad del cristianismo en su

²⁵ Conferencia en Munich el 24 de abril de 1984 en el Congreso sobre "La herencia europea y su futuro cristiano".

lucha contra el politeísmo, de ahí el carácter *atheo* del cristianismo en el Imperio romano, pues se le aherrojaba en el ámbito del derecho privado.

El cristianismo tuvo “desde el principio...la pretensión de ser una realidad de derecho público, situándose en un plano jurídico comparable al del Estado” (p. 824), siendo testigo de ello los mártires en las persecuciones durante el imperio romano, aunque con el riesgo consiguiente de pretensiones teocráticas a lo largo de la historia.

Desde luego, en la actualidad en el ámbito cristiano católico no existe tal pretensión a nivel institucional aunque el caso más sonado fue el intento de hacer que una “sacra alianza entre Cristianismo y marxismo provoca la ficción de un Reino de Dios a establecer políticamente” (P. 828) en algunos sectores radicales de la teología de la liberación en Latinoamérica.

Así, de lo que se trata en el fondo, es la libertad de la Iglesia y la libertad del Estado según las circunstancias históricas. Retomando la idea de que desde la época constantina se va perfilando la teoría política o doctrina en la que el catolicismo sostendrá durante siglos, Ratzinger se refiere al Papa Gelasio en pleno siglo IV, muerto Agustín y el Imperio romano caía estrepitosamente en occidente, en Roma, la capital imperial.

Con Constantino se había dado la libertad a la Iglesia, hasta Teodosio en el 381 de declaró como oficial la religión católica en el Imperio romano, aunque seguían tensiones entre ambos poderes sobre todo en torno a las discusiones teológicas en las que se iba perfilando el dogma cristiano.

En el 494 se formula el dualismo del Papa Gelasio en una Carta²⁶ que envió al emperador de Oriente Anastasio y en la que se expresa fundamentalmente los

²⁶“Dos son las potestades...que concentran en sí el gobierno del mundo: la sacrosanta autoridad de los pontífices y el poder real...la carga que pesa sobre los sacerdotes es tanto mayor cuanto que ellos deberán responder también ante el juicio de Dios por las almas de los reyes...Asimismo, reconocéis que cuando los santos sacramentos son administrados cual corresponde, debéis ser contado entre los que participan humildemente en ellos y no entre los ministros: en tales cosas vos dependéis de los sacerdotes y no os es lícito esclavizarlos a vuestra voluntad...si en el campo de la organización jurídica civil, los mismos superiores eclesiásticos reconocen que el poder imperial os ha sido concedido por la Divina Providencia y que, en consecuencia, deben obediencia a vuestras leyes y procuran no ofenderos en lo mínimo en este orden en que vos sois el que manda, ¿con cuánta mayor disposición y alegría

principios del papado en la posteridad, dependiendo de las circunstancias de cada etapa histórica.

En efecto, se deducen los siguientes principios que continúan de una forma u otra hasta la actualidad, así:

- a) existen claramente dos potestades diferentes para el gobierno del mundo;
- b) las dos son de origen divino;
- c) es importante recalcarlo, las dos esferas son independientes entre sí en sus órdenes respectivos de competencias;
- d) por ello, tales potestades en cuanto tales no tienen porqué estar debajo una de la otra, y,
- e) las personas que ostentan cada uno de esos poderes se encuentran personalmente sometidos a la otra autoridad en cuanto a sus funciones propias, los eclesiásticos deben obedecer las leyes civiles y los gobernantes temporales deben como cristianos someterse a los ministros eclesiásticos en cuanto hace a la vida espiritual, el gobernante temporal no debe inmiscuirse en la vida espiritual, pues atenta a la libertad religiosa.

En la concepción católica la vida espiritual tiene suma importancia respecto a la vida temporal, no se suprime esta, al contrario, esta tiene un sentido trascendente, en medio de la temporalidad se descubre el Misterio de Dios.

En diversos procesos históricos se han dado ambos casos, el cesar se entromete en las cosas de Dios y los ministros de Dios tratan de dominar las cosas temporales, la frase de Jesús de Nazaret de dar al César a lo que es del César y a Dios lo que es Dios, no siempre se ha distinguido debidamente.

Desde el siglo IV, refiere Ratzinger, J. (2001), empieza a desarrollarse de manera sistemática la doctrina política católica,

se introduce una separación y diferenciación de poderes que alcanzó la mayor importancia para el ulterior desarrollo de Europa y...sentó las bases de lo específicamente occidental... dado que en contra de tales delimitaciones se mantuvo viva por ambas partes el ansia de totalidad, permaneció la exigencia de predominio de un poder sobre el otro. Este principio de separación se convirtió también en fuente de infinitos padecimientos. Cómo hay que vivir y organizarse correctamente desde el punto de vista político y el religioso subsiste como un problema fundamental para la Europa de hoy y de mañana.

El texto de Gelasio es importante para comprender la cultura jurídica y política contemporánea, lo que acaso el racionalismo ahistórico continúa pensando desde

habrá que prestar obediencia a aquéllos que son puestos por Dios para la administración de los grandes Misterios?" (Carta de Gelasio, p. 50, citado por De la Hera, A. y Soler, C., 1994).

categorías a priori, de tal forma que las máximas jurídico políticas se convierten en reglas universalmente válidas, como si la historia de las culturas se redujera a problemas físicos o geométricos.

Ciertamente el dualismo cristiano desde su formulación gelasiana no entra en estos estrechos esquemas positivistas, para la Iglesia, la política y las relaciones entre Iglesia y Estado se resuelven en lo que se ha denominado en el ámbito español el arte prudencial.

De la Hera, A. y Soler, C. (1994) señalan que

al interpretar la historia posterior, más que leerla en términos absolutos de fidelidad o infidelidad al dualismo, hay que hablar de aciertos y descompensaciones [ya sea hacia el hierocratismo o al secularismo] en la vivencia práctica del dualismo. Cuando estas descompensaciones se generalizan y cristalizan en doctrinas, se puede hablar de un mayor o menor oscurecimiento del dualismo en la conciencia colectiva, civil o eclesial según los casos(p. 51).

Desde Gelasio se tiene, pues, dos poderes en el mundo en una única sociedad, poco a poco se va explicitando la doble direccionalidad de la socialidad del hombre.

3.3.1 El dualismo cristiano en la historia

Sin agotar la historia de estas relaciones entre Iglesia y Estado por rebasar los límites de esta investigación, se hará referencia a un esquema fundamental dependiendo de cada etapa histórica para entresacar el soporte teórico sobre esta temática y poder comprender el contexto mexicano.

Se ha destacado esta historia desde los orígenes, prácticamente desde la caída del imperio romano en Occidente, algunas décadas antes se había escrito la Ciudad de Dios de San Agustín que modelará a toda la Edad Media.

3.3.2 La cristianización de los pueblos bárbaros

Desde la caída de Roma en el Occidente (476), aunque pervive Bizancio en el Oriente hasta su caída en el 1453, el poder imperial desaparece, sólo el religioso llenará el vacío de poder y cultura que se origina: el papado, que a través de monasterios,

primeramente, y catedrales²⁷ después, se llevará a cabo un proceso cultural de enormes consecuencias.

En Occidente surge el “hierocratismo” y al cual se le podría definir como el intento del poder eclesiástico de dominar al político o temporal, en el Oriente Bizantino domina, por el contrario, el “cesaropapismo”, donde el Emperador es cabeza de la iglesia, del poder espiritual, la historia contemplará el péndulo que gira de un extremo a otro, incluso hasta bien entrado el siglo XX.

Desde Carlomagno la función imperial se reduce a ser protectora de la Iglesia. El Sacro Imperio Romano Germánico debe su “sacralidad” y legitimidad de la Iglesia de la que nacía, estaba como objetivo la unidad esencial de la Cristiandad.

Según Ratinger, J. (2001), el imperio de Carlomagno “expresa a un tiempo la conciencia de la continuidad y de la novedad, con las que el nuevo conglomerado de Estados se identifica en tanto que verdadera fuerza de futuro: de futuro...porque se entiende anclado en la continuidad de la Historia anterior y, en última instancia, siempre permanente”.

Aunque desde el trono y sus ministros de un rey bárbaro se va perfilando una legislación cesaropapista, los terrenos se confunden, la protección a la Iglesia se va convirtiendo en una mayor intromisión en asuntos estrictamente eclesiásticos. El hierocratismo disminuirá paulatinamente en la Edad Media.

3.3.3 La Edad Media

En el fondo se tiene lo que se ha denominado el agustinismo político que es la base del hierocratismo y que ofrece una visión unitaria y coherente del mundo y de la historia basada en la dialéctica de las dos ciudades, la de Dios y la terrena.

De la Hera, A. y Soler, C. (1994) señalan las siguientes etapas:

- 1.- De los siglos VI al VIII del dualismo gelasiano se va pasando al hierocratismo;
- 2.- en los siglos IX y X, en el que surge el feudalismo en una edad de hierro, incluso para el mismo papado, se da la feudalización de la Iglesia misma, tanto el poder religioso como el político se va desmembrando, la restauración del imperio en el siglo

²⁷ G. Duby discípulo de la Escuela de los *Annales* en Francia y experto en la historia de las mentalidades como historia de estructuras de ideas, valores o creencias en la exploración de culturas populares históricas, hace un estudio fundamental de carácter cultural precisamente intitulado *Tiempo de monasterios y catedrales*, la civilización europea es estructurada a partir del monacato (románico) para dar el salto a la cultura urbana que gira en torno a la catedral (el gótico), lo que implicó una profunda transformación social y económica que marcó al Occidente.

X va de la mano de la dinastía de los Otones, y en Francia, en el monasterio de Cluny se sientan las bases de una auténtica reforma cultural para la Iglesia.

3.- Pero será en los siglos XI y XIII, los emperadores germánicos apoyan el repunte del prestigio del papado influyendo en elecciones, el punto cumbre de este proceso histórico se tiene con Gregorio VII a fines del siglo XI que coincide con el apogeo de la reforma monástica de Cluny, el Cister después y ya en el siglo XIII, el apogeo medieval, con las órdenes franciscana y dominica.

Hay una auténtica reforma religiosa y espiritual en la que el Papado reclama y exige que termine la intervención real en el nombramiento de dignidades eclesiásticas, se persigue el ideal del pensamiento hierocrático: que haya una sola fe y un solo reino a través de la Cristiandad como unidad suprema y entidad religiosa y política a un tiempo.

Ejemplo paradigmático del hierocratismo medieval, no sin antes comprender que a fines del siglo XI la reforma comienza con Gregorio VII y en la cual se da una verdadera ansia de purificación eclesial y religiosa que desemboca simbólicamente en la lucha de las investiduras en las que el emperador Enrique IV se postra ante el Papa en Canossa en señal de sometimiento.

Con Bonifacio VIII (principios del XIV) se da el declive del hierocratismo con la humillación del Papa por el rey francés influenciado por sus ministros albigenses, la “herejía” con grandes repercusiones políticas en ese reino.

Gregorio VII representa en la historia el intento de estructurar jurídicamente el primado pontificio que concluirá en el Concilio Vaticano I en 1870 con la proclamación del dogma de la infalibilidad pontificia que tantos resquemores causó, para efectos del tema que se trata, en el Canciller Bismark que decía que no repetiría lo de Canossa.

Gregorio VII²⁸ provoca la admiración, incluso de un Kung, H. (2007) al analizar el cristianismo, “no se debería negar que Gregorio, durante su vida, se exigió a sí mismo

²⁸ 1. La Iglesia romana fue fundada sólo por el Señor. 2. Sólo el pontífice romano es llamado conforme a derecho obispo universal. 3. Sólo él puede deponer obispos o admitirlos de nuevo. 4. Su legado ostenta frente a todos los obispos la presidencia en el concilio...puede pronunciar sobre ellos la sentencia de deposición. 7. Sólo a él le está permitido, cuando el tiempo lo requiera, promulgar nuevas leyes, crear nuevos obispados, convertir cabildos de canónigos en monasterios de monjes...dividir obispados ricos y agrupar pobres. 8. Sólo él tiene derecho de usar insignias imperiales. 12. Le está permitido deponer emperadores. 13. Le está permitido trasladar obispos de una sede a otra. 14. En toda iglesia puede ordenar clérigos a discreción. 15...de ningún otro obispo puede él recibir una ordenación de superior grado. 16. Ningún sínodo puede ser calificado de general sin su aprobación. 19. Él mismo no puede ser

ser cristiano de forma radical. Sin duda, está imbuido por la experiencia, profundamente sentida, de la menesterosidad también de su persona y de su dependencia de la fuerza, amor y compasión graciosa de Dios” (p. 392).

El programa religioso de reforma del Papa Gregorio VII se manifestó tanto en la política exterior como en la interior de la Iglesia, desenfeudalizar a la iglesia, liberarla de los príncipes, pero ello fue un proceso de siglos.

No debe de pasarse por alto que ha habido diversas interpretaciones sobre Agustín, en el fondo, la alegoría de estas ciudades tratan de explicar el problema moral del hombre, lo que en el hombre es carnal, natural, encontrará su salvación en lo espiritual y sobrenatural.

No se trata de que se aniquilen estas dos ciudades, la historia es el testigo y escenario en el que se da esa lucha entre el bien y el mal, la fe y la increencia, incluso, en la actualidad.

De la Hera, A. y Soler, C.(1994) lo explican de la siguiente forma:

El agustinismo político surge como consecuencia de una pérdida de la conciencia de la metáfora...error hermenéutico típico...se da a la expresión el sentido más linealmente literal, de modo que la ciudad del hombre es el Estado y la ciudad de Dios es la Iglesia. Ambas están necesariamente en guerra de conquista. Lo peor que le puede ocurrir al Estado es vencer esa guerra...Agustín se refería a un mundo moral y espiritual” (p. 56), mientras que el Papado medieval pondrá énfasis en el mundo político, por tanto, la teocracia pontifical.

La cual sostendrá la teoría de las dos espadas, el Papa posee los dos poderes, pero utiliza uno por sí mismo, el espiritual, la temporal la utilizarán los príncipes por delegación, de ahí la deposición de los príncipes y emperadores.

El agustinismo político por tanto, desborda el equilibrio de poderes gelasiano, pues el poder espiritual absorbe al temporal, la crisis del hierocratismo se tiene con el Papa Bonifacio VIII, comienza el declive del pontificado y de la Edad media, se anuncia la modernidad, vendrá la decadencia de Avignon y el cisma de occidente, no sin olvidarse del equilibrio gelasiano en algunos Papas, sobre todo en Francia.

La modernidad comienza con Marsilio de Padua en pleno siglo XIV en el contexto de la lucha entre el papado y el rey francés. El voluntarismo y el nominalismo habían

juzgado por nadie. 21. Los asuntos más importantes de cada iglesia deben ser presentados ante la Sede apostólica. 22. La iglesia romana nunca ha errado y, según el testimonio de la Escritura, jamás errará. 23. El romano pontífice, si fue ordenado de forma canónica, es indudablemente santo por los méritos de San Pedro. 25. Sin que se reúna un sínodo, puede deponer y readmitir a obispos. (*Dictatus Papae*, p. 394, citado y traducido del latín por Küng, 2007).

aparecido en la constelación cultural europea, *Defensor Pacis* pretende abordar el tema de la naturaleza de lo que es la Iglesia, y lo hará de forma revolucionaria. El péndulo de la historia recorrerá de forma diferente al hierocratismo.

La Iglesia pasará a depender del Estado, la Iglesia carecía de poder de jurisdicción y los sacerdotes reciben su potestad del Estado, la jerarquía eclesiástica era de institución humana no divina.

La unidad de la Cristiandad se rompe, se anuncia el renacimiento y se gesta el protestantismo en el surgimiento de las nacionalidades, desaparece el vestigio de Bizancio en el Oriente, tanto el hierocratismo como el cesaropapismo no existen más desde fines de la época medieval.

En Francia, desde 1438, se dan los intentos de crear una Iglesia francesa cuasi independiente de Roma, dependiente del poder real, del cesaropapismo o de la parte estatal se pasará, en consecuencia, al regalismo o doctrina del poder indirecto del Estado sobre lo espiritual; por parte de la Iglesia, se forjará la teoría de la *potestas indirecta Ecclesiae in temporalibus*.

Una de las manifestaciones del hierocratismo se da con Alejandro VI el Papa Borja que repartirá entre España y Portugal el dominio del Nuevo Mundo descubierto en 1492.

3.3.4 La Reforma protestante

Este hecho histórico se va preparando ya desde el siglo XIV, la decadencia de la filosofía clásica medieval, las ansias de reforma religiosa, el cisma de occidente, en el que hubo hasta tres papas, en Roma y en Avignon Francia, surge el conciliarismo, según el cual la asamblea eclesial es superior al Papado, cuestión que se zanjará hasta el Concilio Vaticano I en el siglo XIX, la lucha entre las diferentes nacionalidades, las mentalidades germana y latina, entre otros factores culturales.

Por supuesto que la reforma protestante depende de las personalidades que le dieron origen, no es lo mismo Lutero, Calvino, Zwinglio o el anglicanismo en Inglaterra.

Con Calvino aparece un hierocratismo protestante, Lutero someterá a la Iglesia al poder secular que en cada país gobernará a las comunidades reformadas, la concepción eclesiológica es que la Iglesia es espiritual, comunidad formada por aquéllos que son salvados por la fe fiducial, por ello se ataca lo sacramental, lo jurídico, lo doctrinal, como no existe autoridad al interior de la Iglesia la función se la encomienda al señor temporal, al príncipe.

La reforma en Alemania no se puede entender sin el papel que desempeñaron los príncipes en estructurar desde el poder político la reforma de la iglesia, el problema era, ¿quién reformaba a los príncipes?, además, las enormes posesiones territoriales de la Iglesia católica eran codiciadas para llevar a cabo profundas reformas económicas.

Tras la reforma Europa vive una serie de guerras religiosas, por lo que los filósofos del derecho y la política buscarán nuevas bases para la convivencia social, entre ellos se irá estructurando el iusnaturalismo racionalista o con el famoso principio consagrado por la Paz de Westfalia en 1648, denominado *cujus regio eius et religio* (el pueblo ha de seguir la religión de su príncipe) con esa paz que puso fin a la guerra de los treinta años se configurará políticamente Europa hasta la Segunda Guerra Mundial.

a) No sin antes en el campo católico, con los jesuitas, factores importantes de la Contrarreforma, sostendrán la teoría de la potestad indirecta de la Iglesia en lo temporal, es decir, en cuestiones que afecten a lo sobrenatural la Iglesia cuenta con el poder indirecto sobre lo temporal, el objeto primario por parte de la potestad pontificia es el espiritual, lo temporal sería el objeto secundario, de ahí lo indirecto de la potestad eclesial.

Hasta el Concilio Vaticano II persistía la teoría de la potestad indirecta, en los documentos se nota una inclinación a la teoría de la potestad directiva muy defendida desde la década de los treinta por J. Maritain, según la cual la Iglesia tiene la potestad de efectuar un juicio moral autoritativo sobre las cuestiones temporales.

Sólo y cuando se afecte el orden espiritual, esto es, la formación de la conciencia de los miembros de Iglesia respecto a lo que lleva a Dios y lo que aparta de El.

b) Es interesante, por otra parte, resaltar que en contraposición al poder de los papas, tanto en el aspecto espiritual como en el temporal desde la Edad Media como se ha visto, van surgiendo otras teorías en el mismo campo católico, así apareció, con influencia del protestantismo por la creación de las iglesias nacionales, aunque con antecedentes en el conciliarismo y en el marsilianismo, lo que se denominó el regalismo, por el cual los príncipes europeos tenderán a organizar las iglesias nacionales de forma autónoma a Roma tanto en el nivel administrativo como de gobierno.

Las expresiones más señaladas del regalismo fueron el febronianismo alemán por las tesis de Nicolás Von Hontehim y Bernard Van Espen que abogan por una iglesia democrática basada en la constitución confederada del Imperio y en las que el Papa era mero presidente honorífico de la Iglesia.

El josefinismo austriaco llegaba con José II, el rey sacristán, (1780-1790) a extremos absurdos tales como la regulación de las velas en las iglesias, aunque por presión del Papa no se llegó a configurar una iglesia nacional separada de Roma.

El galicanismo francés llegó a extremos fundamentándose en sus famosos cuatro artículos galicanos por los cuales se consideraba que los Papas no tenían poder algunos sobre los príncipes temporales; que el Concilio debía considerarse superior al Papa; el Papa debería respetar los derechos de las iglesias locales, que los decretos papales sobre cuestiones de fe debían pasar por la conformidad de toda la Iglesia.

El sociólogo del catolicismo francés, Poulat, E. (2012) afirma que el galicanismo “es hoy una referencia mítica, asociada al recuerdo de graves luchas doctrinales y a un fuerte carácter antirromano. Nosotros vemos una ideología-teológica- de oposición, pero en primer lugar fue la conciencia de una singularidad y la organización de pretensiones que se desprendían de aquella...desaparecidas sin retorno” (p. 52).

Referencia mítica que a través de una gran ‘revelación privada’ fundaba una visión sobre el destino de Francia en el mundo, de la que fue la primogénita de la Iglesia²⁹ pero que se agotó, al decir del propio Poulat, en la banalidad de su oposición al romanismo.

Todas las formas religiosas en la actualidad son, en caso todos los países de tradición occidental, igualmente libres, de lo que era antes el objeto de las relaciones entre Iglesia y Estado, los dos poderes como sociedades perfectas, que arranca, como ya se vió con el Papa Gelasio, al derecho público y privado de libertades religiosas, no sin antes un proceso tenso dependiendo de cada contexto.

El extremo más acabado, pues, del galicanismo en Francia fue la Constitución civil del Clero francés durante la revolución de 1789, que dio lugar a persecuciones religiosas y la intromisión del Estado en asuntos internos de la Iglesia, eso fue lo que ocasionó que

²⁹ Por ser los francos el primer pueblo católico que recibió el bautismo por parte de la Iglesia a través del rey, siendo que los demás pueblos bárbaros empezaron a conocer el cristianismo pero desde el arrianismo.

en la misma Francia creciera el grupo ultramontano, el del más allá de los Alpes italianos que defenderán los intereses de Roma.

El jurisdiccionalismo italiano así como el regalismo español y portugués tendieron a poner en práctica tales presupuestos políticos arriba señalados, es importante destacar que en el caso mexicano el regalismo español fue de discusión en toda la mitad del siglo XIX.

3.3.5 El liberalismo

Europa al salir de guerras religiosas fue pensando en resolver la cuestión al margen de las religiones positivas, por lo que habría que prescindir de ellas, así se fue desarrollando el iusnaturalismo racionalista que a través del proceso cultural de la Ilustración fue impregnando toda la cultura europea llegando a su culmen durante la revolución francesa.

Del absolutismo de los príncipes se pasará al absolutismo del pueblo, el nuevo protagonista de fines del siglo XVIII y XIX, las nuevas ideas liberales, difícil de rastrear sus orígenes en virtud de complejos procesos culturales que le dieron origen, encontrarán un enemigo crucial, el cristianismo, la Iglesia, el enfrentamiento es un hecho innegable y de grandes alcances culturales de los que somos producto en gran medida.

¿Es la Iglesia enemiga de la libertad, de la democracia?, o ¿es la democracia, el liberalismo, enemigos del cristianismo?

Han corrido ríos de tinta al respecto, pero es necesario comprender, al menos, el marco histórico del que surgió el enfrentamiento cultural el cual sigue en la actualidad. De la Hera y Soler (1994), reconociendo que el cristianismo olvidó, en esas épocas aciagas en las que surgía la Modernidad, verdades sobre el hombre, sobre su dignidad y su libertad, además entendiendo que en ese contexto la fe era vista como lo que había ensangrentado a Europa por las guerras de religión, sostienen que,

Es un curioso fenómeno de atavismo paradójico, una herencia genética que subyace a un fenotipo casual...yendo más allá de la dialéctica revolución-antiguo régimen, se descubre que la fuerza liberadora de los dos últimos siglos ha sido eficaz porque se apoyaba sobre un humus cristiano, sobre la idea cristiana de la dignidad absoluta de la persona humana...sobre toda la herencia que la Iglesia nos ha legado y sobre la operatividad política de esta herencia a través del dualismo. Y no parece...aventurado pensar que en la medida en que pretenda separarse de ese humus cristiano se degradará en forma esclavizadora, de lo que son advertencia algunas experiencias recientes, en particular el nazismo y el comunismo (p. 74).

El siglo XIX es el triunfo del liberalismo aunque su abanico es tan amplio, pero existe un denominador común, es el sustrato ideológico de los cambios que implicó la revolución francesa. La Iglesia desde su prisión política desde siglos atrás llegó, paradójicamente, a aliarse al trono del que tenía sólo experiencias regalistas, lo que pondrá fin prácticamente la revolución de 1848.

Para efectos de las relaciones entre el poder político y el poder religioso, a partir del liberalismo se dan dos posturas, lo que se ha denominado el coordinacionismo entre Iglesia y Estado, cuya expresión política es el Concordato por el que los centros de poder coinciden en el interés de las personas con las que se relacionan a través de un orden jurídico coherente.

El riesgo que implica es a veces los momentos de confusión entre ambas esferas o es susceptible de conflicto por algunos Estados hostiles al cristianismo o con tentaciones regalistas, hay ejemplos en la actualidad el caso paradigmático español, con toda una historia conflictiva, más coordinacionista el alemán y en algunos países de América del Sur.

Casos paradigmáticos los tenemos con el norteamericano y el francés en algunos momentos de su historia, para el caso mexicano, ha oscilado, desde su independencia a la actualidad, del regalismo embosado en los primeros gobiernos independientes, a una separación paradójica desde la reforma liberal a una franca persecución y supremacía del poder civil atentando contra la libertad religiosa hasta la separación hace un par de décadas.

3.3.6 El catolicismo ante el liberalismo

Desde luego, el Magisterio pontificio, la doctrina oficial de la Iglesia católica se encuentran en una serie de documentos fundamentales para entender la postura de dicha institución sobre la cuestión social y política, en relación no sólo con el liberalismo sino posteriormente con el socialismo y el nazifascismo, tal y como se enuncia a continuación relacionándolo con el contexto eclesial guanajuatense.

Tabla 2. Magisterio pontificio en materia política.

Sumos Pontífices	Documentos Políticos y sociales	Arzobispos de León
Pío IX	<i>Syllabus y Quanta cura</i> (1864)	
León XIII (1878-1903)	<i>Diuturnum illud</i> (1881), sobre la autoridad política <i>Humanum genus</i> (1884), sobre la masonería	Leopoldo Ruiz y Flores (1900-1907)

	<i>Immortale Dei</i> (1885), sobre la constitución cristiana del Estado <i>Rerum novarum</i> (1891), sobre la situación de los obreros <i>Au Milieu des sollicitudes</i> (1892). El Ralliement français <i>Graves de communi</i> (1901), sobre la Democracia cristiana	
Pío X (1903-1914)	<i>Vehementer nos</i> (1906), sobre la separación Iglesia Estado en Francia <i>Pascendi dominici gregis</i> , Encíclica sobre las doctrinas de los modernistas (1907) <i>Notre charge apostolique</i> (1910), sobre Le Sillón	José Mora y del Río (1907, trasladado a la Ciudad de México) Emeterio Valverde y Téllez (1909-1948)
Benedicto XV (1914-1921)	<i>Pacem dei munus</i> (1920), sobre la restauración cristiana de la paz	
Pío XI (1921-1939)	<i>Quas primas</i> (1925), sobre el reinado de Cristo Rey <i>Quadragesimo anno</i> (1931), sobre la restauración del orden social <i>Non abbiamo bisogno</i> (1931), sobre el fascismo italiano <i>Mit brennender Sorge</i> (1937), sobre la situación de la Iglesia Católica en el Reich alemán <i>Divini Redemptoris</i> (1937), sobre el comunismo ateo	
Pío XII (1939-1958)	<i>Summi Pontificatus</i> (1939), sobre el Totalitarismo	Muere Emeterio Valverde y Téllez (1948) Manuel Martín del Campo y Padilla (1948-1965)
Juan XXIII (1958-1962) Inicia Concilio Vaticano II (1962)	<i>Mater et Magistra</i> (1961) <i>Pacem in terris</i> (1963)	
Pablo VI (1962-1978) Termina Concilio Vaticano II (1965)	<i>Populorum Progressio</i> (1967) <i>Humanae Vitae</i> (1968) <i>Octogesima Adveniens</i> (1971)	Anselmo Zarza y Bernal (1966-1992)
Juan Pablo I (1978-2005)	<i>Laborem excersens</i> (1981), sobre el trabajo humano <i>Sollicitudo rei socialis</i> (1987), en el XX aniversario de la <i>Centessimus annus</i> (1991), en el centenario de la <i>Rerum novarum</i> <i>Evangelium vitae</i> (1995)	Rafael García González (1992-1994) José Guadalupe Martín Rábago (1995-2012)
Benedicto XVI (2005-2013)	<i>Deus caritas est</i> (2005) <i>Spe salvi</i> (2007) <i>Caritas in veritate</i> (2009)	Alfonso Cortés Contreras (2012-)

Elaboración propia

Se analizarán los más importantes para sacar los principios fundamentales sobre la relación entre los dos poderes y en los que se aprecia el carácter metapolítico del catolicismo institucional y magisterial.

Como se destacaba, el siglo XIX es el apogeo del enfrentamiento entre el liberalismo y el cristianismo, es un hecho histórico, pero no se puede negar que existe un proceso descristianizador desde fines del siglo XVIII, sin juzgar el pasado histórico, se explicará desde el magisterio pontificio este conflicto, pero que resulta enriquecedor para comprender el presente.

No se trata de seguir con un maniqueísmo de la historia, sino sólo entender y explicar el posicionamiento entre modernidad y liberalismo ante el cristianismo como contexto para indagar el objeto de nuestra investigación, el cual no aparece por generación

espontánea, tiene sus fundamentos intelectuales que es necesario escudriñar por la seriedad científica de la investigación presente.

En el siglo XIX se juega toda la historia posterior, siglo de convulsiones políticas, religiosas, es el siglo de las revoluciones, de la industrialización, del proceso colonizador, la ciencia lanza sus presupuestos fundamentales, el siglo de las libertades que se volvieron locas, al decir de Chesterton, Italia no existe como país unificado, los Estados pontificios desaparecerán en pos de la reunificación italiana dirigida por la Casa real piemontesa.

Giovanni Maria Mastai Ferretti, moderadamente liberal llega al Papado como Pío IX beatificado en el año 2000 por Juan Pablo II, los dos pontificados más largos de la historia y será señalado por la historia como el más ferviente detractor del liberalismo pero Dios y los valores espirituales fueron puestos en su primacía absoluta en esa época convulsa al decir de Juan Pablo II en la misa de beatificación de Pío IX y Juan XXIII (2000).

La Iglesia en Italia y en Europa, así como en algunos países latinoamericanos, por el triunfo de las ideas liberales, parecía la fortaleza asediada no sólo por el espíritu de la época, sino también por los ejércitos que aniquilarán los estados pontificios para lograr la reunificación italiana.

Se trata de una época interesante pues se encuentra en juego las principales ideologías que dominará todo el siglo XIX y XX.

El *Syllabus*³⁰ (catálogo de los errores modernos) junto con la Encíclica *Quanta cura* (1864) de Pío IX, del 08 de diciembre de 1864, diez años después de la proclamación del dogma de la Inmaculada Concepción, es la más clara y famosa postura del Papa para condenar los errores de la época, se trata de documentos que hay que analizarlos a la luz del contexto histórico en el que surgieron.

A continuación se señalan las principales ideas que han marcado toda una época y que las líneas generales continúan vigentes por parte del magisterio católico, haciéndose la aclaración que en esa época se legislaba sobre la libertad de creencias y de cultos y de una protección estatal al catolicismo, lo que ha ido evolucionado dadas las circunstancias históricas y particulares de cada país.

³⁰ Joaquín Pecci, obispo de Perusa, Italia, el futuro León XIII, participó en su preparación.

- No sólo se trata de guardar la verdad divina sino la de la misma eterna ley natural grabada en los corazones humanos y de la recta razón.

- El objetivo de la Encíclica [*Quanta cura*] es prevenir sobre el principio filosófico del naturalismo que se pretende aplicar a la sociedad civil, según el cual la perfección de los gobiernos y el progreso civil exigen que la sociedad humana se constituya y se gobierne sin preocuparse para nada de la religión, como si esta no existiera, o sin hacer distinción alguna entre la verdadera religión y las falsas [es la misma postura en la actualidad, la cuestión de la verdad, la pretensión de la Iglesia de tenerla, como se aprecia en la Declaración *Dominus Jesus* casi redactada por el entonces Cardenal Ratzinger sobre el cristianismo y las religiones].

- Ante la locuacidad de la sabiduría humana a la que se le presenta la fe y la prudencia cristiana que pueden evitar esta vanidad tan moderna, se presenta la humildad de la misma razón ante verdades más altas, [que es el *quid* de nuestro tiempo].

- Si en la sociedad civil es desterrada la religión y la misma revelación, se oscurece y aun se pierde la verdadera idea de la justicia y del derecho, en cuyo lugar se quedan la fuerza y la violencia, la voluntad del pueblo que se convierte en suprema ley, libre de todo derecho divino o humano. En el orden político los hechos consumados, por lo mismo que son consumados, tienen ya valor de derecho. [Es lo que posteriormente será el positivismo jurídico o la dictadura de las mayorías o partidistas].

Sin la verdadera justicia, no se puede tener otro ideal que acumular riquezas, ni seguir más ley, en todos sus actos, que un insaciable deseo de satisfacer la indómita concupiscencia del espíritu sirviendo tan solo a sus propios placeres e intereses.

- En pleno siglo XIX, el siglo de las libertades y de la democracia, se alertaba sobre el comunismo y el socialismo, los cuales sometían la razón de ser de la familia a la razón del derecho civil y, por tanto, sólo de la ley civil se derivan y dependen todos los derechos de los padres sobre los hijos y del derecho de la educación. Prueba de ello era la persecución al clero secular y regular en su injerencia en la instrucción. [En su momento histórico el caso mexicano fue el más claro representante del proceso cultural francés de la III República, importante para entender la metapolítica del magisterio pontificio].

La tesis referente a que las leyes de la Iglesia no obligan en conciencia, sino se promulgan por la autoridad civil era condenada por su regalismo que, como ha quedado descrito, ponía al poder espiritual por debajo del civil; [en *Quanta cura* se retoma la condenación de las sociedades clandestinas o aquellas en las que se exige el juramento de mantener el secreto, tales como la masonería]. El Papa advierte que existe una tan grande conspiración de enemigos contra el catolicismo por lo que recurre al Trono de la gracia para conseguir misericordia y encontrar la gracia con el oportuno auxilio. [En efecto, la alianza de la Iglesia en algunos contextos con el trono monárquico fue políticamente incorrecto, no se seguía gran ventaja para los intereses del catolicismo como lo puso de relieve la misma historia].

- Respecto a nuestras variables con las que se trabajarán más adelante, se resalta la idea de Pío IX, de que en sus tiempos convulsos, también se encuentran quienes, movidos por el espíritu de Satanás y tentados por él, se ha llegado a la impiedad de negar la divinidad de Jesucristo.

- Principio fundamental defendido por el catolicismo es aquél por el cual el libre albedrío se recibe al nacer el hombre, por ello, el pensar que, al bastarnos la libertad ya nada más se ha de

pedir a Dios, se olvida al Creador, para así mostrarnos plenamente libres, [se rechaza la libertad autónoma].

Desde luego que el documento que hizo historia fue el *Syllabus* más que *Quanta cura* que no hace más que explicar con principios generales lo que casuísticamente se va señalando el primero de los documentos señalados y que hizo que se catalogara a la Iglesia como antimoderna aunque se saca del contexto la historia de esos momentos cruciales, interpretación que el mismo catolicismo “intransigente” ha leído para sus propios intereses.

A partir de Pío IX se van perfilando dos campos, el del catolicismo liberal y el del catolicismo ultramontano, con el Papa “antimoderno” se sientan las bases fundamentales del catolicismo contemporáneo, el dogma de la infalibilidad pontificia, enterrado durante siglos, es proclamado no sin definir diversos conflictos entre los dos poderes, en el fondo se estaba decidiendo una controversia cultural de grandes consecuencias, como por ejemplo se llamo la *Kulturkampf*³¹ en la Alemania de Bismark para el que el Imperio estaba sobre el Papado.

A Pío IX se le ha considerado como un Papa antimoderno, y lo fue, pero paradójicamente hacía una defensa de una sociedad libre ante los intentos estatistas de coartar la libertad del catolicismo.

Así lo sostiene Burleigh, M. (2006) refiriéndose al catálogo de los errores modernos el famoso *Syllabus*, en el que se condenaba aquella doctrina según la cual el Estado es fuente y origen de todos los derechos dotado de potestad no circunscrita por límite

³¹ Se dio ese nombre a la lucha política por los derechos y autogobierno de la Iglesia católica, principalmente en Prusia y después en Baden, Hesse y Bavaria. La lucha tuvo mucho vigor desde 1871 a 1877; de 1878 a 1891 se fue calmando gradualmente. De una parte estaba el gobierno, los liberales y la mayoría de los conservadores, de la otra los obispos, los sacerdotes y el conjunto de los católicos. Prusia fue el centro principal del conflicto. El gobierno prusiano y el príncipe Bismarck fueron los líderes de este enfrentamiento más que político, cultural. La Prusia protestante definirá al imperio Alemán durante décadas, incluso, hasta el advenimiento del nazismo, de Prusia saldrá Kant, la influencia de Hegel. Desde la *Kulturkampf* aparecen partidos políticos católicos, como fue el Centrum (Zentrum), que bajo el liderato del parlamentario Windthorst, trataron de defenderse de la agresión liberal fundamentalista en aras de la unidad nacional bajo la égida de Prusia, en juego estaba la pretensión prusiana de la iglesia estatal, por su parte, la Iglesia católica por su libertad e independencia. El *Kulturkampf*, aparece como una primera fase del vasto movimiento de antagonismo en el que el Catolicismo, Protestantismo y Liberalismo se enfrentan en la Prusia que entonces es uno de los grandes poderes de Europa y dentro de la nación alemana, entonces unida a la política global del Imperio. Todo el conflicto se decidía por las leyes, terminándose en un modus vivendi por ambas partes.

alguno, al decir del investigador de Oxford fue una condena de la que pocos se percataron: “La expansión a lo Moloc del Estado moderno en áreas en las que hasta entonces había reconocido sus límites, era uno de los aspectos más importantes de estos conflictos decimonónicos, y los católicos no tardaron en llamar la atención sobre esto cuando intentaron limitar la autoridad del Estado” (p. 365).

El liberalismo después de la revolución francesa, paradójicamente libraba contra el catolicismo una guerra de religión, algo de lo que supuestamente había terminado en los tiempos modernos, eran “guerras de la cultura” que se libraron por toda Europa, las cuales “no se concentraban sólo en los derechos jurídicos de la Iglesia y Estado, ni en las medidas legales y administrativas de tono anodino utilizadas para ajustar esta relación a favor del Estado” (p. 372).

Pío IX aglutinó al catolicismo no sólo de Alemania sino a nivel mundial, dando la imagen de ser la Iglesia una fortaleza asediada por las fuerzas del liberalismo internacional, materialmente era un hecho, los estados pontificios desaparecieron del mapa europeo, la lucha se redujo, no sin trascendental importancia, al campo de las ideas, de la cultura, de dos visiones del mundo enfrentadas.

Desde antes en el ámbito católico sobresalió en la parte más profunda de España pero con una resonancia europea de grandes alcances Cortés, D.³² (1970) para el que en toda gran cuestión política va envuelta siempre una gran cuestión teológica. Su obra se encontraba dirigida en polémica con Proudhon.

Hace una defensa de la fe en los tiempos de las grandes revoluciones, pareciera menoscabar la razón aunque Cortés siempre razona aún los misterios de la fe, por ello se clasifica al pensamiento de Cortés como tradicionalista, pero maneja unos principios envueltos con elegante prosa castellana en medio de las controversias trascendentales en las que se debatía Europa.

Lo que se debate en el fondo de las controversias del siglo XIX es el carácter revelado del propio cristianismo, no se trata de un descubrimiento de la razón humana, es

³² En 1851 publica su obra más conocida *Ensayo sobre el catolicismo, el liberalismo y el socialismo*.

sobrenatural porque no es exigida por la naturaleza ni por la razón, la fe, por tanto, es subjetiva en cuanto adhesión del hombre a la Revelación, lo que Dios comunica al hombre, de ahí la objetividad de la misma Revelación.

El *Syllabus* de Pío IX aboga por la coordinación entre la fe y la razón, primero maneja la condenación de las posturas que la rechazan, poniendo los pilares fundamentales para la reflexión posterior en el contexto de la modernidad.

El Concilio Vaticano I³³ convocado por Pío IX insistirá en la necesidad absoluta de la Revelación, toda vez que el hombre se encuentra ordenado por Dios a un fin sobrenatural, a la participación de los bienes divinos, que sobrepasa todo lo que puede alcanzar la inteligencia humana, la cual está llamada a la apertura de lo Trascendente y el hombre con la luz natural de su razón puede también elevarse de lo creado a lo increado.

Todo el siglo XIX hasta la actualidad se debate sobre esta cuestión, la misma filosofía.

En efecto, para Cortés, D. (1970) la fe, que como don Dios se da a los hombres no tiene que ver con la inteligencia

La de los incrédulos puede ser altísima, y la de los creyentes humilde: la primera, empero, no es grande sino a la manera del abismo; mientras que la segunda es santa a la manera de un tabernáculo: en la primera habita el error, en la segunda la verdad...aquéllas sociedades que abandonan el claustro austero de la verdad por la idolatría del ingenio, no hay esperanza ninguna...en pos de los sofismas vienen las revoluciones, y en pos de los sofistas los verdugos (p. 501, T. II).

Pareciera cierto tradicionalismo pero no es así, como San Agustín, Cortés considera a Dios como primera realidad, “Todas las grandes cuestiones sobre Dios parecen hoy estériles y ociosas; como si, siendo Dios inteligencia y verdad, fuera posible ocuparse de Dios sin ganar en verdad e inteligencia” (p. 549, T. II).

Ante el mal en el mundo sólo el sistema católico ofrece la más completa explicación desde el misterio de la libertad humana que lo esclarece, el mal radical es el pecado en

³³ Constitución *Dei Filius* de 1870.

el mundo, así, la perfección absoluta de Dios radica en su ser soberanamente libre, entiende y quiere perfectamente el bien el bien.

En cambio, en todos los seres inteligentes y libres, su imperfección absoluta hace que no entiendan ni quieran el bien. Tanto los seres inteligentes y libres existen en una jerarquía por los diferentes grados en cuanto a esa inteligencia y libertad. Tanto los ángeles como los hombres tienen la facultad de entender y de querer el mal.

En la naturaleza angélica esta imperfección duró un momento, en el hombre dura siempre, “Hubo para el ángel un momento pavoroso, solemnísimos, en que le fue dado escoger entre el bien y el mal; en aquél instante tremendo las falanges angélicas se dividieron entre sí” (p. 555, T. II) para el bien o para el mal, ante esta resolución suprema e instantánea le siguió el fallo instantáneo y supremo, la caída fue sin esperanza, el castigo instantáneo, la prevaricación angélica trajo consigo la condenación eterna.

En cambio, en el hombre su imperfección dura tanto como su vida, por su excelencia nativa aunque menor que la del ángel, la caída fue menor, el hombre cayó para ser levantado.

El asunto perpetuo de la historia es la lucha entre el culto a la libertad del hombre y la Providencia de Dios, Dios y el hombre “La abominación de la desolación está en el mundo. Y el Dios fuerte, ¿dónde está? ¿Qué hace, que así abandona el campo a la libertad humana, reina y señora de la tierra? ¿Porqué consiente esa universal rebelión, y ese tumulto universal, y esos ídolos que se levantan, y esos grandes estragos, y esos acumulados escombros?” (p. 561, t. II), de la historia universal.

El maniqueísmo sólo explica esa batalla entre el bien y el mal, pero es insuficiente para dar razón de la victoria definitiva del bien sobre el mal, por ello el catolicismo a través de la verdad de la Providencia salva la rivalidad maniquea entre Dios y el hombre.

En efecto, el mal está en el mundo y son evidentes sus estragos en la historia y en la actualidad, el mal proviene del pecado del hombre, del ángel; tanto el entendimiento

como la voluntad se apartaron de la verdad y del bien que se encuentran en Dios, de ahí el desorden universal, convirtiéndose el hombre en centro de sí mismo.

En el sistema católico, el mal existe pero existe con una existencia modal, no esencialmente, el mal es accidental y efímero, por ello es obra del hombre llamado a levantarse de ese mal.

El pecado es ese desorden, la perturbación común en la naturaleza angélica y en la humana, hay en la historia un gran desorden físico y moral “acaecido en los tiempos anteriores al crepúsculo de la Historia y aún al crepúsculo de la fábula, a consecuencia de una culpa primitiva, cuya grandeza fue tanta, que ni puede ser comprendida por entendimiento ni expresada con vocablos” (p. 577, T. II).

Por ello la belleza de la creación manifiesta o refleja las perfecciones de Dios, su omnipotencia, su bondad, es infinitamente justo y misericordioso por la renovación de la creación, la redención llevada por Dios mismo a través de su Hijo que limpió el pecado del mundo, comprometiéndose con el hombre, no como el deísmo racionalista que pone a Dios fuera del mundo, como relojero o arquitecto universal.

En los tiempos en que viven Pío IX y Cortés surgen las dos grandes parcialidades de la escuela liberal: a) la democrática y b) la liberal propiamente dicha, las cuales nada saben sobre la naturaleza del bien y del mal, aunque el socialismo democrático tiene razón en su desdén por la liberal pues es más consecuente.

El catolicismo afirma que el mal viene del pecado, por lo que según Cortés satisface a la razón misma, proporcionado la grandeza de las causas a la de los efectos y “nivelando la grandeza de lo que se propone explicar con la grandeza de sus explicaciones” (p. 599, T. II).

El liberalismo explica el mal desde las formas de gobierno o de las instituciones políticas en cada sociedad, de ahí la impotencia de esta escuela, todo se decidirá entre el socialismo y el catolicismo. Frente a Proudhon señala que el panteísmo afirma una fuerza universal e inteligente, divina; el humanismo sería la encarnación más excelente

de Dios en la humanidad; y la negación de un Dios personal y providente como el deísmo racionalista.

Así, las escuelas liberales argumentarán que el supremo bien debe realizarse en las regiones políticas y las socialistas que en las regiones sociales conviniendo en la bondad intrínseca del hombre, supuesta esta, el hombre es a un mismo tiempo reformador universal e irreformable, se transforma en Dios.

La inconsecuencia de la escuela liberal radica en que reduce el mal a las instituciones políticas, luego entonces es viable hacer la revolución, como lo sostenía el socialismo o el anarquismo, los cuales darán a la sociedad mal construida una construcción análoga a la del hombre, que, según estas escuelas, es perfecto, el hombre nuevo con funestísimas consecuencias en el siglo XX.

El catolicismo afirma dos cosas sencillas y naturales, el mal y la redención: el hombre acomete empresas humanas y Dios empresas divinas, el socialismo, por tanto, afirmará que el hombre lleva a cabo las empresas de Dios y la sociedad ejecuta las obras propias del hombre.

La cuestión del bien y el mal es una cuestión, a fin de cuentas, teológica, con una clarividencia que después retomaron los papas en sus documentos políticos, Cortés manifestaba que los “socialistas son a la manera de los filósofos paganos, cuyos sistemas teológicos y cosmogónicos venían a ser un...conjunto...de tradiciones bíblicas desfiguradas e incompletas, y por otra de hipótesis insostenibles y falsas. Su grandiosidad les viene de la atmósfera que las rodea, impregnada toda ella de emanaciones católicas” (p. 619, T. II).

Contrapone la ciudad racionalista a la ciudad católica, por ello sostenía que sólo el catolicismo puede demostrar el índice ordenado de los problemas políticos, religiosos y sociales, sólo él posee las grandes explicaciones del hombre; que el dogma de la redención es exclusivamente suyo, sabe el porqué y el para qué de la redención, cómo se llama el Redentor y cómo se llama el redimido.

El catolicismo es grande porque es el conjunto de todas las afirmaciones posibles, desde el fondo de la península ibérica resonaba por toda Europa aquél llamado de Cortés, D. y que sintetiza todo el siglo XIX:

¿Os llamáis los apóstoles de un nuevo evangelio, y no habláis del mal y del pecado, de la redención y de la gracia, cosas todas de que está lleno el antiguo? ¿Os llamáis depositarios de una nueva ciencia política, social y religiosa, y nos habláis de libertad, de igualdad y fraternidad, cosas todas tan viejas como el catolicismo, que es tan viejo como el mundo? Aquel que ha afirmado de sí que ensalzaría la humildad y que abatiría el orgullo, cumple con vosotros su palabra. El os condena a no ser sino torpes comentadores de su inmortal Evangelio, por lo mismo que aspiráis con desatentada y loca ambición a promulgar una nueva ley desde un nuevo Sinaí, ya que no desde un nuevo Calvario(p. 621, T. II).

El calvario lo sufrirán los más pobres o aquéllos que se opondrán a las nuevas ideas no tan nuevas, la revolución francesa inaugura los asesinatos en masa, se anunciaban los nuevos holocaustos del hombre, del siglo XX. Por ello, sintetizando a Cortés, D., el dogma católico enseña que:

el mal es una negación y el bien una afirmación, es un presupuesto racional, no racionalista, que no hay mal que no se resuelva en la negación de una afirmación divina;

El mal es modal y no sustancial;

Dios saca el bien universal del mal universal y un orden perfectísimo del desorden absoluto;

La corrupción simultánea del individuo y de la especie explica la transmisión de la culpa y de los efectos del pecado;

La prevaricación primitiva se enlaza con la libertad del hombre y la Providencia de Dios que conjuga todas aquéllas verdades.

Por la unidad sustancial del género humano, el hombre está sujeto a una responsabilidad propia y otra que le es común con los demás hombres que se llama solidaridad, por tanto, “el hombre deja de ser un átomo en el espacio y un minuto en el tiempo, y anteviviéndose y sobreviviéndose a sí mismo, se prolonga hasta donde los tiempos se prolongan y se dilata hasta donde se dilatan los espacios” (p. 638, T. II).

No cabe duda, Cortés, D. ha sacado del propio catolicismo esas intuiciones y la clarividencia para explicar lo que había en el fondo del siglo XIX y sus revoluciones: una nueva concepción del hombre.

3.3.6.1 La metapolítica de León XIII. El *Ralliement* francés y la Democracia cristiana

Tras la muerte de Pío IX en 1878, le sucede León XIII, las convulsiones políticas del siglo XIX van definiendo la suprapoliticidad de la Iglesia, con este Papa se llega al *modus vivendi* con Bismark y surge la postura de algunos católicos franceses para colaborar o reconciliarse con la República. Ello fue el origen, en parte, de la democracia cristiana.

Asimismo, dividió a Francia en dos bandos dentro del catolicismo, los que estaban con la Iglesia y su postura para con la República y la postura intransigente que marcará la política partidista de lo que se ha llamado la derecha francesa, fuente también de conflictos con Roma, incluso, a la fecha, el movimiento tradicionalista que surgió como cisma en Suiza con el obispo Lefevre y sus partidarios continúan haciendo crítica cultural a la postura de León XIII.

Con este Papa el realismo político tomará nuevos rumbos, aunque en cuestión de principios los mismos se mantuvieron inalterables.

León XIII publica su Encíclica *Inmortale Dei*³⁴ (1885) sobre la constitución del Estado, la que continúa con la tradición agustiniana de la Ciudad de Dios y la tomista y sienta los precedentes de la concepción católica de la política.

³⁴ Se destacan los siguientes principios: 1.- La naturaleza de la Iglesia es la de procurar la salvación y la felicidad eterna de las almas, no es enemiga del Estado, ha implantado en la sociedad civil una nueva civilización. 2.- León XIII advierte sobre el *derecho nuevo*, de los tiempos modernos y producto de una libertad progresiva, frente a las modernas teorías sociales se puede presentar un sistema superior, el cual surge del Evangelio. 3.- En lo referente al Estado, considera que el hombre está ordenado por la Naturaleza a vivir en comunidad política. El hombre no puede procurarse en la soledad todo aquello que la necesidad y la utilidad de la vida corporal exigen y la perfección del espíritu humano. El derecho de mandar no está necesariamente vinculado a una u otra forma de gobierno. La elección de una u otra forma política es posible y lícita, con tal que esta forma garantice eficazmente el bien común y la utilidad de todos [Desde lo material a lo espiritual, principio fundamental de la DSI]. El poder debe ser justo, no despótico, ha de ejercitarse en provecho de los ciudadanos, porque la única razón legitimadora del poder es garantizar el bienestar público. No se puede permitir que la autoridad civil sirva al interés de uno o de pocos, porque está constituida para el bien común de la totalidad social. Si las autoridades degeneran en un gobierno injusto, si incurren en abusos de poder o en el pecado de soberbia y si no miran por los intereses del pueblo, deberán dar estrecha cuenta a Dios [Dado el contexto no se habla de la legítima defensa de una sociedad ante el poder injusto, tema que fue abordado por los juristas españoles que llegaban incluso a las causas del tiranicidio]. Quebrantar la obediencia y provocar revoluciones por medio de la fuerza de las masas constituye un crimen. 4.- Respecto al culto público se establece que entre las principales obligaciones de las autoridades civiles es el de dar todas las facilidades posibles a los ciudadanos para el logro del bien sumo e inmutable que naturalmente desean. [Que fue el debate legislativo entre ambos poderes durante el siglo XIX y XX y se va anunciando los principios fundamentales del derecho a la libertad religiosa]. 5.- La Iglesia es considerada como la sociedad, que aunque compuesta por hombres, como la sociedad civil, sin embargo, por el fin a que tiende y por los medios de que se vale para alcanzar este fin, es sobrenatural y espiritual. Por tanto, es

distinta y difiere de la sociedad política. Es una sociedad genérica y jurídicamente perfecta, porque tiene en sí misma y por sí misma, los elementos necesarios para su existencia y acción. [Se retoma la doctrina gelasiana]. La autoridad de la Iglesia es más alta que toda otra autoridad ni puede en modo alguno ser inferior o quedar sujeta a la autoridad civil. [Se complementa con la potestad indirecta de Belarmino]. No es el Estado, sino la Iglesia, la que debe guiar a los hombres hacia el cielo. La Iglesia no ha cesado nunca de reivindicar para sí ni de ejercer públicamente esta autoridad completa en sí misma y jurídicamente perfecta, la cual se contravirtió desde la Edad Media por una filosofía aduladora de los poderes políticos [Se encuentra en ciernes la defensa contra los totalitarismos que surgirán desde la revolución rusa]. En efecto, Dios ha repartido el gobierno del género humano entre dos poderes: el poder eclesiástico y el poder civil. El poder civil, destinado a los intereses humanos. Ambas potestades son soberanas en su género. [Prácticamente enunciada la doctrina de Gelasio]. Resultando una como esfera determinada, dentro de la cual cada poder ejercita *iure proprio* su actividad. Pero como el sujeto pasivo de ambos poderes soberanos es el hombre, puede suceder que un asunto pertenezca a la competencia y jurisdicción de ambos poderes, se requiere un orden recto de composición entre las actividades respectivas. Todo lo que de alguna manera es sagrado en la vida humana, lo que pertenece a la salvación de las almas y al culto de Dios, se encuentra bajo el dominio y autoridad de la Iglesia [La Potestad indirecta]. Las demás cosas quedarán sometidas al régimen civil y político, toda vez que es de justicia, pues Jesucristo mandó expresamente que se dé al César lo que es del César y a Dios lo que es de Dios. 6.- La concepción cristiana del Estado constituida sobre los supremos y más exactos principios, confirmados por la misma razón natural. En la esfera política y civil, las leyes se ordenan al bien común, y no son dictadas por el voto y el juicio falaces de la muchedumbre, sino por la verdad y la justicia [Principio fundamental que continúa vigente, la fuerza de la verdad ante los intereses políticos]. Hubo un tiempo en que la filosofía del Evangelio gobernaba los Estados. [Así lo expresa el Papa con nostalgia ante los tiempos nuevos]. En aquella época la eficacia propia de la sabiduría cristiana y su virtud divina habían penetrado en las leyes, en las instituciones, en la moral de los pueblos. La memoria de estos beneficios quedará vigente en innumerables monumentos históricos que ninguna corruptora habilidad de los detractores del cristianismo podrá desvirtuar u oscurecer. La Europa Cristiana domó las naciones bárbaras y las hizo pasar de la fiereza a la mansedumbre y de la superstición a la verdad; rechazó victoriosa las invasiones musulmanas; ha conservado el cetro de la civilización y se ha mantenido como maestra y guía del mundo en el descubrimiento y en la enseñanza de todo cuanto podía redundar en pro de la cultura humana; la religión fue una inspiradora de las grandes empresas y una eficaz auxiliadora en sus realizaciones. [Recuerda la apologética que desde Chateaubriand con el 'Genio del Cristianismo' se había hecho para resaltar el aporte cultural del cristianismo a la civilización europea y que resulta de peculiar interés en la actualidad cuando se discutió la Constitución europea que pasa por alto uno de los principales pilares de Europa]. 7.- El Derecho Constitucional Moderno se fundamenta en estos principios fundamentales: Existe un afán de novedades promovido desde el siglo XVI, [con el protestantismo] se alteró la sociedad civil: surge la libertad desenfundada, inventada por la gran revolución del siglo pasado [la francesa] y propuestos como base y fundamento de un *derecho nuevo*, desconocido hasta entonces y contrario en muchas de sus tesis no solamente al derecho cristiano, sino incluso también al derecho natural. La autoridad no es otra cosa que la voluntad del pueblo, el cual, como único dueño de sí mismo, es también el único que puede mandarse a sí mismo. Es el pueblo el que elige las personas a las que se ha de someter. Pero lo hace de tal manera que traspasa a éstas no tanto el derecho de mandar cuanto una delegación para mandar, y aun ésta sólo para ser ejercida en su nombre [Prácticamente se sintetiza, sobre todo, las teorías de Rousseau]. Queda en silencio el dominio divino, como si Dios no existiese o no se preocupase del género humano [principios del deísmo en contraste con el Providencialismo cristiano], o como si los hombres, ya aislados, ya asociados, no debiesen nada a Dios, o como si fuera posible imaginar un poder político cuyo principio, fuerza y autoridad toda para gobernar no se apoyaran en Dios mismo. El Estado no es otra cosa que la multitud dueña y gobernadora de sí misma. Si el pueblo es en sí mismo fuente de todo derecho y de toda seguridad, se sigue lógicamente que el Estado no se juzgará obligado ante Dios por ningún deber; no se buscará entre tantas religiones la única verdadera, con tal que la disciplina del Estado no se perjudique [Claro, en la época de León XIII se pretende un Estado protector de la Iglesia, confesional, esta concepción irá evolucionando hasta el Vaticano II en el que se defiende una total libertad religiosa]. No hay más que un camino para llegar al cielo, al que todos tendemos: la vida virtuosa, en la que la inteligencia tienda a la verdad y la voluntad a la virtud. 9.- Se condena el derecho nuevo, porque el origen del poder civil hay que ponerlo en Dios, no en la multitud. Deben dominarse las malas pasiones y

En 1892 León XIII publicaba la Encíclica *Au Milieu des sollicitudes* sobre las relaciones entre la Iglesia y el Estado en Francia que levantó sendas polémicas que continúan hasta la actualidad en medios tradicionalistas de la derecha francesa y española que consideran que ese Papa apoyó hasta cierto punto al liberalismo por el reconocimiento de la III República francesa de conocidas tendencias masónicas y laicistas, las cuales influyeron en México en la legislación constitucional que salió de Querétaro en 1917.

Esta encíclica, además, hará la distinción clara entre lo que es el poder político y la legislación, es decir, los católicos pueden reconocer un estado de cosas, un régimen político pero no transigir con la legislación, a la que se puede combatir y objetar a través de la acción política en el Parlamento, entre otras, como fue el caso francés.

León XIII en este documento promovió una cautelosa e inteligente adaptación del catolicismo a la sociedad moderna, el contexto es que la Iglesia va perdiendo el poder temporal de sus estados pontificios y el poder temporal crecía en toda Europa.

En este documento se traza la normativa para las relaciones Iglesia-Estado, lo que se manifiesta mediante una política de neutralidad ante el Estado, sobre la base de la

en el campo de la vida pública se debe gobernar con sabiduría a los ciudadanos, fomentar el progreso y las comodidades de la vida y se defiende la administración del Estado de toda ajena arbitrariedad. La Iglesia no mira con malos ojos el sistema político moderno o que rechaza sin distinción todos los descubrimientos del genio contemporáneo. Lo verdadero proviene necesariamente de Dios, la Iglesia reconoce como destello de la mente divina toda verdad alcanzada por la investigación del entendimiento humano. No hay verdad alguna del orden natural que esté en contradicción con las verdades reveladas, son muchas las que comprueban esta misma fe; todo descubrimiento de la verdad puede llevar, ya al conocimiento, ya a la glorificación de Dios. La Iglesia se muestra contraria a la inercia perezosa, desea que el ingenio humano, con el trabajo y la cultura, produzca frutos abundantes y que tiendan a la virtud y a la salvación del hombre.¹⁰.- Ante las libertades modernas hay que prevenirse, sobre todo atendiendo el origen de estas. Es bueno y útil que la acción de los católicos se extienda desde este estrecho círculo [del ámbito municipal] a un campo más amplio, e incluso que abarque el poder supremo del Estado, es claro que los católicos tienen motivos justos para intervenir en la vida política de los pueblos. Se debe acudir a la vida política para hacer que las instituciones se pongan, en lo posible, al servicio sincero y verdadero del bien público, procurando infundir en todas las venas del Estado, como savia y sangre vigorosa, la eficaz influencia de la religión católica. [Es lo que se pretendió hacer después en el caso del parlamentarismo francés con el *Ralliement*, no aprobar los principios de la III República, sino desde dentro del mismo reconocimiento político del régimen dominado por la masonería pudieran actuar en el Parlamento para cambiar las leyes]. De igual forma no es lícito al católico cumplir sus deberes de una manera en la esfera privada y de otra forma en la esfera pública, acatando la autoridad de la Iglesia en la vida particular y rechazándola en la vida pública. Sobre el mejor régimen político, de tal o cual forma de constitución política, está permitida en estos casos una honesta diversidad de opiniones [que es el principio fundamental que se sigue sosteniendo en documentos como la *Octogésima Adveniens* y la Nota de la Congregación para la Doctrina de la Fe analizada al principio de este capítulo].

aceptación por la Iglesia de los poderes de hecho y la garantía desde el poder político de la misma independencia eclesiástica, cosa que por ejemplo, en Francia no ocurrió.

El Papa reconoce que en la III República francesa existe *“the vast conspiracy that certain men have formed for the annihilation of Christianity in France and the animosity with which they pursue the realization of their design”* (Punto número 2).

Conspiración que tiene como objetivo la ruina de la moral, la religión y los intereses políticos en la sociedad francesa, por lo que se hace ineludible la pacificación de esa sociedad, siendo necesaria la búsqueda no sólo del bienestar material sino del bien moral.

La sociedad no puede ser una simple agregación de seres carentes de razón para sólo satisfacer los instintos sensuales, desde fines del siglo XIX se insiste en la tipificación de los bienes: materiales y espirituales, los cuales van de la mano, por ser el hombre una persona que en su integridad es materia y espíritu.

Asimismo se manifiesta siempre la defensa de la razón que desde su misma naturaleza puede trascenderse, pues Dios es el Creador y guardián de la razón humana, y la moralidad debe tender a la verdad, a Dios, que es luz de la mente (Punto número 6).

El Papa rechaza la acusación de que la Iglesia pretende el dominio político sobre el Estado. Lo que no es nada nuevo. Es el mismo Jesús, en el juicio que se le hace ante Poncio Pilato, el que es recriminado ante el Procurador romano de tener fines políticos, de soliviantar al pueblo, para no pagar impuestos, diciendo los judíos que ellos no tienen más César que el César romano, rechazando el reinado de Cristo.

León XIII reconoce que en ese entonces existen claras diferencias políticas entre los franceses, los cuales se han dado variados gobiernos políticos, concluyendo que estas formas políticas y la autoridad social deben buscar el bien común, que cada forma de gobierno es buena en sí misma.

De lo que deduce que cualquier forma social que por sí misma no se opone a los principios de la sana razón puede bien relacionarse con la Iglesia o viceversa, toda vez

que hay que realizar una abstracción de las diversas formas de gobierno que los diferencian, mientras no se opongan al interés religioso.

De ahí, que la Iglesia misma sea guardiana de la idea más alta y verdadera de la soberanía política, pues ella deriva su autoridad de Dios, al igual que las autoridades humanas puestas al servicio del hombre.

La Iglesia hasta la consumación de los tiempos tendrá su propia forma de gobierno, pues su constitución esencial es la de salvaguardar el interés de las almas, esa es la condición fundamental de su verdadera libertad.

León XIII hace el llamado a los católicos franceses a no hacer la revolución contra los gobiernos establecidos, pues la Iglesia no fomenta las disensiones políticas. En Francia, no obstante el anticristianismo del régimen republicano, se hace pertinente hacer la distinción entre lo que es el poder constituyente y la legislación.

La legislación es la obra de los hombres investidos de poder y quienes de hecho detentan el gobierno de la nación, por ende, se establece que las leyes dependen más de la calidad de los hombres en el poder, por lo que las leyes serán buenas o malas como consecuencia de la mentalidad de los legisladores imbuidos de principios buenos o malos, por lo que se dejarán guiar ya sea por la prudencia política o por la pasión (Punto número 22).

En consecuencia, se pueden combatir por medios lícitos y honestos los abusos progresivos de la legislación, los poderes constituidos tienen límites:

- 1.- El respeto irrestricto y la obediencia al poder constituido no puede ser cedido a todas las medidas legislativas dictadas por ese poder;
- 2.- si la ley es un precepto ordenado por la razón y promulgada por el bien de la comunidad, sino es así, la legislación puede y debe ser rechazada.
- 3.- Hay que distinguir lo eterno de lo temporal, como en el caso del siglo IV cuando los soldados romanos cristianos de Juliano el apóstata obedecían al Estado cuando los mandaban a la guerra, pero no si se trataba de ofrecer incienso a los ídolos.

Las diversas formas de ateísmo hacen desaparecer de las conciencias a Dios, de una manera profética León XIII vislumbraba el espectro de las ideologías totalitarias que se enseñorearan del mundo en el siglo XX: “*We know that, by a lamentable abuse of his reason, and still more so of his will, the atheist denies these principles. But, in a word, atheism is so monstrous an error that it could never, be it said to the honor of humanity, annihilate in it the consciousness of God's claims and substitute them with idolatry of the State*” (Punto número 25).

Finalmente, la teoría de la separación de Iglesia y Estado llegará a ser una realidad en Francia en 1905, pero ¿cuál era el fondo de dicha teoría que el derecho nuevo desde la revolución francesa sostenía?, lo resaltaré Pío X como se señala en el siguiente apartado.

En 18 de Enero de 1901 León XIII publicaba la Encíclica sobre la Democracia cristiana, *Graves de communi*, en el contexto de las encíclicas *Quod Apostolici muneris* del 28 de diciembre de 1878 combatiendo los errores del socialismo y, desde luego, la *Rerum Novarum* el 15 de Mayo de 1891, sobre la cuestión social y obrera.

En *Graves de Communi* se resalta que la Iglesia debe comprometerse por las clases sociales, sobre todo las que viven en estado de miseria, defendiendo la acción de los católicos en diversos campos como la protección a los pobres en organismos como lo que se denominó secretariado del pueblo, los bancos agrícolas, las sociedades de socorros mutuos, las ordenadas a remediarse en las necesidades e infortunios y los gremios de obreros, entre otros.³⁵

Esta acción de beneficencia popular en algunos puntos de Europa se le llamaba *socialismo cristiano*, aunque recalca el Papa que con mayor fundamento se le llamó después *la acción cristiana popular*, o los llamados *cristianos sociales*.

Por ello, se llama *democracia cristiana* a la acción y *demócratas cristianos* a los que le prestan su concurso, en contraposición a la *democracia social* que persiguen los socialistas.

³⁵En México se desarrolló plenamente durante el porfiriato liberal la acción política social católica que se vio truncado por la revolución, sobre todo con la Encíclica *Rerum novarum* fue el detonante del compromiso social sistemático del catolicismo mexicano, en ese sentido, fue el tiempo más fructífero tomando como base el documento fundacional de la misma DSI.

Se clarifica el término *democracia cristiana* el cual no hay que entenderlo como aquello que se fomente el régimen popular o se prefiera la democracia a las demás formas políticas, que se reduzca la religión cristiana a ciertas clases sociales, por lo que se señalan ciertas reglas para los católicos sobre esta cuestión.

1.- Primero, se distingue claramente la democracia cristiana con la socialista o democracia social la que admite fuera de lo natural, exclusivamente los bienes corpóreos externos, poniendo la felicidad humana en su adquisición y goce, pretendiendo que la autoridad resida en el pueblo y de ahí se busque la igualdad de bienes y la abolición de la propiedad.

La democracia cristiana, por tanto, debe estar fundamentada en los principios de la fe divina, atendiendo el interés de las masas procurando perfeccionar saludablemente a los hombres, los cuales se encuentran destinados a bienes sempiternos, espirituales.

De ahí se parte para defender el derecho de propiedad, la diversidad de clases, propia de toda sociedad bien constituida.

2.- Al clarificar la democracia cristiana se denota la metapolítica del catolicismo romano, a la abstención del concepto político en sentido restringido, pues León XIII argumenta que no es lícito referir a la política el nombre de democracia cristiana.

En efecto, aunque el término *democracia*, hace referencia a un régimen popular, León XIII considera que debe entenderse de tal forma que, dejando de lado todo concepto político, únicamente signifique la misma acción benéfica cristiana en favor del pueblo, la cual es amplísima y se decanta en diversos compromisos sociales.

Se vuelve a insistir en que como los preceptos naturales y evangélicos exceden por sí todos los hechos humanos, es imposible hacerlos depender de ningún régimen civil, por lo que deben, más bien, armonizarlos con cualquier forma de gobierno, siempre y cuando no se contraría la honestidad y a la justicia.

Tales preceptos naturales y cristianos son ajenos enteramente a las opiniones de los partidos, así, sea cual fuere la constitución de la *res publica*, puedan y deban los ciudadanos cumplir aquellas mismas leyes, en que se les manda amar a Dios sobre todas las cosas y al prójimo como a sí mismos, por tanto, la acción de los católicos al

promover el bien de los obreros, en modo alguno se debetratar de introducir un régimen social o político con preferencia a otro.

3.- Debe separarse de la democracia cristiana otro concepto, el de excluir las clases sociales en preferencia de otras, pues todas contribuyen a la conservación y perfeccionamiento de la sociedad en base a la ley de la caridad y de la fraternidad cristiana.

4.- El término de democracia cristiana no debe entenderse como insubordinación y oposición a las autoridades legítimas, porque la ley natural y cristiana prescriben obediencia a las autoridades siempre y cuando sus preceptos sean justos.

5.- Es decir, la acción de los católicos sólo aspira, según la ley natural y divina, a ayudar a los que viven de su trabajo y proporcionarles medios para atender a sus necesidades; a que cumplan libremente los deberes de las virtudes y de la religión, a que se persuadan de que los hombres no son animales, sino hombres, cristianos, no paganos para conseguir el último bien, por lo que la cuestión social no es sólo económica, sino moral y religiosa, debe de resolverse conforme las leyes de la moral y de la religión.

Sí, desde luego que hay que aumentar el salario del obrero, disminuir las horas de trabajo, reducir el precio de los alimentos, pero alejarlo también de la corrupción de costumbres, si se quitan la previsión, modestia, parsimonia, paciencia y las demás virtudes morales no sólo no se obtendrá la prosperidad material, aunque con grandes esfuerzos se pretenda.

Es lo que Pablo VI en la *Populorum progressio* ponía de realce al hablar del desarrollo moral de los pueblos y ratificado por Benedicto XVI en la Encíclica *Deus caritas est*.

6.- Por ello se hace ineludible que el compromiso o la acción benéfica de los católicos, se desplieguen en el mismo campo de la caridad, acomodándose a las circunstancias de los tiempos. La ley de la mutua caridad es complemento de la justicia, la cual no sólo obliga a dar a cada uno lo suyo, no violar el derecho ajeno, sino que también a favorecerse unos a otros *no de palabra, ni de lengua, sino de obra y verdad*.

La ley de la caridad se fundamenta en el mismo evangelio conforme a las perícopas del Evangelio de San Juan: *Os doy un mandamiento nuevo, que os améis los unos a los otros*; cuando los discípulos del Bautista preguntaron a Cristo: *¿Eres tú el que ha de*

venir, o esperamos a otro?, Jesús en el Evangelio de San Lucas hace la presentación de la razón de la caridad: *los ciegos ven, los cojos andan, los leprosos quedan limpios, los sordos oyen, los muertos resucitan, los pobres son evangelizados.*

Hablando del juicio final y de las obras espirituales de caridad, en la parte final del discurso escatológico de Jesús recogido en el Evangelio de Mateo manifestaba que: *tuve hambre y me disteis de comer; tuve sed y me disteis de beber era huésped y me hospedasteis; desnudo y me cubristeis, enfermo y me visitasteis estaba en la cárcel y vinisteis a verme.*

Así también debe armonizarse entre sí la justicia y la caridad, para que abarquen todo el cuerpo de la sociedad humana para la consecución tanto del bien individual como del común.

Una de las formas para fomentar las necesidades del pueblo de forma permanente es el de infundir en el ánimo de los obreros el espíritu de ahorro y previsión para atraerlos al ejercicio de las virtudes.

7.-La acción social debe estar animada de espíritu cristiano, tomando en cuenta que si los católicos han recibido bienes espirituales que Dios les ha otorgado, demuestra la gravedad de la obligación para con los más desfavorecidos, despreciando la causa del pueblo denotaría no sólo la imprevisión respecto de sí sino de la misma sociedad.

Se trata de defender los intereses de la sociedad y de la religión, no caer sólo en la defensa unilateral de los derechos olvidando los deberes que tienen los hombres, en la búsqueda de la verdad, las disputas de los hombres deben observar la igualdad de ánimo, la modestia y la mutua reverencia, es decir, adelantándose en décadas a la comunicación política, para que el disentiimiento de opiniones no ocasione el disentiimiento de voluntades.

León XIII encomia los ejemplos de los santos que como Francisco de Asís y Vicente de Paúl, cuyas conferencias fueron modelo de la acción social de los católicos en muchos países, no sólo se preocuparon del cuerpo sino que se dedicaron con igual interés a la perfección de las virtudes morales.

Juan Pablo II (1991)³⁶ afirmaba que “León XIII no ignoraba que una sana teoría del Estado era necesaria para asegurar el desarrollo normal de las actividades humanas: las espirituales y las materiales” (p. 88), sólo la fuerza del poder triunfa sino se reconoce la verdad trascendente del hombre.

Pero tal vez, una de las Encíclicas que también influyeron en la acción política de los católicos fue el relativo a la condena de la masonería, sociedad política que en el siglo XIX se encuentra detrás de muchas legislaciones anticatólicas de Europa y América, incluyendo México.

Lo que se enuncia porque dentro de lo que Poulat, E. (2012) ha señalado como la antimasonería católica, la Encíclica de León XIII es fundamental para entender el siglo XIX y gran parte del XX por lo que hace a la influencia de esta sociedad secreta en la política y en la legislación, así como se puede comprender, en gran medida, el discurso eclesiástico sobre la masonería asociada a la figura del diablo, lo cual es recurrente en el discurso de los católicos en Guanajuato, tanto de clérigos como de laicos.

La labor de la masonería no es más que el reflejo del *“o ódio implacável e o espírito de vingança com o qual o próprio Satanás está inflamado contra Jesus Cristo. - Do mesmo modo o estudado esforço dos Maçons para destruir as principais fundações da justiça e honestidade, e para cooperar com aqueles que desejarem, como se fossem meros animais, fazer o que eles quiserem, tende somente para a ignominiosa e desgraçada ruína do gênero humano”* (punto número 24).

León XIII (1884) desde el inicio del documento retoma la tesis fundamental de San Agustín sobre la Ciudad de Dios, desde que por la envidia del demonio, el género humano se separó miserablemente de Dios, los hombres se han dividido en dos campos opuestos que no cesan de combatir: uno por la verdad y la virtud, el otro definido por lo que es contrario a la virtud y a la verdad, los dos amores que forman las dos ciudades.

³⁶ En la Encíclica *Centesimus annus*.

El reino de Dios en la tierra a través de la Iglesia tiene frente a sí *“é o reino de Satanás, em cuja possessão e controle estão todos e quaisquer que sigam o exemplo fatal de seu líder e de nossos primeiros pais, aqueles que se recusam a obedecer à lei divina e eterna, e que têm muitos objetivos próprios em desprezo a Deus, e também muitos objetivos contra Deus”* (Punto número 1).

La ciudad de Dios en los tiempos de León XIII se veía asediada por los partisanos *“do mal parecem estar se reunindo, e estar combatendo com veemência unida, liderados ou auxiliados por aquela sociedade fortemente organizada e difundida chamada os Maçons. Não mais fazendo qualquer segredo de seus propósitos, eles estão agora abruptamente levantando-se contra o próprio Deus”* (Punto número 2), con el fin de la destrucción de la Iglesia mediante una tenebrosa conspiración.

La masonería es condenada por ser contraria al derecho, a la ley y al Estado poniendo como ejemplos la influencia de la agrupación en Holanda, Austria, Suiza, España, Bavaria, Savoia y en otras partes de Italia para *“obter tal acesso em cada nível do Estado de modo a parecer quase a sua força governante. Este veloz e formidável avanço trouxe sobre a Igreja”* (Punto número 7) y los poderes públicos manifiestan una influencia cada vez mayor.

Los masones, como antaño los maniqueístas, tienen como propósito *“último força-a a se tornar visível - especificamente, a completa derrubada de toda a ordem religiosa e política do mundo que o ensinamento Cristão produziu, e a substituição por um novo estado de coisas de acordo com as suas idéias, das quais as fundações e leis devem ser obtidas do mero naturalismo”* (Punto número 10).

Este naturalismo sostiene que tanto la naturaleza como la razón humana deberían ser señora y guía de todas las cosas y que cualquier dogma de la fe no puede ser entendida por la inteligencia humana, lo que será el fundamento político con tintes filosóficos, de la separación Iglesia Estado, desde el siglo XIX se empieza sistemáticamente a considerarse a las religiones como iguales.

Este naturalismo ataca la certeza de aquéllas cosas que son entendidas por la luz natural de la razón, tales como la existencia de Dios, la inmortalidad del alma y su

esencia inmaterial, llegando a tomarse absurdas representaciones de la Divinidad, así como falsas nociones sobre Dios, como el panteísmo.

Para el catolicismo todas las cosas fueron hechas por el libre deseo de Dios Creador, que el mundo es gobernado por la Providencia y que la vida de los hombres sobre esta tierra dará paso a una vida eterna, cosas que pone en duda el naturalismo, la filosofía de la masonería, y que son necesarias para la moralidad pública y privada, así como las verdades sobre la redención de la humanidad, la gracia de Dios.

Como la naturaleza humana se encuentra afectada por el pecado original se encuentra dispuesta más al vicio que a la virtud, el naturalismo, en cambio, *“exagerando bastante o poder e a excelência da natureza, e colocando somente ali o princípio e regra da justiça, eles não podem nem mesmo imaginar que haja qualquer necessidade de uma constante luta e uma perfeita firmeza para dominar a violência e governo de nossas paixões”* (Punto número 20).

Así también, la voluntad del pueblo no debe entenderse como el deseo de hacer simplemente lo que más le agrada, el poder civil debe ser prestado con la convicción y conciencia del deber, la Iglesia destaca la dignidad de la autoridad civil a la que se debe prestar obediencia, tanto el pueblo como las autoridades deben actuar con sabiduría política, asimismo debe enseñarse por parte de la Iglesia un recto conocimiento de Dios y una vida moral.

La Virgen María se convierte en la protectora de la Iglesia y de los hombres pues la masonería muestra una audacia para las cosas malignas, la

Virgem Maria, Mãe de Deus, para que ela, que desde o momento de sua concepção derrotou Satanás possa mostrar seu poder sobre estas seitas malignas, nas quais revive o contumaz espírito do demônio, juntamente com sua perfídia insubmissa e enganosa. Imploramos a Miguel, o príncipe dos anjos celestes, que lançou fora o infernal inimigo; e José, o esposo da santíssima Virgem, e patrono celeste da Igreja Católica; e os grandes Apóstolos, Pedro e Paulo, os pais e campeões vitoriosos da fé Cristã. Por seu patrocínio, e pela perseverança na união de oração, Nós esperamos que Deus irá misericordiosamente e oportunamente socorrer o gênero humano, que é rodeado por tantos perigos (Punto número 37).

El Papa León XIII presenta a la Orden tercera de San Francisco como la respuesta de los cristianos a los problemas sociales de la época, a un compromiso profundo adaptándose a las necesidades de los tiempos modernos.

3.3.6.2 Pío X y la religión de la democracia

El 11 de febrero de 1906 el Papa José Sarto (Pío X) publicaba la Encíclica *Vehementer nos*, sobre la separación Iglesia y Estado en Francia, llevada a cabo en 1905 mediante la legislación al respecto, concluyendo un proceso que arranca desde la revolución francesa.

Los principios fundamentales de este documento son los siguientes:

1.- Que la tesis de separar al Estado de la Iglesia se apoya en el principio fundamental de que el Estado no debe cuidar para nada de la religión, olvidando que Dios es el único fundador y conservador tanto del hombre como de las sociedades humanas, en materia de culto a Dios es necesario no solamente el culto privado, sino también el culto público.

Es lo que estará de fondo en la legislación mexicana desde la constitución de 1857 a la de 1917.

Se niega con ello el orden sobrenatural, porque limita la acción del Estado a la prosperidad pública de esta vida mortal, que es en efecto, la causa próxima de toda sociedad política, pero se olvida la razón última del hombre, la bienaventuranza. Esa es la cuestión que se debate en el siglo XIX, la negación del orden sobrenatural, que es la filosofía de fondo de todo naturalismo.

El Estado no sólo no debe ser obstáculo para este fin, lo que actualmente presupone el derecho a la libertad religiosa, por ello es necesario la relación entre Iglesia y Estado, en coordinación y concordia para buscar el bien de la persona.

Ambas sociedades, dentro su esfera, ejercen su autoridad sobre las mismas personas, el propio Estado puede prosperar y lograr estabilidad prolongada si protege o garantiza la libertad religiosa, la religión es la regla y la maestra suprema del hombre para conservar sagradamente sus derechos y obligaciones tanto en lo individual como en lo social.

2.- La separación llevada a cabo por la República fue violando el derecho internacional, derogando unilateralmente el Concordato que se tenía con Roma, la Iglesia quedaba sometida al poder civil.

En efecto, por la ley de separación la administración y la tutela del culto público le correspondía no a la jerarquía, sino a una determinada asociación civil, asociaciones de culto, a la cual da forma y personalidad jurídica, y que es considerada en todo lo relacionado con el culto religioso como la única entidad dotada de los derechos civiles y de las correspondientes obligaciones.

La legislación constitucional de México en 1917 así como en la reglamentaria (la denominada ley Calles que detonó el conflicto cristero) tendrá como modelo este esquema hasta en los mínimos detalles.

La ley francesa atacaba la libertad de la Iglesia y su propiedad, sobre todo de los templos, paradójicamente se establecía la libertad del culto y se ponían serias restricciones para su ejercicio, como en la constitución de sociedades religiosas.

Se invitaba a los laicos católicos en Francia a la unidad de acción y pensamiento ante el fin que se han propuesto las “sectas impías” que habían declarado con audacia borrar el catolicismo en Francia, se invitaba a los juristas a la profundización del derecho que se expedía, para iluminar a los que hacían el derecho, a los que lo aplican y a los que lo padecen.

Pero más controvertida fue la Encíclica *Notre charge apostolique* del 23 de septiembre de 1910 en la que se reprueba el movimiento político del *Le Sillon*³⁷.

En continuación del magisterio de León XIII y de Pío IX se reprueba la tesis sobre la soberanía del pueblo y el igualitarismo socialista.

En Pío X (1910) se tiene una visión restauracionista muy del siglo XIX, aunque también hay que tener en cuenta el contexto de la aparición del modernismo dentro de la misma Iglesia, lo que ocasionó un fuerte rechazo de las doctrinas nuevas.

Los principios fundamentales del magisterio de la Iglesia continúan desarrollándose pero la condena del *Le Sillon* favoreció ciertos integristas políticos en Europa y Latinoamérica.

³⁷ Fundado por Marc Sangnier en 1894 teniendo como modelo la *Rerum novarum* de León XIII, buscaba un acercamiento del cristianismo al mundo obrero, después de la experiencia de la separación Iglesia y Estado en Francia se acercó al liberalismo, se considera uno de los antecedentes de la democracia cristiana.

La idea central de la condena de este movimiento y que hizo escuela en ambientes integristas es la siguiente:

preciso es reconocerlo enérgicamente en estos tiempos de anarquía social e intelectual en que todos sientan plaza de doctores y legisladores-, no se edificará la ciudad de modo distinto de como Dios la edificó; no se edificará la ciudad si la Iglesia no pone los cimientos y dirige los trabajos; no, la civilización no está por inventar ni la 'ciudad' nueva por edificarse en las nubes. Ha existido y existe; es la civilización cristiana, es la 'ciudad' católica. No se trata más que de establecerla y restaurarla sin cesar sobre sus fundamentos naturales y divinos contra los ataques, siempre renovados, de la utopía malsana, de la rebeldía y de la impiedad: *Omnia instaurare in Christoi*(Punto número 11).

Postulado de la democracia (Rousseau) es que el pueblo se encuentra en tutela debajo de una autoridad distinta de él, de ahí que se requiera liberarse de ella y lograr la emancipación política, económica e intelectual, lo que ocasionaría un desordenado poder político, económico y moral del individuo, multiplicando desordenadamente la autoridad pues todos los ciudadanos serían reyes y llegar a lo que se denomina la autoridad consentida.

Para el movimiento de "*Le Sillon*" se requiere llevar una educación democrática del pueblo, es decir, fomentar la conciencia y la responsabilidad cívicas del ciudadano, por ende, fluiría la democracia económica y la política, y el reinado de la justicia, de la igualdad y de la fraternidad, el ensueño de todos los hombres; lo que recuerda España a lo que se ha denominado educación para la ciudadanía, en el pasado gobierno socialista de Zapatero.

Para Pío X "*Le Sillon*" falsea las nociones esenciales y fundamentales que regulan las relaciones sociales de toda sociedad humana, a saber:

1. La autoridad pública procede de Dios, no del pueblo ni puede ser revocada por el pueblo, "*Le Sillon*" hace derivar de Dios esta autoridad que coloca primeramente en el pueblo, por lo que la autoridad sube de abajo hacia arriba, mientras que, en la organización de la Iglesia, el poder desciende de arriba hacia abajo.

El naturalismo se define ahora como el filosofismo, para la doctrina católica se puede elegir a los gobernantes en diversas formas pero sin olvidar que con esta elección se designa el gobernante, pero no se le confieren los derechos del poder. Ni se entrega el poder como un mandato, sino que se establece la persona que lo ha de ejercer.

2. Cuando se niega la autoridad se cae en la utopía, son necesarias la autoridad y la obediencia, que no coartan la libertad; cuando se hace la crítica a "*LeSillon*" es porque pretende en su ensueño construir la ciudad futura en la que no habrá ya ni dueños ni servidores y en la que los ciudadanos serán libres, camaradas y reyes.

Si el pueblo permanece como sujeto detentador de poder, la autoridad se convierte en una sombra, un mito; no hay ya ley propiamente dicha, no existe ya la obediencia pretendiéndose sustituir la obediencia por la "*autoridad consentida*", el mismo Jesucristo dio el ejemplo de la obediencia: *Dad al César lo que es del César ya Dios lo que es de Dios.*

3. Contra la tesis de que la democracia es la única que inaugurará el reino de la perfecta justicia, Pío X se manifiesta que existen también otras formas de gobierno, hay que entender el contexto europeo de la época para ubicar precisamente la metapolítica de la Iglesia, la cual refiere que no importan las formas de gobierno, todas son legítimas, sólo se requiere que se vele por el bien común y que se tenga una recta concepción del hombre y de las relaciones sociales.

Es decir, la justicia es compatible con cada forma de gobierno que se den los hombres, la democracia no goza de un privilegio especial, aunque en la actualidad sea la mejor forma de gobierno que se conoce en diversas modalidades pero que también tienen sus límites éticos.

Sostener que el catolicismo no se acomoda más que a la forma de gobierno democrática, enfeuda la religión a un partido político. Para Pío X el advenimiento de la democracia universal no significa nada para la acción de la Iglesia en el mundo por el principio de que la Iglesia ha dejado siempre a las naciones la preocupación de darse el gobierno que juzguen más ventajoso para sus intereses.

4. Para la doctrina católica el primer deber de la caridad no está en la tolerancia de las opiniones erróneas, aunque sean sinceras, ni en la indiferencia teórica o práctica ante el error o el vicio en que caen los todos los hombres, sino en el compromiso por su mejoramiento intelectual y moral, así como el material.

La fuente del amor al prójimo se encuentra en el amor de Dios, Padre común y fin común de toda la familia humana, la caridad cristiana y el amor de Jesucristo es la base misma de la fraternidad humana.

Si se separa la fraternidad de la caridad cristiana, la democracia, lejos de ser un progreso, constituiría un retroceso desastroso para la civilización, porque, si se quiere llegar a un mayor bienestar para la sociedad se necesita que la solidaridad universal se base en la unión de los espíritus en la verdad, la unión de las voluntades en la moral, la unión de los corazones en el amor de Dios, la caridad cristiana es la única que puede conducir a los pueblos en la marcha del progreso hacia el ideal de la civilización.

5. El católico debe defender su religión, Pío X se pregunta si “¿no deben los católicos usar de las armas políticas que tienen en sus manos para defenderla, y también para obligar a la política a mantenerse en su terreno y no ocuparse con la Iglesia más que para darle lo que le es debido” (Punto número 29).

Le Sillon en sus luchas políticas en Francia se abstenía de confesar su fe en virtud de que sostenían que hay dos hombres: el individuo que es católico, y el "sillonista", el hombre de acción política y social, que es neutro, Pío X les reprochó que el pequeño *Le Sillon* católico sería el alma del gran "*Le Sillon*" cosmopolita, donde todos los hombres de todas las religiones cabrían en la construcción de la ciudad del futuro y se duele en una frase que también hizo historia: “Hubo un tiempo en que ‘*Le Sillon*’, como tal, era formalmente católico” (Punto número 30).

6. Otra tesis fundamental de Pío X, que se recoge en el espíritu por el magisterio pontificio posterior es el de que no hay verdadera civilización sin la civilización moral, y no hay verdadera civilización moral sin la verdadera religión: esta es una verdad, demostrada, es un hecho histórico.

Para el *Le Sillon* lo que cuenta es el trabajo "*en el terreno de las realidades prácticas*", en el que la diversidad de las creencias religiosas no importa, siendo que las realizaciones prácticas revisten el carácter de las convicciones religiosas, de la misma

forma que los miembros de un cuerpo reciben su forma del principio vital que los anima.

Sólo se pedía congruencia a este movimiento, pues al prescindir del catolicismo y con el sueño de fundar la sociedad del futuro y establecer sobre la tierra, por encima de la Iglesia católica, el reino de la justicia y del amor se pretendía fundarlo con obreros venidos de todas partes, de todas las religiones o sin religión, usando fuerzas morales tomadas de donde fuera necesario.

Con un raro presentimiento se adelantaba a décadas en rechazar el colaboracionismo pragmático, se preveía “una agitación tumultuosa, estéril para el fin pretendido y que aprovechará a los agitadores de las masas menos utopistas. Sí verdaderamente se puede afirmar que *“Le Sillon se ha hecho compañero de viaje del socialismo, puesta la mirada sobre una quimera”* (Punto número 34).

Es la quimera de una nueva religión cosmopolita, la acción social pretenderá trabajar para la humanidad, el nuevo reino de Dios, no para la Iglesia.

El movimiento sillonista se convirtió, al decir de Pío X, en

afluente del gran movimiento de apostasía, organizado en todos los países, para el establecimiento de una Iglesia universal que no tendrá ni dogmas, ni jerarquía, ni regla para el espíritu ni freno para las pasiones y que, so pretexto de libertad y de dignidad humana consagraría en el mundo, si pudiera triunfar, el reino legal de la astucia y de la fuerza y la opresión de los débiles, de los que sufren y trabajan (Punto número 36).

De nueva cuenta aparece en el *Le Sillon* un misticismo filosófico combinado de iluminismo, en marcha hacia un nuevo evangelio, denotándose ese humus intelectual que viene de Joaquín de Fiore, pasando por Laménais, para hacer una simbiosis entre Evangelio y la Revolución.

7. Para abordar la cuestión social, hay que tomar en cuenta la divinidad de Jesucristo y de su soberana mansedumbre, en Él confluye el amor inmenso, infinito de Dios y la miseria humana, para la realización de esta felicidad temporal y eterna Jesucristo no predicó el celo por una igualdad quimérica.

Dios ha levantado a los humildes, en Él se conjuga la mansedumbre y la santa indignación, contra aquéllos que escandalizan a los pequeños, contra las autoridades que agobian al pueblo bajo el peso de onerosas cargas sin poner en ellas ni un dedo para aliviarlas y ha enseñado que el temor es el comienzo de la sabiduría.

Para el cristianismo, frente a las utopías e ideologías, Jesucristo no ha anunciado para la sociedad futura el reino de una felicidad ideal, del cual el sufrimiento quedara abolido, sino que su mensaje y su ejemplo de vida ha señalado el camino de la felicidad posible en la tierra y de la felicidad perfecta en el cielo: el camino de la cruz, es una enseñanza de la Iglesia para aplicar no sólo a la vida individual, pues se trata de enseñanzas eminentemente sociales, y que van más allá de un humanitarismo sin consistencia y sin autoridad.

Pío X exhorta a la formación de la conciencia del pueblo y de los poderes públicos, toda vez que la solución de la cuestión social implica que seamos menos exigentes de nuestros derechos y cumplir exactamente nuestros deberes.

Se tiene que a veces ni la virtud ni aún la santidad resultan suficientes para asegurar al hombre el pan de cada día, el rodaje social supone efectivamente la legítima felicidad terrena, por ello es necesario que los cristianos se interesen activamente en la organización de la sociedad.

A ello puede contribuir no sólo la santificación de las almas, la defensa de la Iglesia y las obras de caridad, sino fomentar en los cristianos de espíritu poderoso, la formación doctoral en filosofía y teología, instruidos en historia de la civilización antigua y moderna, así como del estudio de la ciencia social para promover la acción católica.

Se debe tomar en cuenta, además, que la cuestión social y la ciencia social no nacieron ayer, la Iglesia ha contribuido en todas las edades en el bienestar de la sociedad a través de organizaciones fecundas.

Hay que ser los verdaderos obreros de la restauración social, si la revolución rompió con los tejidos de la sociedad, hay que adaptarlos con el espíritu cristiano, ante el nuevo medio creado por la evolución material de la sociedad contemporánea,

terminaba Pío X con otra frase que marcó el compromiso cristiano en muchos países, aunque hay que entenderlo en su contexto: “los verdaderos amigos del pueblo no son ni revolucionarios ni innovadores, sino tradicionalistas” (Punto número 39).

A la muerte de Pío X le sucedería Benedicto XV quién vería la I Guerra mundial y el surgimiento del bolchevismo, el más acabado intento de aplicar desde el aparato totalitario del Estado, la utopía inmanentista moderna, la sociedad sin clases.

3.3.6.3 Pío XI y el reinado de Cristo Rey. La teología política

La Encíclica *Quas Primas* de Pío XI (1925) instituye una fiesta litúrgica, la solemnidad de Cristo Rey que tenía como precedente la consagración que León XIII había hecho del mundo al Sagrado Corazón de Jesús y seguida de algunas consagraciones en otros países. Con este Papa se fortalece a nivel internacional lo que después se denominó la Acción Católica.

Como fue el caso de México en 1914 y que fue el pretexto para la persecución religiosa que algunos revolucionarios del Norte del país llevaron contra la Iglesia y que cristalizaría en la legislación constitucional de 1917, misma que al aplicarse bajo el régimen de Calles, desataría la persecución con la respuesta de los católicos mexicanos después de agotarse los medios legales para modificar la constitución: la Cristiada.

Para Pío XI Cristo tiene, en virtud de la unión hipostática en la que la divinidad asume la humanidad, la soberanía y principado sobre todas las cosas, no sólo se le adora como Dios sino como Hombre, por ello tiene una triple potestad: la espiritual, la temporal y en los individuos y en la sociedad.

Cuando Jesucristo iba a ser proclamado Rey por la muchedumbre, rehusó tal título de honor permaneciendo en la soledad. Ante el gobernador romano Pilato manifestó que su reino no era de este mundo, es un reino en el que se entra por la fe y el bautismo, es decir, siendo un signo externo produce la regeneración interior del hombre.

El reino de Cristo únicamente se opone al “reino de Satanás y a la potestad de las tinieblas; y exige de sus súbditos no sólo que, despegadas sus almas de las cosas y

riquezas terrenas, guarden ordenadas costumbres y tengan hambre y sed de justicia, sino también que se nieguen a sí mismos y tomen su cruz” (Punto número 14) y mientras vivió sobre la tierra se abstuvo enteramente de ejercitar este poder y derecho absolutísimo sobre las cosas creadas.

Desde el proceso secularizador que viene desde fines del siglo XVIII, se ha desterrado de las leyes y de los gobiernos de los pueblos a Dios y a Jesucristo, llegándose a suprimir la causa principal de que unos tengan el derecho de mandar y otros la obligación de obedecer, la regia dignidad de Jesucristo, hace sacra, análogamente, la autoridad humana de los gobernantes del Estado así como ennoblece los deberes y la obediencia de los súbditos.

Se rechaza el moderno laicismo, el cual ha seguido un proceso histórico bien determinado:

1. Ha sido una impiedad que no maduró en un solo día, sino que se prepara desde mucho antes en las entrañas de la sociedad. Primero se niega el imperio de Cristo sobre todos los hombres.
2. Después se negó a la Iglesia el derecho, fundado en el derecho del mismo Cristo, de enseñar al género humano, esto es, de dar leyes y de dirigir los pueblos para conducirlos a la eterna felicidad.
3. La religión cristiana fue igualada con las demás religiones falsas.
4. Se sometió a la Iglesia al poder civil.
5. Se ha sustituido al cristianismo por una cierta religión natural, con sentimientos puramente humanos. No faltaron Estados que pusieron su religión en la impiedad y en el desprecio de Dios, la religión política de los nuevos totalitarismos que empezaban a cernirse sobre Europa.

El propósito de instituir la fiesta anual de Cristo Rey es de impulsar a la sociedad a volverse a Jesucristo, preparando y acelerando esta vuelta con la acción y con la obra de los católicos, aunque dadas las circunstancias históricas que se vivían en muchos países, no tienen en la llamada convivencia social ni el puesto ni la autoridad para llevar delante de sí la antorcha de la verdad.

Se trata de vencer la apatía y timidez de los buenos, que se abstienen de luchar o resisten débilmente, los fieles deben de comprender que militar en las banderas de Cristo Rey es inflamándose en el fuego del apostolado.

Se señala que existe una pública apostasía, producida por el el laicismo, que sigue vigente en muchos países, manifestaba Pío XI que “cuanto más se oprime con indigno silencio el nombre suavísimo de nuestro Redentor, en las reuniones internacionales y en los Parlamentos, tanto más alto hay que gritarlo y con mayor publicidad hay que afirmar los derechos de su real dignidad y potestad” (Punto número 25).

Por ello la soberanía de Cristo sobre la sociedad humana deberá manifestarse venerándose y adorándose a Cristo Rey, escondido bajo los velos eucarísticos, promover su adoración, en común, del santísimo Sacramento públicamente expuesto y en solemnísimas procesiones, proclamar a Cristo como Rey, sacar del silencio y como escondrijo de los templos a aquel mismo Jesús y llevándole como a un triunfador por las vías públicas, y proclamarlo como Rey, título metafórico, pero real.

Se trata de que al celebre esta fiesta obligue también a los magistrados y gobernantes, para traerles a la “memoria el pensamiento del juicio final” y que la sociedad entera se ajuste a los mandamientos divinos y a los principios cristianos, desde el legislar a la administración de la justicia y modelar a los jóvenes y fieles su espíritu según la fe católica, para que Cristo reine, en fin, en la inteligencia del hombre, asintiendo a las verdades reveladas.

No se debe pasar por alto que después de la Gran Guerra y al surgimiento de los absolutismos políticos como el comunismo y el nazifascismo, el catolicismo se cuestionará sobre el tema controvertido de la teología política, reflejo de las concepciones sobre las relaciones entre la política y la religión, usándose una analogía entre lo que es la concepción de Dios, o más bien, la ciencia de Dios, la teología, aplicada a diversas formas políticas contingentes, aunque es un término tan antiguo como equívoco.

Acaso, el término produjo ciertas discusiones desde Schmitt y Peterson en el ámbito alemán desde la década de los veinte del siglo XX. Con Schmitt, C. (2001) el término se conecta con el concepto de soberanía, lo del poder independiente de otro poder, es decir, para el jurista alemán los modernos conceptos sobre la teoría del Estado son conceptos teológicos secularizados.

Ciertamente, la “gran línea evolutiva sin duda apunta a la desaparición de todas las ideas de trascendencia entre la gran mayoría de los intelectuales, haciéndose evidente en ellos un panteísmo de la inmanencia más o menos claro, o bien una indiferencia positivista frente a cualquier metafísica” (Punto número 52), interpretándose el proceso de secularización política de la modernidad.

En cambio Peterson resaltará, haciendo un estudio erudito sobre el paganismo y sus concepciones religiosas en la época del Imperio romano, que el monoteísmo absoluto, con influencia judía y posteriormente arriana, sí fundamentarán una forma política determinada, la monarquía constantiniana, no así el catolicismo, que con su teología trinitaria fortalecerá el dogma de la tripersonalidad de Dios.

Siendo que la concepción de la Trinidad sólo se puede decir de Dios no de las formas políticas, ya que lo contrario, iría en contra de la perspectiva escatológica esencial del cristianismo: la imposibilidad de considerar consumado en la historia del hombre el Reino de Dios, para Peterson se liquida la teología política no sin razón alguna.

Así concluye Peterson, E. (1966) la liquidación o la desautorización de toda teología política:

La doctrina de la monarquía divina hubo de tropesar con el dogma trinitario, y la interpretación de la *Pax Augusta* con la escatología cristiana...no sólo se acabó teológicamente con el monoteísmo como problema político y se liberó a la fe cristiana del encadenamiento al imperio romano, sino que se llevó a cabo la ruptura radical con una ‘teología política’ que hacía degenerar al Evangelio en instrumento de justificación de una situación política. Sólo en un suelo judío o pagano puede levantarse algo así como una ‘teología política’. Pero el Evangelio del Dios Trino cae más allá del judaísmo y el paganismo, y el misterio de la Trinidad es un misterio de la misma divinidad que no de la criatura. Así como la paz que busca el cristiano es una paz que no garantiza ningún César, porque esa paz es un don de Aquél que está ‘sobre toda razón’ (p. 62).

Para Peterson, E. la acción política del cristiano sólo se puede fundamentar desde la fe monoteísta trinitaria, es una fe que va más allá del judaísmo y del paganismo, del monoteísmo y del politeísmo, San Agustín siempre emerge en cada coyuntura espiritual y política del Occidente.

Ello no quiere decir que el ámbito del poder político no deba tener un fundamento religioso para que aquél no se convierta en una mera organización de poder e intereses.

Aunque A. de O'rs (1985), en pos de Guardini, reconoce la "validez del concepto de Cristo Rey como superador de todo absolutismo político" (p. 52), el historiador del derecho justifica el régimen franquista salido no de una guerra civil, sino de una Cruzada apoyada por el Episcopado español, justificando así una teología política, es decir, la acción política de los cristianos puede optar por la confesionalidad de un Estado, como fue el español bajo el régimen de Franco.

Las opciones políticas tanto de los cristianos como de la jerarquía eclesial caen en el ámbito de lo que libremente se puede hacer. Por lo que hace a la segunda, es pertinente destacar que como en el Evangelio no se desprende un programa de acción política y social, sí se hace necesario que la Iglesia se pronuncie sobre las cuestiones que afecten el derecho natural, es lo que de O'rs señala como límites negativos y no programas positivos políticos, de acción, propios de los laicos, y que pueden llevar, como ha sido el caso, a nuevos neoclericalismos pedagógicos y revolucionarios muy del tipo latinoamericano.

Para de O'rs el dogma de la Realeza de Cristo, Legislador (ley evangélica) y Juez (el juicio final), es el único del que se pueden obtener consecuencias políticas racionales, sólo de una teología dogmática (la teología moral sólo se refiere a una deontología de deberes para los ciudadanos y gobernantes) se puede derivar una teología política.

Asimismo, el Reino de Cristo, que terminará con la Parusía, puede identificarse con el de la Iglesia y el cual preparará el Reino de Dios definitivo, por ello, "la principal consecuencia política del Reino de Cristo Rey es precisamente la de excluir toda pretensión de poder político absoluto, sea autocrático, sea democrático...la exclusión de toda otra 'soberanía'" (p. 76).

Así, de importancia fundamental es el tema de la libertad de la Iglesia, esta sólo puede entenderse como el de no estar sometida al poder civil, principio que se deriva, según

de O'rs de una teología política fundada en el Reino de Cristo como se estableció en la *Quas primas* de Pío XI.

El término teología política hizo fama con la obra de Metz, J. y que ha influido considerablemente en Latinoamérica con la teología de la liberación, aunque su análisis rebasaría los límites de esta investigación.

Sólo cabría decir que si en el Medievo se dio una teología política para justificar el orden existente en la actualidad o en los últimos años la teología política se convierte con Metz en una crítica de ese orden., o sea, la Iglesia debería de realizar dicha función frente a la realidad social, contra el poder puro, lo que tiene una considerable carga razonable contra el poder político y que incluso puede influir en diversos sectores ya sea de derechas o de izquierdas.

Pozo, C. (1971) le reprocha a Metz la radicalidad de su lenguaje sin tener en cuenta que existen modos y formas más positivos de insertarse en la sociedad para mejorar el mundo, ya que existe una “enorme ingenuidad en la manera de concebir la política si se piensa en una intervención continua de tipo crítico de la Iglesia en los asuntos políticos. Aparte de que el intervencionismo continuo no respeta suficientemente la autonomía relativa del mundo secularizado” (p. 135).

Claro que esto se entiende que no debe olvidarse que la Iglesia tiene una función profética y que la Iglesia debe, y lo hace, dar un juicio ético sobre cosas temporales pero sin favorecer en forma alguna los integristas políticos por la misma metapoliticidad del catolicismo.

Para Pozo, C. el cristianismo sostiene la transitoriedad del mundo que se manifiesta de diversas formas a lo largo de la historia:

a) entregándose pacientemente aún cuando el mundo es demasiado hostil como en los primeros siglos del cristianismo o en algunos contextos de persecución de los regímenes totalitarios;

b) cabe también un aislamiento del mundo como en la tradición monacal, con su espiritualidad del *contemptus mundi*, no sin la profunda transformación de las civilizaciones por el trabajo callado y sistemático que pusieron los monjes en construir los cimientos de Europa como se detalló en el capítulo anterior.

c) Se ha dado la situación de juzgar al mundo y llamarlo al orden como el caso paradigmático de Ambrosio frente a Teodosio (siglo IV) que le impuso la penitencia pública antes de entrar al templo o el de Gregorio Magno que apoyaba al orden vacilante y resquebrajado después de la caída de Roma en occidente.

d) Han existido los enfrentamientos críticos como cuando el Papado reformador en la lucha por las investiduras (siglo XI) hasta llegar a la modernidad liberal y socialista.

e) Finalmente, se puede intentar transformar el mundo cristianamente.

Todas las actitudes señaladas se han dado de forma simultánea en la Iglesia, la teología de la liberación, algunas de ellas, utilizaron la crítica política de Metz, la crítica permanente que todavía se trata de que sea parte sustancial de la función de la Iglesia.

Pozo, C. (1971) se preguntaba si

el éxito de la moderna teología política en ciertos ambientes no representará precisamente un sustitutivo. En este momento de crisis religiosa, que nos plantea una serie de dificultades pastorales que no sabemos cómo resolver, es mucho más fácil convertirse en líderes políticos...Si la teología misma está en crisis, la solución no está en sustituir la dogmática por un producto derivado, que sería un fácil Ersatz de la auténtica teología. Dejemos lo político a la política, pero no lo presentemos como teológico (pp. 142-143).

Lo cual no quiere decir que se defienda una pasividad del cristiano ante lo político y lo social que se encuentran dentro de las obligaciones morales del cristiano, del laico y seglar, no se puede quedar en un mero temporalismo puro.

De ahí la insistencia en que el dualismo cristiano que defiende la separación respetuosa entre Estado e Iglesia, es la condición fundamental para la libertad, refiere Ratzinger, J. (2005-C) que “donde la Iglesia queda suprimida como instancia pública o públicamente relevante, la libertad decae, porque allí el Estado reclama para sí, de nuevo, la función de la ética. En el mundo profano, poscristiano, el Estado presenta

esta instancia no bajo la forma de autoridad sagrada, sino como autoridad ideológica; el Estado se convierte en partido” (p. 181).

3.3.6.4 La Metapolítica del catolicismo. J. Maritain

Para este intelectual judío converso al catolicismo, es urgente el retorno a las sanas concepciones políticas por parte de los católicos, así como el de buscar el triunfo del régimen político que juzguen mejor para su país y fortalecer sus deberes cívicos y políticos.

A Maritain le toca vivir la década de los veinte y de los treinta del siglo XX, tiene ante sí todo el Magisterio pontificio y la *Quas Primas* de Pío XI que condenó el movimiento político de la Acción francesa y que provocó fuertes reacciones en medios católicos.

Fiel a la mas acendrada tradición tomista, Maritain, J. (1982) considera que la Iglesia es indiferente a las diversas formas de gobierno, su actitud es más que apolítica, metapolítica, término que surge precisamente en el contexto, ya estudiado, de la defensa de los principios de la independencia y soberanía espiritual de la Iglesia, principios controvertidos por el liberalismo, paradójicamente en su apología de la libertad.

Lo metapolítico aludirá, pues, a la “reivindicación de los derechos de lo espiritual frente a las más poderosas empresas políticas y temporales” (p. 107), la memoria de la Iglesia y las perspectivas espirituales son las que se deben tomar en cuenta para comprender sus acciones.

Cuando escribe Maritain en 1927 *Primacía de lo Espiritual*, considera que se vivía una época de apostasía del mundo moderno y retomando una idea del filósofo ruso Berdiaev el cual anunciaba una nueva edad media, refiere que “no habiendo sido cumplidas todas las esperanzas fundadas en el racionalismo y en el optimismo humanitario, los grandes problemas de orden espiritual, la guerra entre los ángeles, dominarán de nuevo la historia y la angustia del hombre” (p. 112).

El profundo trabajo que hace la Iglesia es el de una “restauración espiritual” de la cristiandad, la que debe descender “a lo temporal, se haga real una cristiandad política...un orden político cristiano del mundo no se lo construye artificialmente por medios diplomáticos, es fruto del espíritu de fe” (p. 113), que la sabiduría cristiana inspire a la civilización hacia los verdaderos bienes de la persona y del espíritu.

Como si el mismo Maritain se adelantara a aquélla frase de Malraux de que el siglo XXI será religioso o no lo será en absoluto, refiriéndose al rearme espiritual que, en pos del magisterio pontificio, Maritain insistía en que: “Las súplicas del Viernes Santo dominan el ruido de la época. Se diría que la Iglesia reúne todo su amor y prepara alguna obra divina antes de los grandes dolores” (p. 113).

Siguiendo a San Agustín, considera que se trata de una lucha universal entre las dos ciudades, la ciudad universal de la Iglesia donde por la gracia el hombre llega a la verdadera libertad de los hijos de Dios y la ciudad universal del diablo donde el hombre quiere divinizarse por su propia fuerza, la iglesia del mal, la universalidad del anticristo y la universalidad de Cristo en pugna.

Tanto el Oriente como el Occidente necesitan de la sabiduría que ordena todas las cosas según la naturaleza y la gracia, la liberación católica es una victoria del amor, el peligro en la actualidad está en que flaquee ese espíritu, que la inteligencia humana desemboque en la universalidad integral de la verdad y la caridad, la que ha ido construyéndose a lo largo de los siglos, la razón iluminada por la fe, por ello la civilización actual lleva en su seno un suicidio metafísico.

Maritain, J. considera que la Iglesia, por su universalidad, su catolicidad, no puede ligarse a lo que es en sí mismo particular, un partido político, tanto de derecha como de izquierda que en Francia precisamente ocurrió, con *Le Sillon* y la Acción francesa (monárquica de derecha), ambas rechazadas.

Por tanto, “La Iglesia, cuya sabiduría junta en una unidad superior y *metapolítica* todas las verdades de las que los hombres, en el dominio de la ciudad terrestre, deben buscar, a la derecha o a la izquierda, la aplicación temporal, está por lo tanto obligada” (p. 86) a no enfeudar a la Iglesia a un partido político.

La Iglesia siempre ha sostenido su derecho de intervenir en las cosas temporales, *ratione peccati*, el elemento moral concerniente al bien espiritual y a la vida de la Iglesia, que se encuentra implicada en lo temporal, eso no es política partidista, es una metapolítica universal trascendente, pues todos los actos humanos no son moralmente indiferentes, incluyendo los políticos.

Maritain es exponente, los últimos destellos, del poder indirecto sobre lo temporal de Bellarmino, en el que el poder espiritual es el poder mismo aplicado a las cuestiones temporales en razón de los intereses espirituales.

Pero con Poulat, E. (2012) se puede referir que esa propuesta de Maritain de una nueva Cristiandad, espiritual, después de la acción defensiva de la Iglesia tras el *Syllabus*, “la vitalidad y la creatividad de esta cultura católica ‘antimoderna’ son fascinantes, mientras que las búsquedas de un nuevo régimen del pensamiento cristiano y de la disciplina intelectual en la Iglesia aparecen a menudo en forma dramática” (p. 136).

De la tradición escolástica en el que se mueve Maritain vendrán nuevos derroteros en el pensamiento católico: el Vaticano II.

3.4 El compromiso político de los católicos en el mundo moderno

Al respecto, 5 son los documentos del Magisterio católico que vertebran el compromiso político de los católicos en el mundo moderno, a saber:

Tabla 3. Magisterio de la Iglesia sobre el compromiso político

Documento	Pontífice	Contexto
<i>Gaudium et Spes</i> 1965	Pablo VI	Celebración del Vaticano II. Revolución cultural y política de 1968
<i>Octogesima Adveniens</i> 1971	Pablo VI	Conferencia de Medellín (1968) y surge la Teología de la Liberación por obra de G. Gutiérrez (1971)
Documento de Puebla 1979	CELAM	Visita de Juan Pablo II a México
<i>Evangelium vitae</i> 1995	Juan Pablo II	Desarrollo de las ciencias biomédicas y la cuestión de la

		Bioética
Nota Doctrinal sobre algunas cuestiones relativas al compromiso y la conducta de los católicos en la vida política 2002	Juan Pablo II (J. Ratzinger Prefecto de la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe)	Ultimos años del pontificado de Juan Pablo II

Elaboración propia

3.4.1 El Concilio Vaticano II

Para Poulat, E. (2012) el Vaticano II supone quizá la última gran expresión del principio de la catolicidad después de pasar la crisis modernista y de que ha triunfado el principio de laicidad frente al laicismo con sus mismas ambivalencias, paradojas y sus trampas, como el jacobinismo.

Pero cabría hablar de laicidad y laicismo, términos que se imbrican pero que son diferentes. Se habla mucho de la laicidad del Estado a veces confundiéndolo con banderas jacobinas, sobre todo en el ámbito mexicano.

No cabe duda, Francia es el contexto para entender y analizar lo que es la laicidad, su historia es pródiga para entender este paradigma de la laicidad e, incluso, el del laicismo, este podría caracterizarse, en su vertiente antireligiosa y anticlerical, como una ideología que tiene como bandera la secularización radical de la sociedad, obvio que es una connotación agresiva, por ello los franceses, Poulat, E. incluido, prefieren manejar el término laicidad.

Benedicto XVI (2008) en París reflexionaba sobre el tema apasionante de las relaciones entre Iglesia y Estado en esas regiones donde millares de templos y catedrales que adornan el corazón de las ciudades populosas y cosmopolitas o la soledad de las tierras de la antigua Galia, son el signo elocuente de una cultura que en la fe quisieron honrar a Aquel que es el autor de la vida y que nos mantiene en la existencia.

El criterio que debe normar las relaciones entre campo político y campo religioso, Cristo lo ofreció al responder a una pregunta: “Dad al César lo que es del César y a Dios lo que es de Dios”.

La Iglesia en Francia tiene actualmente un régimen de libertad, la desconfianza del pasado dio paso de forma paulatina a un diálogo sereno y positivo, frente al Presidente de la república francesa, Sarkozy, manifestó que:

Usted, Señor Presidente, utilizó la bella expresión 'laicidad positiva' para designar esta comprensión más abierta. En este momento histórico en el que las culturas se entrecruzan cada vez más entre ellas, estoy profundamente convencido de que una nueva reflexión sobre el significado auténtico y sobre la importancia de la laicidad es cada vez más necesaria...es fundamental, por una parte, insistir en la distinción entre el ámbito político y el religioso para tutelar tanto la libertad religiosa de los ciudadanos, como la responsabilidad del Estado hacia ellos y, por otra parte, adquirir una más clara conciencia de las funciones insustituibles de la religión para la formación de las conciencias y de la contribución que puede aportar, junto a otras instancias, para la creación de un consenso ético de fondo en la sociedad.

El Vaticano II es expresión y detonador del pensamiento católico moderno, continúa con los principios agustinianos, como lo señala la Constitución pastoral *Gaudium et Spes*, actualmente los cristianos, habitantes de la ciudad temporal y la ciudad eterna, tienen el compromiso de cumplir con fidelidad sus deberes temporales a la luz del espíritu evangélico.

El mundo, aunque no sea la ciudad permanente, es objeto del cuidado por parte de los cristianos en su caminar a la ciudad futura, un error muy común en la actualidad es el divorcio entre la fe y la vida diaria, como si la vida de fe se redujese a la práctica de ciertos actos de culto y al cumplimiento de determinadas obligaciones morales.

Por el contrario, los cristianos al realizar sus actividades temporales lo pueden hacer mediante una síntesis vital del esfuerzo humano, familiar, profesional, científico o técnico, con los valores religiosos, y por cuya altísima jerarquía coopera a la gloria de Dios, es decir, el dinamismo humano se encuentra abierto abierto a la trascendencia y puede a la vez ser fermento del mundo.

De ahí la importancia para la sociedad del quehacer y del trabajo en aras del mejoramiento del mundo a través de la acción política, el catolicismo ofrece una concepción sobre ello, para el que las instituciones humanas, ya sean privadas o públicas deben estar al servicio de la dignidad y del fin del hombre, se trata de luchar contra cualquier esclavitud social o política y respetar en cualquier sistema político los derechos fundamentales del hombre.

Las instituciones deben respetar y responder a las realidades espirituales, que son las más profundas de todas, según lo presenta el catolicismo a través del Vaticano II (1965 en *Gaudium et Spes*), el cual previene contra toda forma de una ética puramente individualista:

por cuanto más se unifica el mundo, tanto más los deberes del hombre rebasan los límites de los grupos particulares y se extiende poco a poco al universo entero. Ello es imposible si los individuos y los grupos sociales no cultivan en sí mismos y difunden en la sociedad las virtudes morales y sociales, de forma que se conviertan verdaderamente en hombres nuevos y en creadores de una nueva humanidad con el auxilio necesario de la divina gracia” (Punto número 30).

Es imperioso en nuestra sociedad una política auténticamente humana, que fomente el sentido interior de la justicia, de la benevolencia y del servicio al bien común y robustecer las convicciones fundamentales en lo que toca a la naturaleza verdadera de la comunidad política (más que al Estado) y al fin, recto ejercicio y límites de los poderes públicos.

Después de los apasionados temas de las relaciones iglesia estado, por parte del Magisterio pontificio se da un deslizamiento ya no al término Estado, sino al de la comunidad política, más amplio que aquél.

Se tiene, asimismo, una mayor reflexión sobre el tema de la libertad religiosa y el de las conciencias.

En *Gaudium et Spes* se sostiene que en un mundo tan plural en el que se vive, resulta importante destacar la importancia de tener un

recto concepto de las relaciones entre la comunidad política y la iglesia y distinguir netamente entre la acción que los cristianos, aislada o asociadamente, llevan a cabo a título personal, como ciudadanos de acuerdo con su conciencia cristiana, y la acción que realizan, en nombre de la iglesia, en comunión con sus pastores. La iglesia, que por razón de su misión y de su competencia no se confunde en modo alguno con la comunidad política ni está ligada a sistema político alguno, es a la vez signo y salvaguardia del carácter trascendente de la persona humana. La comunidad política y la iglesia son independientes y autónomas, cada una en su propio terreno (Punto número 76).

Es decir, el campo es amplísimo, la acción política tienen sus diversas particularidades y matices atendiendo a las regiones del país, la problemática existente, los conflictos internos, así como las relaciones con los poderes dependiendo en cada Estado del país, de cada cultura y desde la perspectiva del grupo social correspondiente.

El bien común, constituido por la comunicación entre los hombres de los bienes espirituales e intelectuales y objeto de protección por parte de toda autoridad política, se rige primariamente por la ley eterna, pero en sus exigencias concretas se encuentra

sometido a continuos cambios, la paz entre los hombres no es una cosa dada, sino un perpetuo quehacer.

Pero debe tomarse en cuenta la fragilidad de la voluntad humana, herida por el pecado, la paz reclama de cada hombre, en principio, del constante dominio de sí mismo para que se proyecte a la sociedad.

A más de 50 años de que inició el Vaticano II todavía no se ha explotado al cien por cien las virtualidades del vigor del pensamiento católico que se manifestó en ese acontecimiento, antes al contrario, lo único que llegó al mundo fue la interpretación del Concilio por parte de los medios de comunicación, un Concilio paralelo, no el de los Pastores reunidos en él.

Es lo que manifestó Benedicto XVI (2013)³⁸:

mientras el Concilio de los Padres se realizaba dentro de la fe, era un Concilio de la fe que busca el *intellectus*, que busca comprenderse y comprender los signos de Dios en aquel momento, que busca responder al desafío de Dios en aquel momento y encontrar en la Palabra de Dios la palabra para hoy y para mañana...el Concilio de los periodistas no se desarrollaba naturalmente dentro de la fe, sino dentro de las categorías de los medios de comunicación de hoy, es decir, fuera de la fe, con una hermenéutica distinta. Era una hermenéutica política.

Los medios de comunicación sólo veían una lucha política, una lucha de poder entre diversas corrientes del catolicismo, inclinándose por la que les parecía más conforme a sus ideologías, les interesaba la descentralización de la Iglesia, el poder para los obispos, el poder del pueblo, de los laicos, la soberanía popular, todo lo reducían y reducen aún, a la mera actividad de la comunidad, la fe que se manifiesta en la liturgia era rechazada.

Los medios de comunicación se hacían eco de este rechazo a la liturgia, pues evidentemente no tenían la formación teológica y escriturística requeridas, de la tendencia, según la cual “Lo sagrado es una cosa pagana, eventualmente también del Antiguo Testamento. En el Nuevo vale sólo que Cristo ha muerto fuera: es decir, fuera de las puertas, en el mundo profano. Así pues, sacralidad que ha de acabar, profano

³⁸ Discurso a los párrocos y el clero de Roma, en el que se realiza una síntesis densa e interpretación del Vaticano II por uno de sus protagonistas en un momento fundamental en la Historia de la Iglesia: Ratzinger, J., preparando ya su renuncia al Papado.

también el culto. El culto no es culto, sino un acto del conjunto, de participación común, y una participación como mera actividad”.

Eso ocasionó la banalización de la idea del Concilio, fueron interpretaciones que surgen fuera de su propia clave, de la fe, en consecuencia también la Escritura sólo es un libro histórico al que hay que tratar de forma solamente histórica, y en la práctica, el demoledor cierre de seminarios, conventos, la liturgia banalizada, prevaleciendo un Concilio virtual frente al Concilio real.

Pero, al decir de Benedicto XVI, la fuerza real del Concilio sigue presente y es el factor de una reforma verdadera y de una verdadera renovación de la Iglesia, después de 50 años ese Concilio virtual empieza a perderse para dar lugar a la fuerza espiritual del Vaticano II: la fe.

3.4.2 Pablo VI y la *Octogesima Adveniens*

A 80 años de la Encíclica *Rerum novarum*, Pablo VI (1971) en la Carta Apostólica *Octogésima adveniens* hacía el llamado a la acción a favor de la justicia social en un mundo en el que existen diferencias contrastantes en el desarrollo económico, cultural y político de las naciones.

En el contexto mundial los cristianos se comprometen de diversas maneras, unos se encuentran reducidos al silencio, en otros son minoría, en otros los cristianos se encuentran tentados por soluciones radicales y violentas de las que creen poder esperar resultados más felices, dejándose seducir por ideologías revolucionarias, que les promete, con espejismo ilusorio, un mundo definitivamente mejor.

Esta Carta, dirigida principalmente a los laicos, da principios de reflexión, normas de juicio y directrices de acción según la DSI, para que los cristianos discernan “las opciones y los compromisos que conviene asumir para realizar las transformaciones sociales, políticas y económicas” (Punto número 4) más urgentes tomando siempre en cuenta la conversión de la humanidad y al progreso de la vida en sociedad pues la cuestión social ha adquirido proporciones mundiales.

Ante los cambios profundos que vive el mundo moderno, el hombre tiene la necesidad de esclarecer su futuro a través de verdades permanentes, eternas.

Frente al reto de los nuevos problemas sociales como la urbanización que crea los cinturones de miseria dentro de la inmensidad amorfa de la ciudad, los cristianos deben de

acordarse de Jonás, quien por mucho tiempo recorre Nínive, la gran ciudad, anunciar en ella la Buena Nueva de la misericordia divina, sostenido en su debilidad por la sola fuerza de la palabra de Dios todopoderoso. En la Biblia, la ciudad es frecuentemente...el lugar del pecado y del orgullo; orgullo del ser humano que se siente suficientemente seguro para construir su vida sin Dios y también para afirmar su poder contra Dios. Pero existe también Jerusalén, la ciudad santa, el lugar de encuentro con Dios, la promesa de la ciudad que viene de lo alto (Punto número 12).

Se hace apremiante el compromiso por los jóvenes, las mujeres, los trabajadores y sus derechos sindicales, los minusválidos, los migrantes, las discriminaciones, los no nacidos y las políticas de control de la natalidad, el desempleo, ante esos problemas se necesita el “llamamiento a la imaginación social”.

Asimismo, los medios de comunicación social ante su eficacia pueden por sí mismos construir y estructurar un nuevo poder en la civilización de la imagen, por ello se requiere que el poder político asegure que la difusión de los mensajes no menoscabe el patrimonio común de valores de una sociedad.

La aspiración a la igualdad y a la participación, reflejos de la dignidad de la persona humana y de su libertad, sigue siendo el reto para que se plasmen en reconocimientos jurídicos, pero que sin que se queden en lo meramente formal, por ello se hace necesario una educación renovada de la solidaridad, precaverse de una afirmación excesiva de la igualdad que puede dar lugar a un individualismo en el que cada quien reivindica sus derechos sin querer responsabilizarse del bien común.

Es decir, los derechos de cada uno debe ser correlativo al reconocimiento de los deberes de cada uno de cara a los demás; “el sentido y la práctica del deber están mutuamente condicionados por el dominio de sí, la aceptación de las responsabilidades y de los límites puestos al ejercicio de la libertad de la persona individual o del grupo” (Punto número 24).

Esta doble aspiración hacia la igualdad y la participación trata de conseguir un tipo de sociedad democrática a través de la acción política, distinguiéndola claramente de la ideología.

Esta acción política debe

estar apoyada en un proyecto de sociedad coherente en sus medios concretos y en su aspiración, que se alimenta de una concepción plenaria de la vocación del ser humano y de sus diferentes expresiones sociales. No pertenece ni al Estado, ni siquiera a los partidos políticos que se cerraran sobre sí mismos, el tratar de imponer una ideología por medios que desembocarían en la dictadura de los espíritus, la peor de todas. Toca a los grupos establecidos por vínculos culturales y religiosos—dentro de la libertad que a sus miembros corresponde—desarrollar en el cuerpo social, de manera desinteresada y por su propio camino, estas convicciones últimas sobre la naturaleza, el origen y el fin de la persona humana y de la sociedad. En este campo conviene recordar el principio proclamado por el Concilio Vaticano II: ‘La verdad no se impone más que por la fuerza de la verdad misma, que penetra el espíritu con tanta dulzura como potencia’ (Punto número 25).

Pablo VI recuerda que si los hombres quieren vivir su fe en una acción política no pueden adherirse a sistemas ideológicos opuestos a la fe y a una recta comprensión de lo que es el hombre, no siendo lícito favorecer el marxismo o la ideología liberal a la que le importa la búsqueda exclusiva del interés y del poder, menoscabándose las solidaridades sociales que son fin y motivo primario del valor de la organización social.

El sumarse a una ideología puede traer el peligro de refugiarse en ella como explicación última y suficiente de la realidad, construyéndose un nuevo ídolo, totalitario y obligatorio, por tanto, la fe cristiana supera las ideologías al reconocer a “Dios, trascendente y creador, que interpela, a través de todos los niveles de lo creado, a la humanidad como libertad responsable” (Punto número 28).

No obstante que se vive una crisis de las ideologías, esto se escribía antes de la caída del muro de Berlín, puede darse también el surgimiento de un nuevo positivismo: “la técnica universalizada como forma dominante del dinamismo humano, como modo invasor de existir, como lenguaje mismo, sin que la cuestión de su sentido se plantee realmente” (Punto número 29).

Pablo VI trata el tema de cómo algunos cristianos se sienten comprometidos con el socialismo por el afán de la justicia social olvidándose de cómo precisamente estos movimientos históricos socialistas siguen condicionados por su ideología de origen.

El caso latinoamericano fue paradigmático en los años setenta y ochenta principalmente, que no tomaban en cuenta en estos movimientos históricos su propia organización y su fin político, además, inspirados por una ideología con pretensiones de dar una visión total y autónoma de la persona humana, por lo que se hacía ineludible hacer distinciones que guiaran las opciones políticas concretas, se reflexionara y se actuara en consecuencia.

Pablo VI analiza el fenómeno del marxismo y sus diversas interpretaciones y cómo influyó en algunos cristianos, así, para algunos se presenta

bajo una forma más atenuada, más seductora para el espíritu moderno: como una actividad científica, como un riguroso método de examen de la realidad social y política como el vínculo racional y experimentado por la historia entre el conocimiento teórico y la práctica de la transformación revolucionaria. A pesar de que este tipo de análisis concede un valor primordial a algunos aspectos de la realidad, con detrimento de otros, y los interpreta en función de una ideología arbitraria, proporciona; sin embargo a algunos, a la vez que un instrumento de trabajo, una certeza previa para la acción: la pretensión de descifrar, bajo una forma científica, los resortes de la evolución de la sociedad. Si bien en la doctrina del marxismo, tal como es concretamente vivido, pueden distinguirse estos diversos aspectos, que se plantean como interrogantes a los cristianos para la reflexión y para la acción, es sin duda ilusorio y peligroso olvidar el lazo íntimo que los une radicalmente, el aceptar los elementos del análisis marxista sin reconocer sus relaciones con la ideología, el entrar en la práctica de la lucha de clases y de su interpretación marxista, omitiendo el percibir el tipo de sociedad totalitaria y violenta a la que conduce este proceso (Puntos números 33-34).

Pero también se rechaza la ideología liberal, no hay que olvidar que en su raíz el liberalismo filosófico es una afirmación errónea de la autonomía del ser individual en su actividad, sus motivaciones, el ejercicio de su libertad, esta ideología requiere también, por parte de cada cristiano el discernimiento conveniente, la debilidad de las ideologías se refleja en sistemas concretos como el socialismo burocrático, el capitalismo tecnocrático, la democracia autoritaria, que no han resuelto el gran problema humano de vivir todos juntos en la justicia y en la igualdad.

Las ideologías han dado lugar a las utopías, como formas críticas de la sociedad, que pretenden resolver el problema político de las sociedades modernas, siendo sólo el pretexto para rehuir las tareas concretas refugiándose en un mundo imaginario, vivir en un futuro hipotético es una ilusión para dejar de lado responsabilidades inmediatas.

Sin embargo, pueden potenciarse estas formas de crítica social, la utopía puede provocar

con frecuencia la imaginación prospectiva para percibir a la vez en el presente lo posiblemente ignorado que se encuentra inscrito en él y para orientar hacia un futuro mejor; sostiene además la dinámica social por la confianza que da a las fuerzas inventivas del espíritu y del corazón humano; y, finalmente, si se mantiene abierto a toda la realidad, puede también encontrar nuevamente el llamamiento cristiano. El Espíritu del Señor, que anima al ser humano renovado en Cristo, trastorna de continuo los horizontes donde con frecuencia la inteligencia humana desea descansar, movida por el afán de seguridad, y las perspectivas últimas dentro de las cuales su dinamismo se encerraría de buena gana; una cierta energía invade totalmente a este ser, impulsándole a trascender todo sistema y toda ideología. En el corazón del mundo permanece el misterio de la humanidad, que se descubre hija de Dios en el curso de un proceso histórico y psicológico donde luchan y se alternan presiones y libertad, opresión del pecado y sople del Espíritu (Punto número 37).

Es decir, se pueden vivir en lo personal las utopías de nuestra renovación personal, el trabajo diario, el compromiso en mi entorno directo, pueden ser esas utopías de la vida corriente.

El dinamismo de la fe se compromete en la construcción de una ciudad humana, pacífica, justa y fraterna, que sea una ofrenda agradable a Dios. La ciencia misma puede contribuir al desarrollo social aunque se advierte sobre el nuevo positivismo en el que el hombre, después de haber dominado racionalmente la naturaleza, se halla como encerrado dentro de su propia racionalidad, convirtiéndose en objeto de la propia ciencia.

La necesidad metodológica y los apriorismos ideológicos conducen frecuentemente a aislar, a través de las diversas situaciones, ciertos aspectos de la humanidad y a darles, por ello, una explicación que pretende ser global o por lo menos una interpretación que querría ser totalizante desde un punto de vista puramente cuantitativo o fenomenológico. Esta reducción 'científica' lleva consigo una pretensión peligrosa. Dar así privilegio a tal o cual aspecto del análisis es mutilar a hombres y mujeres y, bajo las apariencias de un proceso científico, hacerse incapaz de comprenderles en su totalidad (Punto número 38).

En la construcción de una sociedad nueva al servicio de la persona se hace perentorio saber de antemano qué concepto se tiene de la humanidad, es dable que los cristianos se comprometan con las ciencias, sin pasar por alto que las mismas ciencias constituyen un lenguaje, sí, cada vez más complejo, pero que, más que agotar, dilata el misterio del corazón humano y no aporta la respuesta total y definitiva al deseo que surge de lo más profundo del ser del hombre.

Ante la ideología del progreso, tema que Pablo VI desarrolló en *Populorum progressio*, debe tomarse en cuenta, sobre todo, que el verdadero progreso se encuentra en el desarrollo de la conciencia moral, que lleva a la persona a tomar sobre sí las solidaridades ampliadas y a abrirse libremente al prójimo y a Dios, este progreso va al encuentro del misterio escatológico de la muerte de Cristo y su resurrección, que con el impulso del Espíritu, hacen que la persona sitúe su libertad creadora y agradecida en la verdad de cualquier progreso y en la única esperanza que no decepciona jamás.

Ante tales desafíos la enseñanza social de la Iglesia acompaña el dinamismo de los hombres

no interviene para confirmar con su autoridad una determinada estructura establecida o prefabricada, no se limita, sin embargo, simplemente a recordar unos principios generales. Se desarrolla por medio de la reflexión madurada al contacto con situaciones cambiantes de este mundo, bajo el impulso del Evangelio como fuente de renovación, desde el momento en que su mensaje es aceptado en la plenitud de sus exigencias (Punto número 42).

La acción política debe tomarse con responsabilidad, la política ofrece un camino serio y difícil, aunque no el único, para cumplir el deber grave que los cristianos tienen de servir a los demás, no se trata de hacer de la política algo absoluto, respetando siempre la autonomía de la realidad política, los cristianos deben guardar la coherencia entre sus opciones y el Evangelio.

Pablo VI hacía un llamamiento urgente a la acción para la renovación del orden temporal, penetrar del espíritu cristiano la mentalidad y las costumbres, las leyes y las estructuras de la comunidad de vida en la que viven, pero no basta

recordar principios generales, manifestar propósitos, condenar las injusticias graves, proferir denuncias con cierta audacia profética; todo ello no tendrá peso real si no va acompañado en cada persona por una toma de conciencia más viva de su propia responsabilidad y de una acción efectiva. Resulta demasiado fácil echar sobre los demás la responsabilidad de las presentes injusticias, si al mismo tiempo no nos damos cuenta de que todos somos también responsables, y que, por tanto, la conversión personal es la primera exigencia. Esta humildad fundamental quitará a nuestra acción toda clase de asperezas y de sectarismos; evitará también el desaliento frente a una tarea que se presenta con proporciones inmensas. La esperanza del cristiano...proviene, en primer lugar, de saber que el Señor está obrando con nosotros en el mundo, continuando en su Cuerpo, que es la Iglesia —y mediante ella en la humanidad entera—, la redención consumada en la cruz, y que ha estallado en victoria la mañana de la resurrección (Punto número 48).

3.4.3 El Documento de Puebla

En el marco de la visita de Juan Pablo II a México, la primera, la CELAM reunida en Puebla generó el Documento *La Evangelización en el presente y en el futuro de América Latina* (1979), mismo que se prestó a polarizadas interpretaciones en el ámbito intraeclesial pero que no hace más que recoger las líneas directrices del Vaticano II, de la *Octogesima adviniens* y de la *Evangelii nuntiandi* (analizada más adelante) de Pablo VI.

Puebla aborda claramente los conceptos de política y compromiso político:

Deben distinguirse dos conceptos de política y de compromiso político: Primero, la política en su sentido más amplio que mira al bien común, tanto en lo nacional como en lo internacional. Le corresponde precisar los valores fundamentales de toda comunidad- la concordia interior y la seguridad exterior- conciliando la igualdad con la libertad, la autoridad pública con la legítima autonomía y participación de las personas y grupos, la soberanía nacional con la convivencia y solidaridad internacional. Define también los medios y la ética de las relaciones sociales. En este sentido amplio, la política interesa a la Iglesia y, por tanto, a sus Pastores, ministros de la unidad. Es una forma de dar culto al único Dios, desacralizando y a la vez consagrando el mundo a él (LG 34), (Punto número 521).

En este sentido no es válida la absolutización de la política como lo han hecho las ideologías totalitarias que han venido siendo una nueva forma de religión. Asimismo esta política en sentido amplio o metapolítica se expresa en la multiforme acción pastoral de la Iglesia.

Segundo: La realización concreta de esta tarea política fundamental se hace normalmente a través de grupos de ciudadanos que se proponen conseguir y ejercer el poder político para resolver las cuestiones económicas, políticas y sociales según sus propios criterios o ideologías. En este sentido se puede hablar de 'política de partido'. Las ideologías elaboradas por esos grupos, aunque se inspiren en la doctrina cristiana, pueden llegar a diferentes conclusiones. Por eso, ningún partido político por más inspirado que esté en la doctrina de la Iglesia, puede arrogarse la representación de todos los fieles, ya que su programa concreto no podrá tener nunca valor absoluto para todos (Punto número 523).

Resulta clara la distinción entre política del bien común y la partidista y la que encendió variadas polémicas en España y Latinoamérica, en México, las reformas constitucionales de 1992 en materia religiosa terminaron con el *modus vivendi* entre Iglesia y Estado, no sin polémicas dentro de la Iglesia por las negociaciones llevadas a cabo.

Puebla en otra conclusión insiste en que los Pastores no pueden comprometerse con ideologías políticas partidistas, lo político también debe ser objeto de Evangelización a través de la enseñanza social de la Iglesia.

Por su parte, los sacerdotes no pueden militar o comprometerse en políticas partidistas pues se corre el riesgo de absolutizar y radicalizar tales ideologías, el sacerdote es el hombre de lo Absoluto, se insiste siempre en la clara distinción entre lo político y lo pastoral.

Terminaba Puebla con la conclusión de rechazo a la violencia política y reestablecer la justicia en las relaciones sociopolíticas y económicas en el espíritu del Vaticano II.

3.4.4 El compromiso político de los católicos en Juan Pablo II

Con Juan Pablo II las visitas pastorales a otros países tomaron una importancia fundamental, ya Pablo VI las había comenzado en la India, Colombia, Nueva York, Uganda, Oceanía.

Por parte de Juan Pablo II existieron unas visitas que tuvieron una clara resonancia más que política metapolítica, al señalarse principalmente los principios fundamentales que el catolicismo sostiene sobre la naturaleza de la política.

Ciertamente, el impacto político de este tipo de visitas se dio en el ámbito de la teoría política y el de los principios que fundan el compromiso político de los católicos

Las cinco visitas de Juan Pablo II a México, sobre todo la primera en 1979, la primera de su pontificado, incluso antes que la efectuada en Varsovia con unas repercusiones metapolíticas de primer orden, sobresalieron principalmente por las cuestiones pastorales, eclesiales y sociales, aunque se puede decir que preparó las reformas constitucionales en 1992 en el régimen de Salinas, C. (1988-1994) preparadas ciertamente desde las altas cúpulas tanto del Estado como del Episcopado mexicano.

Sin embargo, el Documento de Puebla ya analizado, se da en ese contexto de la primera visita papal a México.

3.4.4.1 El compromiso político de los católicos y la teología de la liberación.

Tal vez la más trascendente en el ámbito político fue la de Managua, Nicaragua, el 4 de marzo de 1983, en pleno acto eucarístico los sandinistas irrumpieron la homilía del Papa. En Nicaragua se dio el más acabado proyecto de imponer, desde el poder político, una iglesia “popular”, la teología de la liberación había llegado a sus últimas consecuencias.

La literatura es pródiga sobre el tema de la teología de la liberación, sin entrar en detalles³⁹, desde sus mismos defensores se ha hecho ya una crítica a los mismos presupuestos y repercusiones pragmáticas de la misma teología de la liberación, todavía inmersos en esa visión a la que aludía Benedicto XVI al interpretar el Vaticano II, donde la fe da paso a un activismo popular, no sin confusiones este término tan amplio y polifacético.

En este sentido, el conocido apologista de la teología de la liberación, el uruguayo Segundo, J.L. (1993), ha manifestado que “La poca preparación política de esos cristianos de base popular hace que sean manipulados por carecer de los conocimientos críticos e ideológicos de los dirigentes partidarios” al poner como ejemplo el caso de Nicaragua.

No cabe duda, los ochenta es la década de América central, se podrían poner dos fechas simbólicas para delimitar la visita papal a Nicaragua, 24 de marzo de 1980, el asesinato del Arzobispo de San Salvador, Oscar Arnulfo Romero; 16 de noviembre de 1989, el asesinato de los jesuitas salvadoreños.

Con la revolución sandinista que vence poco después de la reunión de Juan Pablo II y la CELAM en Puebla en enero de 1979, muchos católicos se habían comprometido con el sandinismo. Guatemala, El Salvador, Nicaragua en esos años significan la explosión de lo que pasaba ocultamente en América del Sur, el caso mexicano era distinto.

Aunque hay interpretaciones en el sentido de que el Documento de Puebla marcó históricamente esa década de los ochenta en América Central, al decir de Comblin, J. (1993), las mismas obedecen más bien a una lucha de interpretaciones de un

³⁹ Ver el aspecto teórico en el apartado 2.5.1 El compromiso político de la fe en las teologías de la liberación (Capítulo II, pp. 82 y ss); con relación a los resultados de la investigación el apartado 6.3.4.1 El compromiso social y político de los católicos en Guanajuato a la luz de la Encuesta Nacional de Cultura y Práctica Religiosa, (CapítuloVI, pp. 476 y ss).

documento que si bien es cierto sienta las bases fundamentales del compromiso político y la acción social, señala los riesgos de su manipulación.

En efecto, “Entonces empezó la lucha por la interpretación de Puebla. Algunos, estimulados por el CELAM, trataron de entablar una lucha contra las comunidades eclesiales de base, invocando la denuncia contra la Iglesia popular” (p. 35), aunque para Comblin, J. la batalla de la interpretación resultó ganada por los partidarios de la liberación, según sus mismos esquemas liberacionistas del ideólogo brasileño.

Pero Puebla, como él reconoce, advertía claramente sobre las relecturas bíblicas, del magisterio paralelo y de algunas teologías de la liberación.

Ese fue el contexto de la visita papal a Nicaragua. Juan Pablo II, ante sacerdotes que tenían carteras públicas en el gobierno sandinista, como a Cardenal, E., se le señaló que arreglara su situación con la Iglesia, un monje trapense y marxista.

Juan Pablo II (1983-A)⁴⁰, en el espíritu de Puebla, fue claro en el rechazar una pretendida iglesia popular porque afectaba la unidad de la Iglesia,

puesta en cuestión cuando a los poderosos factores que la constituyen y mantienen, la misma fe, la Palabra revelada, los sacramentos, *la obediencia a los obispos y al Papa*, el sentido de una vocación y responsabilidad común en la tarea de Cristo en el mundo, se anteponen consideraciones terrenas, compromisos ideológicos inaceptables, opciones temporales, incluso concepciones de la Iglesia que suplantán la verdadera, instalándose “magisterios paralelos”.

Resaltaba que esa unidad de la Iglesia implicaba el respeto al magisterio de la Iglesia, incluyendo el campo de la enseñanza social de la Iglesia

Señalaba como absurdo y peligroso al lado o en contra de la Iglesia, otra Iglesia concebida sólo como “carismática” y no institucional, “nueva” y no tradicional, alternativa y una “Iglesia popular”, era una forma más de materialismo que la misión de la Iglesia encuentra en el mundo.

El anuncio del Evangelio debería estar libre de deformaciones derivadas de ideologías o programa político alguno o propagandas antieducadoras o coyunturales.

⁴⁰ Homilía en la Plaza central de Managua en su viaje a Centroamérica.

El propagandismo sandinista hacía gala de prepotencia en la Eucaristía celebrada por Juan Pablo II, necesaria para un compromiso serio y formal de respetar el sacramento como como signo de unidad y vínculo de caridad.

En su segunda visita a Managua, el sandinismo había sido derrotado en elecciones democráticas triunfando Chamorro, V., Juan Pablo II recordaba que su visita era distinta a la de 1983.

La paz había vuelto a Nicaragua y Centroamérica, se gozaba de una auténtica libertad religiosa, Juan Pablo II (1996)⁴¹ invitaba a Nicaragua hallar en la Liturgia católica luz en una nueva etapa de su historia, con el providencialismo que le caracterizaba, Juan Pablo II terminaba así

Hace trece años parecía que tú, Nicaragua, tú, América Central, eras solamente un campo, un polígono de las superpotencias; hoy se ve que tú eres el sujeto de tu propia soberanía humana, cristiana, nicaragüense. Recuerdo la celebración de hace trece años; tenía lugar en tinieblas, en una gran noche oscura. Hoy se ha tenido la misma Celebración Eucarística al sol; se ve que la divina Providencia está actuando sus designios en la historia de las naciones de toda la humanidad.

3.4.4.2 El compromiso político de los católicos en regímenes políticos de seguridad nacional.

Desde los años sesenta en América del Sur y Centroamérica predominaba la ideología de la seguridad nacional⁴² basada, en parte, en la tesis hobbesiana según la cual se encuentra el hombre en estado permanente de guerra, por lo que los Estados primaban la estrategia política de la seguridad sobre el mismo bienestar de los ciudadanos, ello alentó golpes de estado como los de Brasil (1964), Chile (1973) y Argentina, entre otros.

En Chile, ya bajo el régimen de Pinochet, A., Juan Pablo II, analizando los rasgos de la cultura de un pueblo, su estilo de vida común, su vida integrada por los valores o desvalores que se expresan y configuran, sus costumbres, la lengua, las instituciones y estructuras de convivencia social, ponía de realce el reconocimiento del hombre en su condición de “ser distinto y superior”, de ahí que surja en el hombre el interrogante antropológico y el ético.

⁴¹ Homilía en la Plaza central de Managua.

⁴² Analizada en el Documento de Puebla como una ideología más como el liberalismo o el marxismo.

Siguiendo a Puebla Juan Pablo II (1987-A)⁴³ manifestaba que sobre dicho fundamento

arraiga lo esencial de toda cultura, 'la actitud con que un pueblo afirma o niega una vinculación religiosa con Dios'; lo cual conduce, a que 'la religión o la irreligión sean inspiradoras de todos los restantes órdenes de la cultura –familiar, económico, político, artístico...en cuanto los libera hacia un último sentido trascendente o los encierra en su propio sentido inmanente' (*Puebla*, 389).

Se invitaba al pueblo chileno a dar cumplida y libre expresión a lo que es justo y verdadero sin sustraerse a una participación responsable en la gestión pública y en la defensa y promoción de los derechos del hombre.

Asimismo, recordaba que la Iglesia, siguiendo las enseñanzas de Vaticano II, no se confunde con la comunidad política ni está ligada a sistema político alguno, sino que en cumplimiento de su misión debe proyectar la luz evangélica sobre las realidades temporales, desde luego también la actividad política, con el propósito de que brillen en la sociedad los valores éticos y morales que pongan de manifiesto el carácter trascendente de la persona y la protección de sus derechos inalienables.

Se sigue insistiendo en el espíritu de Puebla por la opción preferencial a los pobres sin que fuera excluyente y el compromiso para combatir la miseria material y sobre todo, espiritual, coexisten en la comunidad política el compromiso por el bien común y el fin trascendente del hombre.

La Iglesia en este aspecto ofrece como servicio a los hombres un juicio moral, incluso sobre materias del orden político cuando estén en juego los derechos fundamentales de las almas, sin que sea una indebida injerencia en un campo a ella extraño, hay que verlo en relación al bien común.

Argumentaba Juan Pablo II que

Sería por ello, inaceptable que injerencias externas pretendieran torcer o sojuzgar la voluntad nacional, con objeto de instaurar un modelo político que la mayoría de los chilenos no aprueban...es necesario, como enseña el Concilio Vaticano II, que dentro de cada país existan 'posibilidades efectivas de tomar parte libre y activamente en la fijación de los fundamentos jurídicos de la comunidad política, en el gobierno de la cosa pública, en la determinación de los campos de acción y de los límites de las diferentes instituciones y en la elección de los gobernantes' (*Gaudium et spes*, 75)).

⁴³ Discurso a los representantes del mundo de la Cultura en Santiago de Chile.

Haciéndose preciso el respeto a los derechos humanos, no sólo por razones de conveniencia política, sino en base al profundo respeto que merece toda persona, por ser criatura de Dios, dotada de una dignidad única y llamada a un destino trascendente, pues la raíz de todo mal está en el corazón del hombre, si no hay conversión interior y profunda, muy poco valdrán los ordenamientos legales o los moldes socioeconómicos.

Juan Pablo II insistía en el respeto a los laicos católicos en la elección de sus opciones temporales pues la Iglesia no puede identificarse con corrientes o soluciones partidistas, menos con presupuestos materialistas del hombre y de la historia, requiriéndose que los laicos se formen cristianamente para ser la fuerza formidable de evangelización y humanización de todas las realidades temporales.

En Argentina Juan Pablo II (1987)⁴⁴ se reunía con todos los representantes del Estado en sus diferentes niveles poniendo de relieve la dignidad del quehacer político, resaltando la preeminencia de los valores morales y de la dimensión ética, para fundamentar los derechos del hombre y sus aspiraciones más legítimas.

No todos los ámbitos de la vida personal y social caen bajo la competencia directa de la política; pero debe buscarse el bien común: creando y potenciando en provecho de todas las condiciones sociales que favorezcan el bien auténtico y completo de la persona.

La crisis de valores en la sociedad contemporánea influye en las personas y en la sociedad.

La exigencia inmediata de valores morales, que a su vez han de informar la gestión de los poderes públicos, es una decidida opción por la verdad y la justicia en la libertad, lo cual ha de reflejarse en los instrumentos institucionales y legales que ordenan la vida ciudadana...será siempre deber insoslayable de la autoridad pública la tutela y promoción de los derechos humanos, incluso en situaciones de extrema conflictividad, huyendo de la frecuente tentación de responder a la violencia con la violencia.

Abogaba Juan Pablo II por el pleno restablecimiento de las instituciones democráticas en Argentina para participar responsablemente en la vida pública, cada uno desde su

⁴⁴ Discurso a los Gobernantes argentinos en la Casa Rosada en Buenos Aires, Argentina.

propio puesto, a través del ejercicio de sus derechos y cumpliendo con los deberes cívicos, lo que contribuye al bien común de un país.

El mensaje cristiano transmite una buena nueva para todos: para el mundo político, económico y jurídico.

Cuando la autoridad de la Iglesia emite juicios *de carácter moral* sobre las realidades de orden político, y cuando promueve la dignidad y los derechos inalienables del hombre, busca sobre todo el bien integral de la comunidad política y, por ende, el bien integral de la persona.

En el vasto campo de cuestiones políticas caben soluciones diversas para los laicos que tienen la gran responsabilidad de buscar y aplicar soluciones verdaderamente humanas a los desafíos que plantean los nuevos tiempos y la convivencia social, partiendo de una visión global del hombre y de la humanidad.

Tanto el Estado como la Iglesia, deben abrirse a un amplio espacio al diálogo y a las variadas formas de cooperación, sin olvidar el respeto mutuo a la propia identidad y a las funciones propias de cada una de las dos instituciones.

3.4.5 La *Evangelium vitae* de Juan Pablo II

De los acuciantes problemas sociales y de pobreza vigentes en nuestras sociedades, han surgido nuevas cuestiones tales como la vida y la libertad, que al decir de Juan Pablo II deben ir juntas en su comprensión. Asimismo se requiere de un cambio de mentalidad en la cultura moderna.

La Encíclica *Evangelium Vitae* en 1995 es pródiga en la comprensión del compromiso político, en sentido amplio pero con muchas imbricaciones en las políticas públicas y parlamentarias. De nueva cuenta es el problema de la legislación en su relación con la ética o filosofía moral. Los principios fundamentales de la *Evangelium Vitae* son los siguientes:

1.- Para el desarrollo de una sana democracia, vale la pena la labor humana en el descubrimiento de la existencia de valores humanos y morales esenciales y originarios,

provenientes de la verdad misma del ser humano y que fundamentan su dignidad personal.

Estos valores ínsitos en la persona ninguna mayoría y ningún Estado pueden crear, modificar o destruir, sino que deben sólo reconocer, respetar y promover.

En este reconocimiento de valores deben tomarse en cuenta los elementos fundamentales del conjunto de las relaciones entre ley civil y ley moral, patrimonio de la Iglesia y de las grandes tradiciones jurídicas de la humanidad.

2.-En ningún ámbito de la vida la ley civil puede sustituir a la conciencia ni dictar normas que excedan la propia competencia, la ley debe asegurar el bien común de las personas, mediante el reconocimiento y la defensa de sus derechos fundamentales.

La ley civil debe proteger el respeto de algunos derechos fundamentales, que pertenecen originariamente a la persona y que toda ley positiva debe reconocer y garantizar, el primero de ellos: el derecho inviolable de cada ser humano inocente a la vida, el cual no puede estar supeditado a un presunto derecho de negar ese derecho a los demás, aunque fueran alegados por la mayoría de los miembros de la sociedad.

La tolerancia legal del aborto o de la eutanasia no puede fundamentarse como respeto de la conciencia de los demás, ya que la sociedad tiene el derecho y el deber de protegerse de los abusos en nombre de la conciencia y de la libertad.

3.- Si los poderes públicos se abstienen en reconocer, respetar, armonizar, tutelar y promover derechos y el que se cumplan también los deberes de todos, aquéllos magistrados y legisladores faltarían ellos mismos a su deber no promoviendo esos derechos, por lo que carece de obligatoriedad lo que ellos prescriban.

4.- De ahí la necesaria conformidad de la ley civil con la ley moral, pues toda autoridad es postulada por el orden moral y deriva de Dios, la legislación que contraría tal orden no tiene la fuerza para obligar en conciencia.

Asumiendo la tesis tomista, según la cual la autoridad dejaría de ser tal y degeneraría en abuso, pues la ley “es tal en cuanto está conforme con la recta razón y, por tanto,

deriva de la ley eterna. En cambio, cuando una ley está en contraste con la razón, se la denomina ley inicua; sin embargo, en este caso deja de ser ley y se convierte más bien en un acto de violencia”, (Punto número 71), es la corrupción de la ley.

El caso del aborto y la eutanasia que eliminan directamente vidas humanas inocentes niegan, por tanto, la igualdad de todos ante la ley, abriéndose camino a comportamientos destructivos de la confianza en las relaciones sociales, en consecuencia, tales leyes se encuentran privadas totalmente de auténtica validez jurídica, dejan de ser verdaderas leyes civiles moralmente vinculantes.

5.- Las leyes que van contra el recto uso de la razón no crean obligación alguna de conciencia, vale oponérseles la objeción de conciencia, sí, existe el deber de obedecer a las autoridades públicas legítimamente constituidas, pero también hay que obedecer a Dios antes que a los hombres.

Ante una orden injusta de la autoridad, cabe la obediencia a Dios, como en el caso del Antiguo Testamento, cuando las comadronas se oponen a la orden del faraón, que había ordenado matar a todo recién nacido varón:

Ellas ‘no hicieron lo que les había mandado el rey de Egipto, sino que dejaban con vida a los niños’...es necesario señalar el motivo profundo de su comportamiento: ‘*Las parteras temían a Dios*’. Es precisamente de la obediencia a Dios —a quien sólo se debe aquel temor que es reconocimiento de su absoluta soberanía— de donde nacen la fuerza y el valor para resistir a las leyes injustas de los hombres. Es la fuerza y el valor de quien está dispuesto incluso a ir a prisión o a morir a espada, en la certeza de que ‘aquí se requiere la paciencia y la fe de los santos’ (Ap 13, 10) (Punto número 73).

Ante una ley intrínsecamente injusta, “nunca es lícito someterse a ella, ‘ni participar en una campaña de opinión a favor de una ley semejante, ni darle el sufragio del propio voto’ (Punto número 73).

Si en el caso del voto parlamentario fuera determinante para favorecer una ley más restrictiva, dirigida a restringir, por ejemplo, el número de abortos autorizados, como alternativa a otra ley más permisiva ya en vigor o en fase de votación y que no sea posible evitar o abrogar completamente una ley abortista, “un parlamentario, cuya absoluta oposición personal al aborto sea clara y notoria a todos, puede lícitamente ofrecer su apoyo a propuestas encaminadas a *limitar los daños* de esa ley y disminuir

así los efectos negativos en el ámbito de la cultura y de la moralidad pública” (Punto número 73).

Actuando de esa forma no se presta una colaboración ilícita a una ley injusta; al contrario, se realiza un intento legítimo y obligado de limitar los aspectos inicuos de tal ley.

6.- Ante las legislaciones injustas los hombres se encuentran con problemas de conciencia para colaborar en contra de su derecho a no ser forzados a participar en acciones moralmente malas, aunque se debe precaver, en los casos límite de los daños, el ir cediendo cada vez más a una lógica permisiva.

De ahí, el tener en cuenta los principios generales sobre la *cooperación en acciones moralmente malas*.

Los cristianos, como todos los hombres de buena voluntad, llamados por deber de conciencia, a

no prestar su colaboración formal a aquellas prácticas que, aun permitidas por la legislación civil, se oponen a la Ley de Dios...desde el punto de vista moral, nunca es lícito cooperar formalmente en el mal. Esta cooperación se produce cuando la acción realizada, o por su misma naturaleza o por la configuración que asume en un contexto concreto, se califica como colaboración directa en un acto contra la vida humana inocente o como participación en la intención inmoral del agente principal (Punto número 74).

Los actos que cada uno realiza personalmente tienen una responsabilidad moral, no se puede cooperar sólo por el hecho de que una la ley civil prevea el caso en cuestión, es decir, se trata de rechazar a participar en la realización de una injusticia, esa no cooperación no sólo es un deber moral, sino también un derecho humano fundamental, el recurrir a la objeción de conciencia debe estar a salvo no sólo de sanciones penales, legales, disciplinarias, de carácter económico y profesional.

7.- Los *preceptos morales negativos* (no matarás) son aquéllos que declaran moralmente inaceptable la elección de una determinada acción, se caracterizan por tener un valor absoluto para la libertad humana: obligan siempre y en toda circunstancia, no hay excepciones, de ahí su función positiva pues del *no* se proyecta

todo un horizonte completo del bien del que derivan innumerables *sí* que posibilitan el camino de la libertad.

Juan Pablo II hacía el llamado a un compromiso por el Evangelio de la Vida, a dar las *razones antropológicas* que fundamentan y sostienen el respeto de cada vida humana a través de la acción pastoral, educativa, catequética, predicación y en el diálogo personal, en la formación de las conciencias, “rechazando todo compromiso y ambigüedad que nos conformaría a la mentalidad de este mundo...Debemos estar *en el mundo*, pero no ser *del mundo*” (Punto número 82).

Esa participación debe considerar el realismo tenaz de la caridad, al que se le sirva mediante *formas de animación social y de compromiso político*, defendiendo y proponiendo el valor de la vida en nuestras sociedades cada vez más complejas y pluralistas a través de la animación social y en la estructuración de proyectos culturales, económicos, políticos y legislativos que, en la lógica de la convivencia democrática, se edifique una sociedad en la que se defienda y promueva la vida de todos.

El Evangelio de la vida se encuentra dirigido a la ciudad de los hombres, se trata de trabajar en favor de la vida, contibuyendo, así, a la renovación de la sociedad mediante la edificación del bien común.

8.- De ahí el compromiso por la vida ante la cultura de la muerte, basada en una idea perversa de la libertad exaltando de forma absoluta al individuo, olvidando la solidaridad y la acogida del otro.

El hombre contemporáneo vive en un drama, con Buber, B., Juan Pablo II, lo refiere al *eclipse del sentido de Dios y del hombre*, muy característico del contexto social y cultural dominado por el secularismo en el que la la vida social se aventura en las arenas movedizas de un relativismo absoluto, en el que *todo es pactable, todo es negociable*, hasta los derechos fundamentales como el de la vida.

Tal vez, la más fuerte detracción de la democracia moderna en sus fundamentos filosóficos como el relativismo es la que ha hecho Juan Pablo II, la hipocrecía de las sociedades opulentas fue denunciada en esta Encíclica:

Es lo que de hecho sucede también en el ámbito más propiamente político o estatal: el derecho originario e inalienable a la vida se pone en discusión o se niega sobre la base de un voto parlamentario o de la voluntad de una parte —aunque sea mayoritaria— de la población. Es el resultado nefasto de un relativismo que predomina incontrovertible: el ‘derecho’ deja de ser tal porque no está ya fundamentado sólidamente en la inviolable dignidad de la persona, sino que queda sometido a la voluntad del más fuerte. De este modo la democracia, a pesar de sus reglas, va por un camino de totalitarismo fundamental. El Estado deja de ser la ‘casa común’ donde todos pueden vivir según los principios de igualdad fundamental, y se transforma en *Estado tirano*, que presume de poder disponer de la vida de los más débiles e indefensos, desde el niño aún no nacido hasta el anciano, en nombre de una utilidad pública que no es otra cosa, en realidad, que el interés de algunos. Parece que todo acontece en el más firme respeto de la legalidad, al menos cuando las leyes que permiten el aborto o la eutanasia son votadas según las, así llamadas, reglas democráticas. Pero en realidad estamos sólo ante una *trágica apariencia de legalidad*, donde el ideal democrático, que es verdaderamente tal cuando reconoce y tutela la dignidad de toda persona humana, es *traicionado en sus mismas bases*: ‘¿Cómo es posible hablar todavía de dignidad de toda persona humana, cuando se permite matar a la más débil e inocente? ¿En nombre de qué justicia se realiza la más injusta de las discriminaciones entre las personas, declarando a algunas dignas de ser defendidas, mientras a otras se niega esta dignidad?’ Cuando se verifican estas condiciones, se han introducido ya los dinamismos que llevan a la disolución de una auténtica convivencia humana y a la disgregación de la misma realidad establecida. Reivindicar el derecho al aborto, al infanticidio, a la eutanasia, y reconocerlo legalmente, significa atribuir a la libertad humana un *significado perverso e inicuo*: el de un *poder absoluto sobre los demás y contra los demás*. Pero ésta es la muerte de la verdadera libertad: ‘En verdad, en verdad os digo: todo el que comete pecado es un esclavo’ (Punto número 20).

3.4.6 Nota Doctrinal de Ratzinger, J.

Desde luego que el cometido de los laicos en la política responde precisamente a la participación en la construcción de una sociedad y un Estado más justos. Desde que Ratzinger, J. (2002) era el Prefecto de la Sagrada Congregación de la Fe se nota claramente la influencia de su pensamiento en un documento (Nota doctrinal) que trata precisamente de la participación política de los católicos.

Se destaca, ante un laicismo intolerante, el concepto de laicidad entendida como “autonomía de la esfera civil y política de la esfera religiosa y eclesiástica - nunca de la esfera moral -, es un valor adquirido y reconocido por la Iglesia, y pertenece al patrimonio de civilización alcanzado” (Punto número 6).

Para el cristianismo, según Ratzinger, es de suma importancia la distinción entre la esfera religiosa y la política, claro, con constantes tensiones en la historia, principio muy olvidado en sectores laicistas, principio que no tiene nada que ver con valores confesionales o con la intolerancia, sino que se fincan en el conocimiento natural sobre el hombre que vive en sociedad, un saber racional abierto a nuevas posibilidades confiando en las capacidades de la razón del hombre, una auténtica racionalidad humana en la que entra la política como actividad humana.

No se trata, esto es importante recalcarlo, de identificar la ley religiosa con la ley civil, ello implicaría vulnerar derechos humanos inalienables, sino de salvaguardar las exigencias éticas fundamentales para el bien común de la sociedad mediante un compromiso EN la política (Ver en Anexo 4 el Documento completo).

La política, a fin de cuentas actividad del hombre en sociedad, debe hacer también referencia a principios dotados de valor absoluto, precisamente porque están al servicio de la dignidad de la persona y del verdadero progreso humano, además, ello sería un legítimo modo de interpretar de manera diferente algunos principios básicos de la teoría política como lo sostiene, por ejemplo, Habermas, J.

Es importante destacar que en el pensamiento de Ratzinger se resalta el absolutismo en la ética fundamental respecto a valores que, afincados en la dignidad del ser humano, son válidos para todos, no es un absolutismo en la política.

Por el contrario, la defensa de valores absolutos referenciales en la política, paradójicamente, fomenta el sano relativismo democrático, es decir, lo político es transitorio, lo absoluto son las verdades sobre el ser humano, lo que es importante poner de relieve, porque en la actualidad se da una confusa mezcla entre moralismo y derecho.

El positivismo jurídico, por ejemplo, subsume lo moral a lo jurídico, nos encontramos de nueva cuenta entre la relación entre el poder y el derecho, dicho positivismo subordina a su principio absoluto, la teoría pura del derecho en Kelsen: la decisión de las mayorías, el relativismo en la democracia, aunque con pretensiones absolutistas de algo que de suyo, se reitera, es relativo.

Cordova, L. (2009) se refiere a Kelsen en que el teórico del derecho austriaco describe al “absolutismo filosófico” como el reconocimiento metafísico de la existencia de una realidad absoluta, independientemente del conocimiento humano y cuya existencia es objetiva y no limitada en el espacio y más allá del tiempo y respecto de los cuales el conocimiento humano es restringido.

Frente a ello, el “relativismo filosófico” opone la doctrina empírica, para la cual la realidad existe sólo al interior del conocimiento humano y, como objeto del conocimiento, es relativa al sujeto cognoscente, kantismo puro.

Como lo absoluto se encuentra más allá de la experiencia humana y es inaccesible a nuestro conocimiento, imposible de ser conocido, el paso al agnosticismo es la consecuencia lógica y coherente.

Para Kelsen la admisión de existencia de lo absoluto implica la posibilidad de la verdad absoluta y de los valores absolutos, paradójicamente, lo que caracteriza la modernidad política son sus pretensiones absolutistas: empirismo, relativismo, agnosticismo.

En 2002 Ratzinger en la referida Nota doctrinal resalta los principios absolutos sobre la persona, por lo que hace que lo político se subordine, por su carácter relativo, cambiante, al personalismo, a un humanismo integral.

Describiendo Ratzinger la cultura de la modernidad, considera que para el catolicismo, es importante lo relacionado con las legislaciones que se han venido haciendo a lo largo del siglo XIX a la actualidad.

Ahí es donde se da el punto de encuentro entre los temas de la justicia en relación con el derecho y la ética, cobran importancia fundamental, porque con las leyes se puede configurar culturalmente a una sociedad, aunque procesos culturales como la secularización preparan el terreno a esas legislaciones. Se esquematiza este proceso cultural de la siguiente manera:

Tabla 4

Proceso cultural contemporáneo que orienta legislaciones

Laicidad	Laicismo intolerante
----------	----------------------

La razón y principios de la ley moral natural	Relativismo moral ético, disolución de la ←
Principios éticos no negociables	Teorización del pluralismo como fundamento de la democracia
Recta concepción sobre la persona humana	Orientaciones culturales y morales transitorias
Intangibilidad de la vida humana	Se niega la relevancia política y cultural de la fe cristiana y de la posibilidad de una ética natural
Acción política: principios morales en los que no caben derogaciones, excepciones o compromiso alguno	Anarquía moral
Autonomía de las realidades temporales no de la moral	Libertinaje e individualismo
Deber moral de coherencia	
Rechazo de una visión utópica o profetismo o esperanza terrena anulando la tensión cristiana a la vida eterna	
Verdad y libertad	Se privilegian los derechos y se prescinde de los deberes y compromisos del hombre

Elaboración propia

Es claro que la laicidad defendida por el cristianismo católico implica que las instituciones públicas observen una neutralidad sana, en base precisamente a la autonomía de las realidades terrenas o temporales y que debe existir una confluencia participativa de la sociedad en la configuración política de los Estados democráticos modernos.

Es decir, la identidad política de un pueblo puede basarse en principios básicos tales como la democracia, los derechos humanos, la igualdad junto a la referencia a tradiciones históricas, lingüísticas o religiosas.

Es obvio que no se trata, en una democracia pluralista, volver a una religión, a una confesionalidad, el catolicismo no lo exige, pero tampoco se puede imponer una anti religión civil, se requiere del consenso de la ciudadanía, de construir en un diálogo racional bajo esquemas de civilidad y libertad.

A veces se habla de libertad pero de la de uno, de la de mis apetencias personales, en mucho sectores laicistas se ve a la religión como un problema.

Razón religiosa ← vs Razón secular

Obsesión: política (la religión como una amenaza)

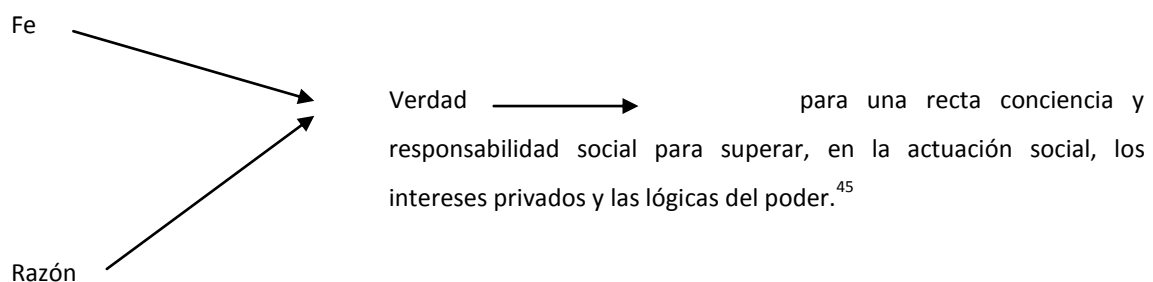
Epistemológica (la religión como modo defectuoso de razonar)

El cristianismo, se ha visto, ha tratado precisamente ofrecer a la razón secular una oferta racional como fuente de sabiduría sobre los asuntos humanos como la política, ha desentrañado el problema epistemológico de la razón modernista, que hunde sus raíces filosóficas en el mito de la Ilustración (*Aufklärung*).

Taylor, Ch., (2011) analizando la evolución del pensamiento de Rawls y Habermas, pone en tela de juicio éste mito de la Ilustración, no es convincente separar el discurso religioso del no religioso, concluye acertadamente el filósofo canadiense:

puede resultar que la religión sea una ilusión, y por tanto que lo derivado de ella sea menos creíble. Pero hasta que realmente concluyamos eso, no hay razón a priori para sospechar más de ella... Hay proposiciones de este tipo, desde $2 + 2 = 4$ hasta algunos de los resultados mejor fundados de la ciencia natural moderna. Pero las creencias clave que necesitamos... para determinar nuestra moralidad política básica no están entre ellas (p. 57).

Para Benedicto XVI (2009-D), la fe y la razón son dos saberes autónomos pero complementarios, refiere que los dos ámbitos cognitivos son claramente distintos pero que deben actuar con sinergia hacia la verdad, que es luz para ambos saberes:



Los valores del cristianismo, por tanto, no sólo son un elemento útil, sino indispensables para la construcción de una buena sociedad y un verdadero “desarrollo humano integral”, para las personas y para la sociedad misma, mientras haya mejores y buenos hombres, la sociedad será mejor y bondadosa, sin demócratas no hay democracia, sin personas buenas no hay una sociedad buena, sino somos justos no puede existir una sociedad justa.

Desarrollo humano integral, es la bandera del catolicismo en su apuesta por el compromiso social y político, el humanismo integral fue propuesto por el intelectual

⁴⁵ Encíclica *Caritas in veritate*, punto número 4.

francés Maritain, J. y con profunda influencia en la Democracia cristiana y en la intelectualidad católica.

Benedicto XVI (2009-A)⁴⁶ volvió a referirse al desarrollo integral del hombre, lo que implica entender que el hombre es cuerpo (naturaleza) y espíritu encarnado, también idea de Maritain, refería el Papa que a través de la historia “cambian los contextos sociales, pero es inmutable y no pasa de moda la vocación de los cristianos a vivir el Evangelio en solidaridad con la familia humana, al paso de los tiempos. He aquí el compromiso social, he aquí el servicio propio de la acción política, he aquí el desarrollo humano integral”.

En ese contexto italiano Benedicto XVI insistía en la nueva humanidad que tiene que caracterizarse por la escucha y la palabra, del diálogo, de la comunicación, de la comunión con Dios, lograr una humanidad “buena” como es buena la creación, lograr una ecología del espíritu.

Cristo, es el primogénito de la humanidad nueva: el mundo tiene que ser el escenario de una auténtica familia de hermanos construida en la libertad y en la justicia, en la verdad y en la caridad de los hijos de Dios.

En Bagnoregio, Italia (2009-A) insistía, siguiendo los modelos de los santos italianos, entre ellos Buenaventura, que el cuidado de las realidades temporales no debe estar por encima del bien espiritual de las almas: este es el principio fundamental del catolicismo institucional y de su doctrina social y política.

3.4.7 Liberación y D.S.I. en América Latina: Benedicto XVI en el Bajío y Cuba

A Benedicto XVI se le ha considerado el Papa de la razón (razón política), cuatro viajes podrían definirlo:

Tabla 5
Discurso de Benedicto XVI en la Sapienza de Roma

Ratisbona 2006	La Sapienza de Roma 2008	Londres 2010	Alemania 2011
---------------------------	---------------------------------	---------------------	----------------------

⁴⁶ Discurso a la población de Viterbo, Italia.

Universidad	El Papa como una voz de la razón ética de la humanidad: custodia un tesoro de conocimiento y de experiencia éticos	Westminster Hall	Reichstag
Capítulo II	Qué es la razón. ¿Una norma moral es razonable?	Capítulo III 5.5.5	Capítulo III
	Las doctrinas religiosas, siguiendo Rawls, tienen una razón "no pública" pero al menos sí una razón que no podría, en nombre de una racionalidad endurecida desde el punto de vista secularista, ser simplemente desconocida por quienes la sostienen		
	El cristianismo es una sabiduría de vida		
	El catolicismo es tradición responsable y motivada, en la que en el decurso de largos tiempos se han desarrollado argumentaciones suficientemente buenas para sostener su doctrina: el fondo histórico de la sabiduría humana, son también un signo de su racionalidad y de su significado duradero, es algo más que una sola historia de las ideas		
	Los primeros cristianos comprendieron la fe como la disipación de la niebla de la religión mítica para dejar paso al descubrimiento de aquel Dios que es Razón creadora y al mismo tiempo Razón-Amor		
	El derecho es el presupuesto de la libertad, no su antagonista ¿cómo se puede encontrar una normativa jurídica que constituya un ordenamiento de la libertad, de la dignidad humana y de los derechos del hombre		
	Con Habermas, la legitimidad de la Constitución de un país, como presupuesto de la legalidad, derivaría de dos fuentes: de la participación política igualitaria de todos los ciudadanos y de la forma razonable en que se resuelven las divergencias políticas		
	Esta 'forma razonable, no puede ser sólo una lucha por mayorías aritméticas, sino que debe caracterizarse como un 'proceso de argumentación sensible a la verdad'		
	Los representantes del 'proceso de argumentación' público son principalmente los partidos en cuanto responsables de la formación de la voluntad política. De hecho, buscan sobre todo la consecución de mayorías y así se ocuparán casi inevitablemente de los intereses que prometen satisfacer		
	Esos intereses a menudo son particulares y no están verdaderamente al servicio del conjunto. La sensibilidad por la verdad se ve siempre arrollada de nuevo por la sensibilidad por los intereses		
	Actualmente existe más sensibilidad por la verdad como un elemento necesario en el proceso de argumentación política, volviendo a insertar así el concepto de verdad en el debate filosófico y en el político		
	¿Qué es la verdad?, ¿cómo se la reconoce?, ¿qué es razonable? ¿Cómo demuestra una razón que es razón verdadera?: la verdad de la justa convivencia, se debe escuchar a instancias diferentes de los partidos y de los grupos de interés, sin que ello implique en modo alguno querer restarles importancia		
	La cuestión fundamental es la búsqueda sobre el ser hombre en su totalidad. El cristianismo desde siempre, sobre todo cuando surgen las universidades, en un nuevo diálogo con la razón de los demás, con quienes se va encontrando en su historia, ha tenido que luchar por su propia racionalidad		
	El mensaje de la fe cristiana nunca es solamente una "comprehensive religious doctrine" (Rawls), sino una fuerza		

	purificadora para la razón misma, en virtud de su origen, es siempre un estímulo hacia la verdad, una fuerza contra la presión del poder y de los intereses		
--	---	--	--

Elaboración propia

Si la primera visita de Juan Pablo II fue, como se ha dicho, una visita netamente pastoral y religiosa, dado el contexto mexicano, tuvo repercusiones legales-políticas tal y como lo reconoció Benedicto XVI en su visita de Estado, según la publicidad gubernamental de Guanajuato, al Bajío en 2012, encuadrada en la efectuada a Cuba inmediatamente después de su arribo a México.

El discurso de Benedicto XVI (2012-A)⁴⁷ en el Bajío fue esencialmente pastoral, confortar en la fe, en la esperanza y en la caridad, así como un mayor “compromiso por el bien y en el compromiso por la lucha contra el mal”, estuvo recargado por los símbolos históricos que en México han dominado en el conflicto Iglesia Estado.

Por otra parte, político o, más bien, metapolítico es el mensaje dado por el Papa, refiriéndose al primer viaje de Juan Pablo II a México, lo consideró histórico dado el contexto jurídico confuso que en ese entonces vivía la Iglesia en el país, posibilitando una nueva etapa en la colaboración entre Iglesia, Estado y sociedad, hacía 20 años del restablecimiento de las relaciones diplomáticas entre México y la Santa Sede.

Ese compromiso por el bien se manifiesta en la gran responsabilidad que tiene la Iglesia de “educar las conciencias, educar en la responsabilidad moral y desenmascarar el mal, desenmascarar esta idolatría del dinero, que esclaviza a los hombres sólo por él; desenmascarar también las falsas promesas, la mentira, la estafa, que está detrás de la droga. Debemos ver que el hombre necesita del infinito. Si no existe Dios, el infinito se crea sus propios paraísos, una apariencia de ‘infinitudes’”

Como si fueran las décadas de los setenta y ochenta se le cuestionó a Benedicto XVI si podría hablarse en sentido positivo de una teología de la liberación ante los males sociales en que la Iglesia pareciera no comprometerse, manifestó que:

¿qué puede y debe hacer la Iglesia?, ¿qué no puede y no debe hacer? La Iglesia no es un poder político, no es un partido, sino una realidad moral, un poder moral. Dado que la política debe

⁴⁷ Entrevista de los periodistas durante el vuelo a México.

ser fundamentalmente una realidad moral, la Iglesia, en este aspecto, tiene que ver fundamentalmente con la política. Repito lo que acabo de decir: el primer pensamiento de la Iglesia es educar las conciencias y así crear la responsabilidad necesaria; educar las conciencias tanto en la ética individual como en la ética pública. Y aquí quizás algo ha faltado. En América Latina, y también en otros lugares, en no pocos católicos se percibe cierta esquizofrenia entre moral individual y pública: personalmente, en la esfera individual, son católicos, creyentes, pero en la vida pública siguen otros caminos que no corresponden a los grandes valores del Evangelio, que son necesarios para la fundación de una sociedad justa...hay que educar para superar esta esquizofrenia, educar no sólo en una moral individual, sino en una moral pública, y esto intentamos hacerlo a través de la DSI, porque, naturalmente, esta moral pública debe ser una moral razonable, compartida, que pueden compartir también los no creyentes, una moral de la razón...la fe sirve asimismo para liberar a la razón de los falsos intereses y de los oscurecimientos de los intereses, y así crear en la doctrina social los modelos sustanciales para una colaboración política, sobre todo para la superación de esta división social, antisocial..No sé si la palabra ‘teología de la liberación’, que también puede interpretarse muy bien, nos ayudaría mucho.

En la Catedral de la Ciudad de León, Tarcisio Bertone, Secretario de Estado del Vaticano consideraba la libertad religiosa como el derecho de buscar la verdad y profesar las convicciones religiosas, va más allá que la libertad de culto, recordando que para la Iglesia la actividad política debe estar dirigida en favor de los ciudadanos, sin que se convierta en una lucha de poder o en la imposición de sistemas ideológicos rígidos, que pueden ocasionar la radicalización de sectores de la sociedad.

Recordaba que los Obispos latinoamericanos son exponentes del compromiso de la Iglesia en la labor de trabajar por el hombre, salvado por Jesucristo, tal y como ha sucedido en la historia del cristianismo, cuya fe, profesada y celebrada en México y Latinoamérica se manifiesta en los más variados proyectos de solidaridad que rompen con el egoísmo para ayudar en las necesidades sociales más básicas y urgentes.

Asimismo, se encuentran como ejemplos de ese compromiso las iniciativas tendientes a la promoción de los derechos de cada hombre y cada sociedad, la defensa de su libertad, el cultivo del arte y la cultura.

Las imágenes de la visita de Benedicto XVI transmitidas por televisión hablan por sí solas, en el contexto de las elecciones federales y estatales de 2012, previo a la Misa en el Parque Bicentenario en Silao, a unos kilómetros de Guanajuato capital, Benedicto XVI sobrevolaba el Monumento a Cristo Rey, que se yergue hacia la Ciudad de León como testigo de innumerables acontecimientos que han dejado huella en el país, a

veces no precisamente pacíficas, para la defensa de la libertad religiosa muy vulnerada por legislaciones no sólo anticlericales sino antirreligiosas.

Benedicto XVI miraba, desde el helicóptero presidencial, el Monumento a Cristo Rey, se cerraba un ciclo más en el camino hacia la libertad religiosa, hacia una laicidad que la misma Iglesia pretende y en la que se defiendan los derechos de conciencia del laicismo secularizador y de su intransigencia, con toda una historia política en el país, se vislumbra, parafraseando a Poulat, E. (2012), pensar e instituir una nueva laicidad.

Refiere el sociólogo que siempre hay en Francia como un aire de purificación, o la Francia completamente católica o completamente laica, se conoce tal hecho, y que contraría un feroz partidismo que ni el Estado ni la Iglesia pudieron nunca resolver. La Sorbona olvida demasiado que los franceses son fácilmente jacobinos en París y girondinos en su casa. La verdadera historia de Francia no es la de los partidos que la dividen sino la de hombres y mujeres que deben vivir esta división.

Benedicto XVI (2012-C)⁴⁸ resumió el problema fundamental en Cuba: el derecho a la libertad religiosa, pues el hombre en su dimensión individual como comunitaria, manifiesta la unidad de la persona, se es ciudadano y creyente a la vez.

Esta libertad religiosa, que se ha estado poco a poco construyendo en el país, es necesaria para que los creyentes ofrezcan una contribución a la edificación de la sociedad, expresando pública y abiertamente su fe.

El fondo, de lo que se trata, es el de la búsqueda de la Verdad, la irracionalidad y el fanatismo, por el contrario, se encierran en 'su verdad' para imponerla a los demás. Benedicto XVI hace ver que esta irracionalidad remite a aquellos legalistas obcecados que, al ver a Jesús golpeado y sangrante, gritan que le crucifiquen.

Por ello Fe y razón son necesarias y complementarias en la búsqueda de la verdad, Dios creó al hombre con una intrínseca vocación a la verdad dotándole de razón. La fe cristiana promueve el afán de verdad, no de irracionalidad. Pero el buscar la verdad implica que se ejerza una libertad, la religiosa.

⁴⁸ Homilía en la Plaza de la Revolución José Martí en La Habana, Cuba.

Claro que cabe, insiste Benedicto XVI (2012-C), como Pilato, ironizar con la posibilidad de conocer la verdad, sosteniendo “la incapacidad del hombre para alcanzarla o negando que exista una verdad para todos. Esta actitud, como en el caso del escepticismo y el relativismo, produce un cambio en el corazón, haciéndolos fríos, vacilantes, distantes de los demás y encerrados en sí mismos. Personas que se lavan las manos como el gobernador romano y dejan correr el agua de la historia sin comprometerse”.

3.5 El compromiso cristiano por los derechos humanos

En la actualidad, no cabe duda que dentro de los valores democráticos de las sociedades contemporáneas, entre otros, se encuentra la formulación y defensa de los derechos humanos, pero es importante preguntarse a qué idea de los derechos del hombre se asocia la idea democrática, toda vez que los derechos fundamentales son constitutivos de la democracia moderna.

La Modernidad trajo una nueva constelación política, es lo que Küng, H. (2007) ha denominado el paradigma racionalista y progresista de la Modernidad, si se quisiera simbolizar el paso de una época o paradigma a otra, a guisa de ejemplo, el monumento arquitectónico de El Escorial en España, símbolo de la contrarreforma católica, daría paso al Palacio de Versalles, simbolizando el nuevo Estado absolutista que prepara la democracia moderna y cuya carta será precisamente la proclamación de los derechos humanos, en la que se tiene ya el programa de una misión de la humanidad, la reivindicación humano-universal.

Es decir, el paradigma ilustrado moderno se ha impuesto de forma pública también en la política. Existe una revolución contra la religión aunque es “a todas luces distinto el valor asignado a la religión en Francia y en Norteamérica” (p. 724).

La ruptura con el pasado que implicó la revolución francesa es profunda, aunque no es lícito ensalzarla de forma unilateral como la realización consecuente de los ideales de la Ilustración y de la democracia por su hipoteca sangrienta, así como tampoco puede ser justificada como inevitable como lo hace la interpretación marxista teniendo el producto más acabado con el leninismo, para Küng, H., la guillotina es completamente moderna.

3.5.1 Cosmovisión cristiana de los derechos humanos

Normalmente se ha considerado a la tradición liberal y socialista, en su común referencia a los valores democráticos, como los marcos a partir de los cuales se han ido construyendo las dos interpretaciones o lecciones sobre derechos humanos, desde una perspectiva formal de la libertad en el primer caso, y en la tradición socialista privilegiando ciertos valores de justicia.

La tradición democrática moderna que hunde sus raíces en las Declaraciones - sobre los derechos humanos - que de finales del siglo XVIII se han venido proclamando, ha realizado una interpretación de estos derechos de forma muy diferente.

Es en la Modernidad, ámbito natural de una nueva idea del derecho, donde se han proclamado los derechos humanos, y en la que se han llevado a cabo las más flagrantes violaciones de los mismos por las ideologías totalitarias, la propia Modernidad tiene su idea acerca de estos derechos.

El propio concepto de democracia se forma en esta modernidad por dos razones diferentes y sobre dos fundamentos distintos, en efecto, manifiesta Ratzinger, J. (2005-A) siguiendo a Maritain, que en “el ámbito anglosajón la democracia fue pensada y realizada, al menos en parte, sobre la base de tradiciones ius-naturalistas y apoyada en un consenso fundamental cristiano, concebido, desde luego, de forma enteramente pragmática. En Rousseau, en cambio, la democracia se dirige contra la tradición cristiana” (pp. 96-97).

Es incuestionable que la verdad sobre el bien puede convertirse en conocimiento para la razón y en principio razonable, pero tuvieron que pasar los experimentos del totalitarismo en el siglo XX para poder estar en posibilidad de consensuar en la actualidad la oferta cristiana a la humanidad.

La sociedad liberal que hunde sus raíces en esa época continúa sosteniendo la idea de la emancipación humana, una sociedad en la que no existan valores ni criterios absolutos, ese es el dilema moderno, el bienestar sería lo único importante, en el que la responsabilidad moral humana es puesta en entredicho.

Para Ratzinger, J. (2005-A) la

libertad conserva la dignidad cuando permanece vinculada a su fundamento y a su cometido morales. Una libertad cuyo único argumento consistiera en la posibilidad de satisfacer las necesidades no sería una libertad humana, seguiría reclusa en el ámbito animal. La libertad individual huera se anula a sí misma, porque la libertad del individuo sólo puede subsistir en un orden de libertades. La libertad necesita una trama común, que podríamos definir como fortalecimiento de los derechos humanos...el concepto libertad reclama, por su misma esencia, un complemento que le proporcionan estos dos nuevos conceptos: lo justo y lo bueno (33-34).

Estos son captados por la conciencia como valores humanitarios fundamentales, intrínsecamente relacionados, la libertad como forma de vida democrática y lo justo y lo bueno como contenido de aquélla, la cuestión política actual oscila en éstas tensiones, es necesario lograr una coordinación, una correlación de derechos y deberes, porque de lo que se trata, finalmente, es la cuestión de la verdad sobre el bien.

Para Benedicto XVI (2008-D)⁴⁹, en el fondo de éstas aspiraciones humanas se encuentra precisamente el *principio de responsabilidad de proteger*, que tiene sus antecedentes en el antiguo *jus gentium* y que se refiere al

fundamento de toda actuación de los gobernadores hacia los gobernados...Francisco de Vitoria, calificado con razón como precursor de la idea de las Naciones Unidas, describió dicha responsabilidad como un aspecto de la razón natural compartida por todas las Naciones, y como el resultado de un orden internacional cuya tarea era regular las relaciones entre los pueblos. Hoy como entonces, este principio ha de hacer referencia a la idea de la persona como imagen del Creador, al deseo de una absoluta y esencial libertad...la fundación de las Naciones Unidas coincidió con la profunda conmoción experimentada por la humanidad cuando se abandonó la referencia al sentido de la trascendencia y de la razón natural y, en consecuencia, se violaron gravemente la libertad y la dignidad del hombre. Cuando eso ocurre, los fundamentos objetivos de los valores que inspiran y gobiernan el orden internacional se ven amenazados, y minados en su base los principios inderogables e inviolables formulados y consolidados por las Naciones Unidas. Cuando se está ante nuevos e insistentes desafíos, es un error retroceder hacia un planteamiento pragmático, limitado a determinar 'un terreno común', minimalista en los contenidos y débil en su efectividad.

La referencia a la dignidad humana, que es el fundamento y el objetivo de la responsabilidad de proteger, nos lleva de la mano a una recta comprensión de los derechos humanos, puesto que éstos se basan en la ley natural inscrita en el corazón del hombre y presente en las diferentes culturas y civilizaciones.

⁴⁹Discurso a la Asamblea General de las Naciones Unidas.

Si se arrancan los derechos humanos de este contexto significaría restringir su ámbito y ceder a una concepción relativista, según la cual el sentido y la interpretación de los derechos podrían variar, negando su universalidad en nombre de los diferentes contextos culturales, políticos, sociales e incluso religiosos.

Así pues, no se debe permitir que esta vasta variedad de puntos de vista oscurezca no sólo el hecho de que los derechos son universales, sino que también lo es la persona humana, sujeto de estos derechos.

Desde luego que estamos en la línea tradicional del pensamiento pontificio romano del siglo XX, Pío XII al empezar la segunda conflagración mundial, alertaba que una de las causas de esas calamidades europeas y luego más internacionales se debía al totalitarismo moderno.

Aunque esto sea redundante, no hay otro totalitarismo que no sea un fenómeno modernista, antes Pío XI (1937)⁵⁰ no sólo se pronunció contra el comunismo o la situación religiosa de persecución en México, sino también contra el nazismo al que se define como un nuevo paganismo.

Manifestaba en esos convulsos años, un resumen sobre el derecho natural:

Es una nefasta característica del tiempo presente querer desgajar no solamente la doctrina moral, sino los mismos fundamentos del derecho y de su aplicación, de la verdadera fe en Dios y de las normas de la relación divina. Fíjase aquí nuestro pensamiento en lo que se suele llamar derecho natural, impreso por el dedo mismo del Creador en las tablas del corazón humano...y que la sana razón humana no oscurecida por pecados y pasiones es capaz de descubrir. A la luz de las normas de este derecho natural puede ser valorado todo derecho positivo, cualquiera que sea el legislador, en su contenido ético y, consiguientemente, en la legitimidad del mandato y en la obligación que implica de cumplirlo. Las leyes humanas, que están en oposición insoluble con el derecho natural, adolecen de un vicio original, que no puede subsanarse ni con las opresiones ni con el aparato de la fuerza externa. Según este criterio, se ha de juzgar el principio: 'Derecho es lo que es útil a la nación'. Ciertamente que a este principio se le puede dar un sentido justo si se entiende que lo moralmente ilícito no puede ser jamás verdaderamente ventajoso al pueblo. Hasta el antiguo paganismo reconoció que, para ser justa, esta frase debía ser cambiada y decir: 'Nada hay que sea ventajoso si no es al mismo tiempo moralmente bueno; y no por ser ventajoso es moralmente bueno, sino que por ser moralmente bueno es también ventajoso [Cicerón]. Este principio, desvinculado de la ley ética, equivaldría, por lo que respecta a la vida internacional, a un eterno estado de guerra entre las naciones; además, en la vida nacional, pasa por alto, al confundir el interés y el derecho, el hecho fundamental de que el hombre como persona tiene derechos recibidos de Dios, que han

⁵⁰ Encíclica *Mit Brenender*, quien la redactó fue Eugenio Pacelli, el futuro Pío XII, en ese entonces Nuncio en Baviera.

de ser defendidos contra cualquier atentado de la comunidad que pretendiese negarlos, abolirlos o impedir su ejercicio. Despreciando esta verdad se pierde de vista que, en último término, el verdadero bien común se determina y se conoce mediante la naturaleza del hombre con su armónico equilibrio entre derecho personal y vínculo social, como también por el fin de la sociedad, determinado por la misma naturaleza humana. El Creador quiere la sociedad como medio para el pleno desenvolvimiento de las facultades individuales y sociales, del cual medio tiene que valerse el hombre, ora dando, ora recibiendo, para el bien propio y el de los demás. Hasta aquellos valores más universales y más altos que solamente pueden ser realizados por la sociedad, no por el individuo, tienen, por voluntad del Creador, como fin último el hombre, así como su desarrollo y perfección natural y sobrenatural. El que se aparte de este orden conmueve los pilares en que se asienta la sociedad y pone en peligro la tranquilidad, la seguridad y la existencia de la misma (Punto número 35).

Por su parte, Pacelli, E. ya como Pío XII (1939)⁵¹ manifestaba que

es cosa averiguada que la fuente primaria y más profunda de los males que hoy afligen a la sociedad moderna brota de la negación, del rechazo de una norma universal de rectitud moral, tanto en la vida privada de los individuos como en la vida política y en las mutuas relaciones internacionales; la misma ley natural queda sepultada bajo la detracción y el olvido...Cuando temerariamente se niega a Dios, todo principio de moralidad queda vacilando y perece, la voz de la naturaleza calla o al menos se debilita paulatinamente, voz que enseña también a los ignorantes y aun a las tribus no civilizadas lo que es bueno y lo que es malo, lo lícito y lo ilícito, y les hace sentir que darán cuenta alguna vez de sus propias acciones buenas y malas ante un Juez supremo...cuando Jesús fue crucificado, las tinieblas invadieron toda la superficie de la tierra...símbolo luctuoso de lo que ha sucedido, y sigue sucediendo, cuando la incredulidad religiosa, ciega y demasiado orgullosa de sí misma, excluye a Cristo de la vida moderna, y especialmente de la pública y, junto con la fe en Cristo, debilita también la fe en Dios. De aquí se sigue que todas las normas y principios morales según los cuales eran juzgadas en otros tiempos las acciones de la vida privada y de la vida pública, hayan caído en desuso, y se sigue también que donde el Estado se ajusta por completo a los prejuicios del llamado laicismo [Del que se había pronunciado Pío XI en la *Quas primas*] —fenómeno que cada día adquiere más rápidos progresos y obtiene mayores alabanzas— y donde el laicismo logra substraer al hombre, a la familia y al Estado del influjo benéfico y regenerador de Dios y de la Iglesia, aparezcan señales cada vez más evidentes y terribles de la corruptora falsedad del viejo paganismo. Cosa que sucede también en aquellas regiones en las que durante tantos siglos brillaron los fulgores de la civilización cristiana: las tinieblas se extendieron mientras crucificaban a Jesús (Puntos números 20, 21 y 23).

Pío XII al inicio de la II Guerra Mundial, con una significativa igualdad, manifestaba que

todos ven fácilmente que aquellos supuestos derechos del Estado, absolutos y enteramente independientes, son totalmente contrarios a esta inmanente ley natural; más aún, la niegan radicalmente, es igualmente evidente que esos derechos absolutos entregan al capricho de los gobernantes del Estado las legítimas relaciones internacionales e impiden al mismo tiempo la posibilidad de una unión verdadera y de una colaboración fecunda en el orden de los intereses generales... Pero separar el derecho de gentes del derecho divino para apoyarlo en la voluntad autónoma del Estado como fundamento exclusivo, equivale a destronar ese derecho del solio de su honor y de su firmeza y entregarlo a la apresurada y destemplada ambición del interés privado y del egoísmo colectivo, que sólo buscan la afirmación de sus derechos propios y la

⁵¹ Encíclica *Summi Pontificatus*.

negación de los derechos ajenos...es ineludible tomar conciencia del principio: *Es mejor la sabiduría que las armas bélicas...y, además, la disposición de ánimo para discutir e investigar los propios intereses* (Puntos números 55, 57).

El agnosticismo religioso y moral es consecuencia del olvido de la ley de mutua solidaridad y caridad humana impuesta por el origen común y por la igualdad de la naturaleza racional en todos los hombres, sea cual fuere el pueblo a que pertenecen, y por el sacrificio de la redención de carácter universal, el género humano está unificado por la unidad de su origen común en Dios.

Esta unidad de naturaleza se expresa en la unidad del fin próximo de todos los hombres para lograr su perfección moral y corporal en medio de la sociedad terrenal y la unidad por el fin supremo al que todos nos vemos invitados, la amistad entre Dios y la humanidad, que como granos de arena están destinados no a una uniformidad absoluta meramente externa sino a un desenvolvimiento prudente de todas las energías y facultades de la estirpe humana.

Para Pío XII, que conocía a fondo tanto al nazismo como al fascismo y el cual se comprometió a la salvación de numerosos judíos en Italia, el cristianismo ha sido el fulgor que ilumina las civilizaciones pero en los tiempos en que Europa se veía inundada de la maquinaria de guerra, los pueblos se encuentran engañados por el falso espejismo de unas frases brillantes, separándose del cristianismo como un movimiento de liberación de una servidumbre impuesta, olvidándose de la verdad, que libera.⁵²

⁵² Sobre el cristianismo como forjador de civilizaciones expresaba Pío XII que esta “maravillosa doctrina ha contribuido de muchas maneras al progreso civil y religioso de la humanidad. Porque los heraldos de esta doctrina, animados de una ardorosa caridad sobrenatural, no sólo roturaron terrenos e intentaron curar toda clase de enfermedades, sino que principalmente procuraron levantar las almas de aquellos que estaban a ellos confiados a las realidades divinas, conformarlos a éstas y elevarlos hasta las cumbres más altas de la santidad, donde todo se ve en la claridad de la mirada simplicísima de Dios. Levantaron monumentos y templos, que demuestran a que alturas tan grandes eleva el ideal de la perfección cristiana; pero sobre todo, hicieron de los hombres, sabios e ignorantes, poderosos o débiles, templos vivos de Dios y sarmientos de aquella vid que es Cristo. Transmitieron a las generaciones venideras los tesoros del arte y de la sabiduría antiguos, pero su principal propósito fue éste: hacer a estas generaciones partícipes de aquel inefable don de la sabiduría eterna, que une a los hombres, hijos de Dios por la gracia, con los vínculos de una fraterna amistad” (Punto número). Ver el Discurso de Benedicto XVI (2008-E) al mundo de la cultura en el Colegio de los Bernardinos en Francia, infralíneas, capítulo IV.

En este sentido Juan Pablo II (1995-B)⁵³ señalaba ante la ONU en su segunda visita que

confirmando que existen realmente unos derechos humanos universales, enraizados en la naturaleza de la persona, en los cuales se reflejan las exigencias objetivas e imprescindibles de una ley moral universal. Lejos de ser afirmaciones abstractas, estos derechos nos dicen más bien algo importante sobre la vida concreta de cada hombre y de cada grupo social. Nos recuerdan...que no vivimos en un mundo irracional o sin sentido...hay una lógica moral que ilumina la existencia humana y hace posible el diálogo entre los hombres y entre los pueblos. Si queremos que un siglo de constricción deje paso a un siglo de persuasión, debemos encontrar el camino para discutir, con un lenguaje comprensible y común, acerca del futuro del hombre. La ley moral universal, escrita en el corazón del hombre, es una especie de 'gramática' que sirve al mundo para afrontar esta discusión sobre su mismo futuro.

Se requiere, por tanto, que todo hombre pueda gozar de una efectiva plenitud de derechos ya sea en cualquier régimen o sistema político, Juan Pablo II caracterizaba la situación contemporánea como una confrontación entre la concepción religiosa del mundo y la agnóstica, o incluso atea.

Partiendo de un análisis crítico de los fundamentos de la civilización contemporánea, consideraba que ésta con el logro, desde el siglo XIX, del desarrollo de los bienes materiales ha originado una concepción teórica y práctica en la que se ha disminuido la sensibilidad por la dimensión espiritual de la existencia humana.

Se ha reducido la vida humana a tantos condicionamientos materiales y económicos, quedando el hombre supeditado a las exigencias de la producción, del mercado, de la acumulación de riquezas y de la organización de todos éstos procesos por toda una burocracia.

Por ello, Juan Pablo II (1979-C)⁵⁴ destacaba que no es

lícito considerar separadamente los bienes materiales y los bienes espirituales para comprender mejor que en el hombre concreto son inseparables y para ver además que toda amenaza a los derechos humanos, bien sea en el ámbito de los bienes materiales, bien sea en el de los bienes espirituales, es igualmente peligrosa para la paz, porque afecta siempre al hombre en su integridad...la primacía corresponde a los valores espirituales, en consideración de la naturaleza misma de estos valores, así como por motivos relacionados con el bien del hombre. La primacía de los valores del espíritu define el significado propio y el modo de servirse de los bienes terrenos y materiales, y se sitúa por esto mismo en la base de la paz justa. Tal primacía de los valores espirituales influye por otra parte en lograr que el desarrollo material, técnico y cultural, estén al servicio de lo que constituye al hombre, es decir, que le permitan el pleno acceso a la verdad, al desarrollo moral, a la total posibilidad de gozar los

⁵³ Segundo Discurso en la Asamblea General de la ONU.

⁵⁴ Primer Discurso en la ONU.

bienes de la cultura que hemos heredado y a multiplicar tales bienes mediante nuestra creatividad.

Éstos derechos se encuentran por encima de lo que injustamente se denomina lo político o el interés político que es ganancia y aprovechamiento unilateral con perjuicio de los demás, o bien, voluntad de poder que no tiene en cuenta las exigencias de los demás, es ineludible arribar a la conclusión que los derechos del poder no pueden ser entendidos de otro modo más que en base al respeto de los derechos objetivos e inviolables del hombre.

Los bienes materiales sólo pueden ser gozados por una parte de la humanidad con las naturales tensiones y divisiones para conseguirlos, la lucha por conquistarlos se hace inevitable en la historia del hombre, sin que se desligue uno desde luego de su consecución en todos los órdenes, pero sin olvidar la dimensión integral del hombre.

Ello es así, porque, los bienes espirituales pueden ser gozados contemporáneamente por muchos, sin limitaciones y sin disminución del bien mismo, cuanto más grande es el número de hombres que participan en un bien de naturaleza espiritual, tanto más se goza y se disfruta de él, por lo que ese tipo de bienes demuestran su valor indestructible e inmortal, tales bienes no dividen a los hombres sino que nos asocian a una empresa humanista común.

A más de 30 años de pronunciado el discurso de cuenta la realidad sigue siendo la misma:

las tensiones económicas existentes en cada país, en las relaciones entre los Estados e incluso entre continentes enteros, llevan en sí elementos sustanciales que limitan o violan los derechos del hombre, como por ejemplo, la explotación en el trabajo y múltiples abusos contra la dignidad del hombre. Se sigue de ahí que el criterio fundamental, según el cual se puede establecer una confrontación entre los sistemas socio-económico-políticos no es, y no puede ser, el criterio de naturaleza hegemónica imperialista, sino que puede ser, es más, debe ser, el de naturaleza humanística, es decir, la verdadera capacidad de cada uno de reducir, frenar y eliminar al máximo las diversas formas de explotación del hombre y asegurarle, mediante el trabajo, no sólo la justa distribución de los bienes materiales indispensables, sino también una participación que corresponda a su dignidad, a todo el proceso de producción y a la misma vida social que en torno a este proceso se va formando.

Es decir, continuamos no sólo con la seria amenazas a la distribución de los bienes materiales, hay millones de pobres, sino también se sigue amenazando a los derechos intangibles de los hombres: se puede herir al hombre en su interior con relación a la

verdad, en su conciencia, en sus convicciones más personales, en su concepción del mundo, en su fe religiosa.

Sigue siendo imprescindible la lucha para que se garanticen los derechos objetivos del espíritu, de la conciencia humana, de la creatividad humana, incluida la relación del hombre con Dios.

Pueden existir fórmulas legales que garantizan como principio éste tipo de libertades, pero estamos a veces ante una estructuración de la vida social donde el ejercicio de estas libertades condena al hombre, si no en el sentido formal, al menos de hecho, a ser un ciudadano de segunda o de tercera categoría, a ver comprometidas las propias posibilidades de promoción social, el hombre es capaz de sabiduría y virtud, ello es el fundamento de una auténtica transformación humanista.

La ideología burguesa habría de impulsar una cultura jurídica secularizada, individualista, unificada y positivizada, en la que la ley, como norma general y abstracta, se encuentra en un proceso de racionalización junto con un voluntarismo significativo de la tradición inglesa.

Sin embargo, Benedicto XVI (2008-D)⁵⁵ resalta que la

experiencia nos enseña que a menudo la legalidad prevalece sobre la justicia cuando la insistencia sobre los derechos humanos los hace aparecer como resultado exclusivo de medidas legislativas o decisiones normativas tomadas por las diversas agencias de los que están en el poder. Cuando se presentan simplemente en términos de legalidad, los derechos corren el riesgo de convertirse en proposiciones frágiles, separadas de la dimensión ética y racional, que es su fundamento y su fin. Por el contrario, la Declaración Universal ha reforzado la convicción de que el respeto de los derechos humanos está enraizado principalmente en la justicia que no cambia, sobre la cual se basa también la fuerza vinculante de las proclamaciones internacionales. Este aspecto se ve frecuentemente desatendido cuando se intenta privar a los derechos de su verdadera función en nombre de una mísera perspectiva utilitarista. Puesto que los derechos y los consiguientes deberes provienen naturalmente de la interacción humana, es fácil olvidar que son el fruto de un sentido común de la justicia, basado principalmente sobre la solidaridad entre los miembros de la sociedad y, por tanto, válidos para todos los tiempos y todos los pueblos. Esta intuición fue expresada ya muy pronto, en el siglo V, por Agustín de Hipona, uno de los maestros de nuestra herencia intelectual. Decía que la máxima no hagas a otros lo que no quieres que te hagan a ti ‘en modo alguno puede variar, por mucha que sea la diversidad de las naciones’...Por tanto, los derechos humanos han de ser respetados como expresión de justicia, y no simplemente porque pueden hacerse respetar mediante la voluntad de los legisladores.

⁵⁵ Discurso a la Asamblea General de las Naciones Unidas.

No se trata de que el poder político se sujete a una teocracia, sino que existen principios racionales y de justicia que están por encima del poder.

Pío XII (1939) en un contexto preconciliar pero que recoge la DSI, advertía sobre lo siguiente:

no menos nocivo para el bienestar de las naciones y de toda la sociedad humana es el error de aquellos que con intento temerario pretenden separar el poder político de toda relación con Dios, del cual dependen, como de causa primera y de supremo señor, tanto los individuos como las sociedades humanas; tanto más cuanto que desligan el poder político de todas aquellas normas superiores que brotan de Dios como fuente primaria y atribuyen a ese mismo poder una facultad ilimitada de acción entregándola exclusivamente al lábil y fluctuante capricho o a las meras exigencias configuradas por las circunstancias históricas y por el logro de ciertos bienes particulares...se sigue forzosamente la usurpación por el poder político de aquella absoluta autonomía que es propia exclusivamente del supremo Hacedor, y la elevación del Estado o de la comunidad social, puesta en el lugar del mismo Creador, como fin supremo de la vida humana y como norma suprema del orden jurídico y moral; prohibiendo así toda apelación a los principios de la razón natural y de la conciencia...hay que advertir con insistente diligencia la esencial insuficiencia y fragilidad de toda norma de vida social que se apoye sobre un fundamento exclusivamente humano, se inspire en motivos meramente terrenos y haga consistir toda su fuerza eficaz en la sanción de una autoridad puramente externa...donde no se apela más que a una apariencia incierta y ficticia de autoridad terrena y se reivindica una autonomía jurídica regida únicamente por razones utilitarias, no por una recta moral, allí el mismo derecho humano pierde necesariamente, en el agitado quehacer de la vida diaria, su fuerza interior sobre los espíritus; fuerza sin la cual el derecho no puede exigir de los ciudadanos el reconocimiento debido ni los sacrificios necesarios...llega necesariamente el momento en que aparece triunfante aquella ineluctable ley que tira por tierra todo cuanto se ha construido velada o manifiestamente sobre una razón totalmente desproporcionada, esto es, cuando la grandeza del éxito externo alcanzado no responde en su vigor interior a las normas de una sana moral. Desproporción que aparece por fuerza siempre que la autoridad política desconoce o niega el dominio del Legislador supremo, que, al dar a los gobernantes el poder, les ha señalado también los límites de este mismo poder (Puntos números 39, 40, 41, 42 y 43).

Si bien, el texto se contextualiza en la época previa a la Segunda Guerra Mundial, sin embargo los principios fundamentales continúan vigentes pues es una reflexión sobre la razón natural.

Con la revolución epistemológica de la Modernidad, derivada desde Descartes, la configuración del derecho natural moderno perseguirá, en pos del ideal del saber científico, la ordenación exhaustiva y universal del derecho, respondiendo precisamente a hacer del iusnaturalismo moderno un saber lógico demostrativo, que desembocará en la sistematización del derecho y finalmente positivado en códigos y constituciones.

El derecho fue poco a poco identificándose con la voluntad del legislador, entre derecho y poder, lo cual es una nota característica del Estado moderno, el cual usará al propio derecho como instrumento de gestión gubernamental, deslizándose el derecho desde su naturaleza calificadora de las conductas - vinculación entre ética y derecho - a una función de comandar conductas.

El derecho no debe ser producto del arbitrio, un criterio establecido por los que detentan el poder, más bien debe ser la expresión de una justicia al servicio de todos.

En los modernos estados democráticos se ventila la cuestión del consenso mayoritario, Habermas, J. y Ratzinger, J. (2008), sosteniendo este último que

también las mayorías pueden ser ciegas o injustas...con el principio mayoritario queda siempre abierta la cuestión de las bases éticas del derecho, la pregunta de si hay o no algo que no puede convertirse en derecho, es decir, algo que siempre es injusto de por sí, o viceversa, si hay algo que por naturaleza es siempre indiscutiblemente, según el derecho, algo que precede a cualquier decisión de la mayoría y que debe ser respetado por ella (p. 39).

De lo que se trata es el de fortalecer la evidencia interna de los valores que se conforman con la naturaleza humana, es decir, el derecho natural muchas veces impugnados por el moderno estado de derecho.

El propio Habermas ha hecho suya las diversas cuestiones sobre si es posible garantizar el ordenamiento normativo del Estado liberal y secularizado, en base a qué presupuestos es obligado obedecer dicho orden, si la positivación del derecho hace que se justifique al poder político de forma secularizada, alejada de presupuestos metafísicos o religiosos.

Partiendo de su liberalismo kantiano, alejándose del derecho natural clásico y religioso, pretende defender ante estos nuevos retos que plantea el derecho y el poder, llegar a un concepto no derrotista de la razón y frente al positivismo jurídico un concepto no decisionista de legalidad para llegar, como lo refieren Habermas, J. y Ratzinger, J. (2008), a una relevante justificación autónoma de los principios constitucionales, pero también tomar en cuenta la aportación de las grandes tradiciones culturales.

Para Habermas, ante la helenización del cristianismo se ha favorecido también “la apropiación por parte de la filosofía de contenidos genuinamente cristianos...ha quedado plasmada en entramados conceptuales de mucho peso, como sucede con los conceptos de responsabilidad, autonomía y justificación; historia y memoria...emancipación y cumplimiento; desprendimiento, interiorización y materialización; individualismo y comunidad” (p. 27).

Por lo que una sociedad secularizada puede abrirse a un proceso de aprendizaje complementario, partiendo desde el mismo proceso cognitivo con apertura a las grandes tradiciones culturales, religiosas como sostienen los dos pensadores alemanes.

Si bien es cierto que en una democracia liberal la autoridad estatal ha perdido su aura religiosa, ello no implica negar que los grupos religiosos contribuyan al proceso democrático dentro de la sociedad civil.

Habermas resalta que los ciudadanos pueden tener libertad para decidir si utilizan el lenguaje religioso en la esfera pública, pero con el requisito de que se pueda traducir a un lenguaje universalmente accesible a fin de garantizar la neutralidad de la autoridad estatal.

Aunque ese deber es correlativo al de los no creyentes, el de no descartar por principio las aportaciones religiosas a la formación de la voluntad y de la opinión públicas como meramente vacías o sin sentido, pues la

idea de que las grandes religiones del mundo pueden ser portadoras de contenidos de verdad, de intuiciones morales olvidadas o sin explotar, no es de modo alguno evidente para el sector secular de la población...El desarrollo occidental ha sido configurado por la continua apropiación que ha hecho la filosofía de los contenidos semánticos de la tradición judeocristiana, y es una cuestión abierta si este proceso de aprendizaje que ha durado siglos puede continuar o incluso si todavía no ha terminado (P. 36).

El cristianismo racional, no racionalista, la racionalidad cristiana tiene mucho que ofrecer a la modernidad misma, a veces muy escéptica para los alcances de la misma razón en su apertura a la realidad y al Absoluto de Dios, enmarcada en un relativismo que pretende absolutizar todo, el cristianismo católico reúne las exigencias que señala el mismo Habermas, esto es,

a) si se relaciona de forma razonable con las otras religiones, les invita al uso de la razón, como lo resaltó Benedicto XVI en su lección magistral en la Universidad de Ratisbona;

b) si respeta y deja las decisiones dependientes del saber mundano a las ciencias institucionalizadas, mientras éstas no limiten o nieguen, con presupuestos filosóficos ajenos a la cientificidad misma, las interrogantes humanas fundamentales que no pueden explicar por sus alcances meramente empíricos, y, finalmente,

c) si hace compatibles con sus propios artículos de fe las premisas igualitarias de la moralidad de los derechos humanos; de lo que se pretende es romper el dogma del secularismo, la privatización de la religión, como bien lo describe Habermas.

Aunque la exigencia de que se traduzca las premisas de una cosmovisión religiosa al discurso racional tiene también sus dificultades, esto es, como lo ha recalcado Taylor, Ch. (2011) de manera irónica, es más fácil entender para el hombre de la calle que el hombre es imagen de Dios que los mismos postulados racionalistas de Kant.

Ahora bien, los presupuestos de los derechos humanos en la modernidad tienen dos vertientes, la americana y la francesa; al respecto, el fundamento ideológico de la tradición francesa es una filosofía práctica de la historia, lo real es transformado por el voluntarismo del hombre y por la ética del progreso, ambas concepciones son vástagas de la Modernidad que muestra aquí de alguna manera sus ambivalencias o su misma dialéctica.

La idea moderna del derecho natural, pero en cuanto un saber lógico - racional demostrativo y universalmente válido, y como derecho formal bajo las premisas de la filosofía moderna, va íntimamente unida al concepto de revolución, que es el acto por el cual se positiviza el derecho racional natural, es lo que Habermas, J. (1993) describe como la positivización del derecho natural en cuanto realización de la filosofía.

Pero no se trata del derecho natural clásico, sino del derecho formal moderno que autoriza

a una esfera de deseo personal en la cual cada ciudadano, en tanto que hombre privado, puede perseguir egoístamente metas de maximización de utilidades...es un derecho de libertad...un derecho formal desligado de los órdenes vitales informales, es también un derecho coercitivo...reverso de la autonomía privada a la que justifica, es la coercitiva motivación psicológica de la obediencia. El derecho formal válido está sancionado por un poder físicamente eficaz y la legalidad está esencialmente separada de la moralidad (p. 89).

De aquí parte la idea del contrato social, el poder estatal que promulga las leyes formales procede de una convención autónoma privada, son voluntades de los individuos que confluyen en la validación de las normas.

En las Declaraciones de derechos humanos tenemos que la positivación jurídica, como lo manifiesta Habermas, J. (1993), la engendra el poder político a partir de la comprensión filosófica, “la creación autónoma-contractual de la coerción jurídica a partir tan sólo de la coerción de la razón filosófica, es el concepto de revolución que se sigue inmanentemente de los principios fundamentales del derecho natural moderno” (p. 90), el contrato social no será más que el otro nombre de revolución.

Pero éste positivismo, sostiene por su parte Ratzinger, J. (2005-A)⁵⁶, se expresa en la absolutización del principio mayoritario, el cual se transforma inevitablemente, antes o después en nihilismo banal, en el que se aniquila del sentido moral.

Es el callejón sin salida de las democracias modernas y opulentas, cuando “se pierden vigencia los fines anteriores (lo justo y lo bueno) y la libertad se reduzca tan sólo a la posibilidad de hacer todo lo que en algún momento pueda considerar interesante y entretenido, una libertad vacía...sin convicciones morales comunes las instituciones no pueden durar ni surtir efecto”. (pp. 37-38).

Se requiere, por tanto, cultivar las evidencias morales esenciales, lo que supone todo un reto en la actualidad, en la que el concepto moderno de democracia parece estar indisolublemente unido con el relativismo, garante de las libertades.

El relativismo y el positivismo son las notas esenciales de la democracia moderna, en la que el

derecho natural es rechazado como sospechoso de connivencia con la metafísica...no hay en última instancia otro principio de la actividad política que la decisión de la mayoría, que en la vida pública ocupa el puesto de la verdad. El derecho sólo se puede entender de manera puramente política, es decir, justo es que los órganos competentes disponen que es justo. En consecuencia, la democracia no se define atendiendo al contenido, sino de manera...formal: como un entramado de reglas que hace posible la formación de mayorías y la transmisión y alternancia del poder” (p. 86).

Frente a esta postura, Benedicto XVI (2009-D)⁵⁷ sostiene que el cristianismo propone la confianza fundamental en la razón, la cual es capaz de mostrar la verdad que es logos

⁵⁶Discurso con motivo de la recepción como miembro extranjero de la *Académie des Ciencias Morales et Politiques des Institut de France*, 7 de Noviembre de 1992.

⁵⁷Encíclica *Caritas in veritate*.

que crea 'diá-logos' y, por tanto, comunicación y comunión. La verdad, rescatando a los hombres de las opiniones y de las sensaciones subjetivas, les permite llegar más allá de las determinaciones culturales e históricas y apreciar el valor y la sustancia de las cosas. La verdad abre y une el intelecto de los seres humanos en el logos del amor: éste es el anuncio y el testimonio cristiano de la caridad. En el contexto social y cultural actual, en el que está difundida la tendencia a relativizar lo verdadero, vivir la caridad en la verdad lleva a comprender que la adhesión a los valores del cristianismo no es sólo un elemento útil, sino indispensable para la construcción de una buena sociedad y un verdadero desarrollo humano integral. Un cristianismo de caridad sin verdad se puede confundir fácilmente con una reserva de buenos sentimientos, provechosos para la convivencia social, pero marginales. De este modo, en el mundo no habría un verdadero y propio lugar para Dios. Sin la verdad, la caridad es relegada a un ámbito de relaciones reducido y privado. Queda excluida de los proyectos y procesos para construir un desarrollo humano de alcance universal, en el diálogo entre saberes y operatividad. (Punto número 4).

Sin verdad, sin confianza ni amor por lo verdadero no hay conciencia ni responsabilidad social, lo que se reduce a meros intereses privados y a la lógica del poder, ya que en la ciudad de los hombres no todo se reduce a derechos y deberes, hay que ir más allá de esto, a la gratuidad, a la misericordia, a la comunión, a la caridad iluminada por la luz de la razón y la fe.

Ante los nuevos retos que plantea la modernidad, Benedicto XVI sostiene que urge

una nueva reflexión sobre los deberes que los derechos presuponen, y sin los cuales éstos se convierten en algo arbitrario. Hoy se da una profunda contradicción. Mientras, por un lado, se reivindican presuntos derechos, de carácter arbitrario y superfluo, con la pretensión de que las estructuras públicas los reconozcan y promuevan, por otro, hay derechos elementales y fundamentales que se ignoran y violan en gran parte de la humanidad. Se aprecia con frecuencia una relación entre la reivindicación del derecho a lo superfluo, e incluso a la transgresión y al vicio, en las sociedades opulentas, y la carencia de comida, agua potable, instrucción básica o cuidados sanitarios elementales en ciertas regiones del mundo subdesarrollado y también en la periferia de las grandes ciudades. Dicha relación consiste en que los derechos individuales, desvinculados de un conjunto de deberes que les dé un sentido profundo, se desquician y dan lugar a una espiral de exigencias prácticamente ilimitada y carente de criterios. La exacerbación de los derechos conduce al olvido de los deberes. Los deberes delimitan los derechos porque remiten a un marco antropológico y ético en cuya verdad se insertan también los derechos y así dejan de ser arbitrarios. Por este motivo, los deberes refuerzan los derechos y reclaman que se los defiendan y promuevan como un compromiso al servicio del bien...si los derechos del hombre se fundamentan sólo en las deliberaciones de una asamblea de ciudadanos, pueden ser cambiados en cualquier momento y, consiguientemente, se relaja en la conciencia común el deber de respetarlos y tratar de conseguirlos. Los gobiernos y los organismos internacionales pueden olvidar entonces la objetividad y la cualidad de 'no disponibles' de los derechos. Cuando esto sucede, se pone en peligro el verdadero desarrollo de los pueblos. Comportamientos como éstos comprometen la autoridad moral de los organismos internacionales, sobre todo a los ojos de los países más necesitados de desarrollo...éstos exigen que la comunidad internacional asuma como un deber ayudarles a ser 'artífices de su destino'...es decir, a que asuman a su vez deberes. Compartir los deberes recíprocos moviliza mucho más que la mera reivindicación de derechos. (Punto número 43).

Lo que resulta novedoso, pues estamos ante un giro antropológico y ético a la misma modernidad en la más franca tradición clásica cristiana, piénsese, por ejemplo, en la polémica que surge ante la liberalización de derechos presuntos al aborto o al matrimonio entre personas del mismo sexo, en cuyas argumentaciones sólo prima de forma unilateral presuntos derechos a la libertad en contraste a otros deberes más elevados y, desde luego, sin contrariar los derechos que les corresponden como personas por el simple hecho de ser personas.

Sobre esta cuestión de la verdad precisamente la filosofía política actual se debate ante los valores irrestrictos de la libertad sin contenido (lo justo y lo bueno) y el derecho natural.

Cuestiones éstas que ya había abordado Kelsen al considerar a Poncio Pilato como expresión del escepticismo del político, para el cual la verdad es inalcanzable, convirtiéndose, así, en el prototipo de la democracia relativista.

El romano Poncio Pilato, símbolo y representante del Estado, al dejar de preguntar por la verdad entenderá el poder como puro poder.

Para Ratzinger, J. Benedicto XVI (2011) la figura histórica de Jesús reivindica un reinado, la *basileia*, el cual se encuentra asociado a la cuestión de la verdad, ya que Él es el testigo de la verdad y la cual no violenta a los poderes de éste mundo por la violencia, no cuestiona el ordenamiento romano vigente en ese entonces, el poder del reinado de Jesús se encuentra, se reitera, en la verdad ante la autoridad política y su poder, la *exousia*.

Pero surgen las cuestiones siguientes: si el reinado de Jesús no tiene nada que ver con la política, la doctrina moderna del Estado se pregunta indudablemente si la política puede asumir la verdad como categoría para su estructura, o si se deja ésta a la mera subjetividad o si las cuestiones sobre la justicia y la paz se dejan solamente a los instrumentos con los que cuenta el poder.

Pero convirtiéndose el mismo poder, finalmente, en instrumento de ciertas tradiciones conservativas del poder mismo y donde las concentraciones de poder van de la mano con las opiniones cambiantes de un consenso amorfo, estamos pues ante la ideología

del Estado propagandístico frente a la verdad, esa es la cuestión de meridiana claridad en los momentos actuales donde se oscila ante la verdad y la mentira, la verdad y la opinión errónea.

Pero ¿Qué es la Verdad?, pregunta el pragmático Pilato, la verdad sigue siendo molesta para la contienda política o en la formación del derecho, Ratzinger, J. Benedicto XVI (2011) manifiesta que la

verdad es el verdadero 'Rey' que da a todas las cosas su luz y su grandeza...hacer legible la creación y accesible su verdad a partir de Dios, de la Razón creadora, para que dicha verdad pueda ser la medida y el criterio de orientación en el mundo del hombre; y que se haga presente también a los grandes y poderosos el poder de la verdad, el derecho común, el derecho a la verdad (p. 226).

El pragmatismo no es sólo más que el poder de los fuertes, el dios de éste mundo, la verdad funcional del hombre y no la verdad acerca de sí mismo, sobre lo que es el hombre, de dónde viene, cuál es el objeto de su existencia, qué es el bien o el mal.

Ante éste dios del mundo Cristo es el criterio de la verdad en medio de la historia, "Redención, en el pleno sentido de la palabra, sólo puede consistir en que la verdad sea reconocible si Dios es reconocible. Él se da a conocer en Jesucristo...Externamente, la verdad resulta impotente en el mundo, del mismo modo que Cristo está sin poder según los criterios del mundo...Es crucificado...en la falta total de poder, Él es poderoso, y sólo así la verdad se convierte siempre de nuevo en poder" (p. 227).

Dios siempre actuará sólo con el poder de la verdad y el amor frente a la inhumanidad del poder humano que toma en sus manos el gobierno del mundo, la humanidad se aferrará sólo a algo concreto, lo que está a su alcance, la violencia misma, irredención, por tanto, no es otra cosa que la ininteligibilidad de la creación, irreconocibilidad de la verdad, callejones sin salida de la Modernidad y su escepticismo gnoseológico y pragmático (ideológico).

Ante la condena a muerte de Jesús se ve claramente como Pilato, modelo de gobernantes pragmáticos, cede ante la fuerza pragmática del derecho, la

fuerza pacificadora del derecho es más importante que la verdad del caso...Una absolución del inocente podía perjudicarle personalmente...La paz fue para él más importante que la justicia. Debía dejar de lado no sólo la grande e inaccesible verdad, sino también la del caso concreto: creía cumplir de este modo con el verdadero significado del derecho, su función pacificadora.

Así calmó tal vez su conciencia. Por el momento, todo parecía ir bien. Jerusalén permaneció tranquila. Pero que, en último término, la paz no se puede establecer contra la verdad es algo que se manifestaría más tarde (pp. 234-235).

3.5.2 La Racionalidad católica ante la Racionalidad Moderna

Benedicto XVI es crítico de los fundamentos de la modernidad política, se retrotrae al clasicismo para profundizar sobre los fundamentos esenciales del derecho, que tiene como base a la Justicia misma, el saber distinguir entre el bien y el mal, como lo que pidió aquél joven rey Salomón al recibir el reino.

Benedicto XVI (2010-C)⁵⁸, respecto al tema de las creencias religiosas en el proceso político, utiliza la imagen simbólica de Tomas More el que antepuso su conciencia frente a las pretensiones del César de la época, Enrique VIII.

El desafío actual para la democracia reside en considerar si los principios éticos que sostienen el proceso democrático se pueden regir en algo más sólido que sólo el consenso social y dónde encontrar una fundamentación ética de las deliberaciones políticas.

Para el catolicismo, las normas objetivas para una acción justa de gobierno son accesibles a la razón, prescindiendo del contenido de la revelación, por ello

el papel de la religión en el debate político no es tanto proporcionar dichas normas, como si no pudieran conocerlas los no creyentes. Menos aún proponer soluciones políticas concretas, [principio fundamental de la DSI] algo que está totalmente fuera de la competencia de la religión. Su papel consiste más bien en ayudar a purificar e iluminar la aplicación de la razón al descubrimiento de principios morales objetivos. Este papel ‘corrector’ de la religión respecto a la razón no siempre ha sido bienvenido, en parte debido a expresiones deformadas de la religión, tales como el sectarismo y el fundamentalismo, que pueden ser percibidas como generadoras de serios problemas sociales...dichas distorsiones de la religión surgen cuando se presta una atención insuficiente al papel purificador y vertebrador de la razón respecto a la religión. Se trata de un proceso en doble sentido. Sin la ayuda correctora de la religión, la razón puede ser también presa de distorsiones, como cuando es manipulada por las ideologías o se aplica de forma parcial en detrimento de la consideración plena de la dignidad de la persona humana...dicho abuso de la razón fue lo que provocó la trata de esclavos...y otros muchos males sociales, en particular la difusión de las ideologías totalitarias del siglo XX...el mundo de la razón y el mundo de la fe —el mundo de la racionalidad secular y el mundo de las creencias religiosas— necesitan uno de otro y no deberían tener miedo de entablar un diálogo profundo y continuo, por el bien de nuestra civilización.

⁵⁸ Discurso de Benedicto XVI en el Westminster Hall, sede del Parlamento inglés.

Se continúa insistiendo en que la religión no debe ser un “problema” que los legisladores deban solucionar, sino una “contribución vital al debate nacional”.

Resulta preocupante que el cristianismo sea marginado en países que enfatizan la tolerancia y sea reducido a la esfera privada, que la voz de la religión se silencie y que algunas celebraciones públicas puedan suprimirse en base a que se ofenden convicciones de otras religiones o ninguna, signos preocupantes de un fracaso en el aprecio no sólo de los derechos de los creyentes a la libertad de conciencia y a la libertad religiosa, sino también del legítimo papel de la religión en la vida pública.

Resulta necesario el diálogo entre fe y razón.

Ante los significativos esfuerzos de los Gobiernos ingleses para conseguir el desarrollo económico, así como en el rescate de instituciones financieras consideradas “demasiado grandes para que fracasen”. Desde luego, el desarrollo humano integral [Recuérdese el Humanismo integral de Maritain y del Vaticano II] de los pueblos del mundo no es menos importante. He aquí una empresa digna de la atención mundial, que es en verdad ‘demasiado grande para que fracase’.

En ese diálogo entre el Gobierno y la Iglesia para el común esfuerzo por el hombre y sus derechos debe darse en un contexto de libertad religiosa, la libertad de conciencia y la libertad de asociación, derechos fundamentales que deben ser garantizados.

Es por eso, que el éxito de la política se subordine al criterio de la justicia, a la voluntad de aplicar el derecho y a la comprensión del derecho, porque el Estado puede convertirse en el instrumento para la destrucción del derecho como es pródiga la historia contemporánea, secuestrado por una banda bien organizada (el bandidaje en gran escala que denunciaba Agustín de Hipona en la *Ciudad de Dios*).

Es ineludible la cuestión planteada por el mismo Benedicto XVI (2011-B)⁵⁹: ¿Cómo se puede reconocer lo que es justo? ¿Cómo podemos distinguir entre el bien y el mal, entre el derecho verdadero y el derecho sólo aparente?

Se reflexiona en el sentido de que “gran parte de la materia que se ha de regular jurídicamente, el criterio de la mayoría puede ser un criterio suficiente. Pero es

⁵⁹ Discurso en el Parlamento (*Reichstag*) alemán federal.

evidente que en las cuestiones fundamentales del derecho, en las cuales está en juego la dignidad del hombre y de la humanidad, el principio de la mayoría no basta: en el proceso de formación del derecho, una persona responsable debe buscar los criterios de su orientación”.

Cuando el derecho vigente implica una injusticia, las decisiones de un político democrático no pueden reflejar de forma evidente la cuestión sobre lo que ahora corresponde a la ley de la verdad, esto es, lo que es verdaderamente justo y que pueda transformarse en ley.

Por lo que se requiere abordar las cuestiones antropológicas fundamentales, que puedan convertirse en derecho vigente, con rectos criterios de justicia y de una adecuada comprensión del derecho, lo que conlleva a un esfuerzo intelectual, racional para buscar la verdad, es una exigencia ética y racional, cómo reconocer lo que es justo.

De nueva cuenta la propuesta de Benedicto XVI es la misma, la racionalidad del cristianismo. Dentro de la historia de las religiones, la revelación cristiana nunca ha impuesto un derecho o un ordenamiento jurídico revelado, aplicado teocráticamente, como por ejemplo Israel en su pasado histórico y actualmente en algunas naciones musulmanas.

El cristianismo siempre se ha remitido a la naturaleza y a la razón como verdaderas fuentes del derecho fundadas en la armonía entre razón objetiva y subjetiva y en la razón creadora de Dios.

Se trata de que exista una vinculación entre derecho y filosofía que se inicia con el estoicismo y que conduce, a través de la Edad Media cristiana, al desarrollo jurídico del Iluminismo, hasta la Declaración de los derechos humanos.

Contra todo teologismo, Benedicto XVI (2011-B) sostiene que ha sido decisivo para el desarrollo del derecho que “los teólogos cristianos hayan tomado posición contra el derecho religioso, requerido por la fe en la divinidad, y se hayan puesto de parte de la filosofía, reconociendo a la razón y la naturaleza, en su mutua relación, como fuente

jurídica válida para todos”, tal y como el cristianismo mismo, paradójicamente, trató de deslindar las esferas temporales y religiosas desde la temprana Edad Media.

En el siglo V, así, aparecen los “dos conceptos fundamentales de naturaleza y conciencia, en los que conciencia no es otra cosa que el ‘corazón dócil’ de Salomón, la razón abierta al lenguaje del ser”, respetándose siempre, sin confrontarlas, las esferas autónomas de fe y razón.

Claro que éste es el fundamento del derecho natural tan desprestigiado en la actualidad, aunque en la base de ésta crítica se encuentra

la tesis según la cual entre ser y deber ser existe un abismo infranqueable. Del ser no se podría derivar un deber, porque se trataría de dos ámbitos absolutamente distintos... Una concepción positivista de la naturaleza, que comprende la naturaleza de manera puramente funcional, como las ciencias naturales la entienden, no puede crear ningún puente hacia el *Ethos* y el derecho, sino dar nuevamente sólo respuestas funcionales... aquello que no es verificable o falsable no entra en el ámbito de la razón en sentido estricto. Por eso, el *ethos* y la religión han de ser relegadas al ámbito de lo subjetivo y caen fuera del ámbito de la razón en el sentido estricto de la palabra. Donde rige el dominio exclusivo de la razón positivista – y este es en gran parte el caso de nuestra conciencia pública – las fuentes clásicas de conocimiento del *ethos* y del derecho quedan fuera de juego.

Si bien es cierto que el concepto positivista de naturaleza y razón es parte grandiosa del conocimiento humano y de la capacidad humana, pero ello no significa que sea una cultura que corresponda y sea suficiente para el hombre en toda su amplitud, o como fundamento para la formación del derecho.

Ante la razón positivista funcional, el mundo autoconstruido, en la que se logra el clima y la luz por nosotros mismos, la autonomía radical, se encuentra la exigencia, racional y moral, de percibir el gran mundo de Dios, ver nuevamente la inmensidad del mundo, el cielo y la tierra, y aprender a usar todo esto de modo justo.

Que la naturaleza aparezca nuevamente en su profundidad, con sus exigencias y con sus indicaciones, la objetividad de la realidad captada por la misma razón subjetiva sin caer en la irracionalidad.

Se requiere, por tanto, volver a los fundamentos mismos de nuestro patrimonio cultural que nació

del encuentro entre Jerusalén, Atenas y Roma; del encuentro entre la fe en el Dios de Israel, la razón filosófica de los griegos y el pensamiento jurídico de Roma. Este triple encuentro

configura la íntima identidad de Europa. Con la certeza de la responsabilidad del hombre ante Dios y reconociendo la dignidad inviolable del hombre, de cada hombre, este encuentro ha fijado los criterios del derecho; defenderlos es nuestro deber en este momento histórico,

a través de una ecología del hombre: la capacidad de distinguir el bien del mal, y así establecer un verdadero derecho, de servir a la justicia y la paz y superar aquél positivismo jurídico kantiano.

El mismo Kelsen, sostiene Benedicto XVI, abandonó el dualismo de ser y de deber ser, si las normas derivaban de la voluntad, la naturaleza misma sólo podría contener en sí normas si una voluntad hubiese puesto estas normas en ella, lo que supone un Dios creador, cuya voluntad se ha insertado en la naturaleza.

¿Carece verdaderamente de sentido reflexionar sobre si la razón objetiva que se manifiesta en la naturaleza no presupone una razón creativa, un *Creator Spiritus*?, pero ¿de dónde viene el formalismo kelseniano? Se ha dicho que la culpa la tiene Kant.

Como ha quedado descrito, en el mundo moderno ha surgido la noción de Estado y el respectivo concepto de soberanía unido a aquel, lo cual ha significado la monopolización del derecho por parte del Estado, lo que ha provocado un nuevo paradigma en la concepción del derecho.

Ello ha hecho que Lafer, C. (1994) sostenga que “la identificación entre derecho y Estado, en el mundo moderno, plantea para la articulación del paradigma de la filosofía del derecho el tema de la justicia como legalidad...como derecho positivo indisociable de la voluntad y el poder del soberano...el agente público encargado de eliminar el significado inconstante de las palabras que surgen de...los intereses de los hombres” (pp. 73-74).

La razón legislativa del soberano a partir de entonces, será la razón pública definidora de los significados de lo justo e injusto, por lo que la objetividad del cosmos político se fundamenta desde el principio de la legalidad característica del mundo moderno, la cual se “apoya en la creencia de la legalidad...en las normas y en el derecho de aquellos que ejercen la autoridad de acuerdo con esas normas...la legitimidad racional legal” (p. 77).

Con el cambio de estos paradigmas en el campo del derecho e íntimamente relacionado con este, se encuentra la concepción acerca del poder político en la tradición moderna, que contrasta evidentemente, con la tradición clásica, para esta última, la razón del Estado era la vida buena, para los modernos, desde Hobbes, lo que importa es la vida en cuanto libertad política, *non veritas sed auctoritas facit legem* (no es la verdad, sino la autoridad, la que hace la ley).

De la concepción que se tenga de la sociedad así será la práctica política.

Las sociedades modernas caracterizadas por ese aislamiento individualista, atomista, es pretotalitario, por ello se busca en la actualidad lo que se ha denominado un humanismo cívico que pretende, como señala Llano, A. (1999), “liberar las vitalidades que latén en el ámbito cultural del mundo de la vida” (p. 20), ante el totalitarismo de las sociedades modernas de consumo y del espectáculo, en las democracias que viven sin valores e inmersas en la incertidumbre moral y en la contingencia política.

El fundamento de la democracia no puede ser el relativismo moral, la “condición de posibilidad de la democracia es el pluralismo, que viene a reconocer los diversos caminos que la libertad sigue en su búsqueda de la ‘verdad política’” (p. 203), quién de forma unilateral acepte el positivismo jurídico se cierra en sí mismo a debatir si una ley es justa o injusta.

Por ello el debate político presupone la trivialidad del relativismo, lo que confiere interés y universalidad a los derechos humanos es “que las leyes positivas pueden estar en acuerdo o en desacuerdo con ellos. Si, en cambio, se consideran como una especie de metanormas constitucionales, ellos mismos podrían ser sometidos a discusión confrontándolos con *lo humano* como opuesto a lo *no humano*” (p. 204).

El relativismo cultural, en el que no existe lo justo o lo bueno y lo reduce sólo a opiniones de cada quién, no deja lugar a una conversación racional, a un debate auténticamente político, dialógico, todo se lo deja a quién grita más fuerte, a los votos mayoritarios, al simple juego del poder, se desvirtúa la verdadera discusión política.

3.6 Necesidad del cristianismo en las sociedades modernas

El cristianismo, pues, tiene el compromiso de hacer resaltar los valores que sustentan la ética, no impone, sino que propone la invitación de Jesucristo a conocer la verdad que hace libres.

Por ello es necesario el cristianismo para la civilización, ¿cuáles son las razones de tal aserto que denotan la insuficiencia de la misma modernidad?, para Ratzinger, J. (1984) son las siguientes:

- 1.- La concepción democrática y ciertas ideas liberacionistas han sido recibidas con cierto *pathos* religioso en el mundo moderno.
- 2.- Una Democracia pluralista no se haya plenamente consolidada, no descansa sobre sí misma, no cohesiona a los ciudadanos en un consenso o concordia fundamental, no es la mejor forma de Estado, si se la concibe de forma absoluta.
- 3.- El Estado vive de presupuestos que en sí mismo no garantiza.
- 4.- Existen amenazas a la democracia misma:

En la civilización moderna no se acepta amigablemente la constitutiva imperfección de las cosas humanas, la exigencia de lo absoluto en la historia es el enemigo del bien que en ella se da.

Existe un mesianismo profano en las conciencias, una anarquía, el creer sólo en la historia nos traerá la gran síntesis, la sociedad justa, luego el Reino de Dios se suplanta simplemente por el reino que se acerca por nuestros esfuerzos, es un moralismo que prescinde de argumentos políticos o económicos. Así, hay tres tendencias que ponen en riesgo a la democracia:

a) El mito de una sociedad liberada no deriva ya de los esfuerzos éticos de los hombres sino de las estructuras. Se olvida que el Estado es tan imperfecto como el hombre mismo. El mito del mundo mejor es fruto del materialismo, es un programa antropológico, se exonera al hombre de su responsabilidad, de su libertad, de su *Ethos*, es la dimisión de la conciencia del hombre donde radica precisamente su moralidad, su *ethos*, su libertad.

El mundo perfecto no existe, “es inmoral aquél aparente moralismo que sólo se da por satisfecho con lo perfecto...con sus exigencias y esperanzas, suponen una huida desde la moral al terreno de lo utópico” (p. 819).

Moralmente limpios son aquéllos programas políticos que suscitan la valentía de la responsabilidad de los hombres.

b) Si se reduce la razón a una razón cuantitativa tiende a disponer de una física de las realidades humanas, se reduce la moral y la política a la física, el logos se reduce a un tipo de racionalidad, sí, la científica, pero limitada, todo lo demás se considera a-lógico. Si la racionalidad de la moral queda en el terreno de lo funcional, como si fuera algo mecánico, se le destina al ámbito de lo irracional.

Lo bueno y lo malo en sí queda sin sustento, sólo prima la proporción de ventajas e inconvenientes, así, el derecho pierde toda dimensión objetiva, sujeto a los vaivenes de la irracionalidad de la voluntad de las mayorías, es la exaltación del derecho del más fuerte.

En la política moderna el Derecho no encuentra su punto de referencia en lo que es la Justicia sino al capricho de las ideologías, el bien jurídico sujeto de protección, por ejemplo la vida de un ser humano, queda a merced de las preferencias subjetivas.

c) De ahí que en las sociedades modernas se de esa pérdida del sentido trascendente de la vida que deriva en una huida hacia la utopía que colma al hombre de esperanzas aparentes para construir el mundo perfecto, como el marxismo.

El hombre necesita “de la trascendencia para poder configurar su mundo siempre imperfecto, de una manera que permita vivir en él con dignidad humana” (p. 821), el Estado moderno es una sociedad imperfecta, necesita de fuerzas y energías externas a él, ¿el cristianismo es una oferta a la imperfección humana?

5.- Claro que los efectos políticos del cristianismo no están garantizados de forma automática, no ofrece una promesa absoluta, pero sí las energías morales que, por ejemplo el Islam o la pretensión de regresar a lo precristiano (un aristotelismo purificado), no se encuentran, se requiere de ese aliento espiritual que las sociedades anhelan, de la fuerza vitalizante que necesitan las democracias.

El cristianismo, sin dejarse manipular políticamente pero sin adueñarse tampoco de la realidad política, en el Nuevo Testamento se encuentra un *ethos* político nunca una teología política, la que propugna la exaltación entusiasta que intenta hacer del Reino de Dios un programa político (p. 825).

Lo político no entra en el ámbito de la teología, sino del *ethos*, que ese sí, se fundamenta teológicamente, es decir, la teología política pretendería hacer la justicia

perfecta del mundo, por nuestras obras, si se es factible, se hace, eso lo rechaza el Nuevo Testamento, toda teología política, el rechazo de las obras es en este sentido no en el moral, en el que sí se necesitan las buenas obras.

En cambio, si el Estado se encuentra fundamentado en el *ethos*, el hombre queda comprometido, pero lo que es de Dios permanece en Él, la justicia deriva del *ethos*, no de las estructuras humanas.

De ahí en la permanencia del hombre en la moral, la esperanza desplaza al mito, la imperfección humana necesita de las promesas cristianas, realistas.

Precisamente por ello, el cristianismo despierta la conciencia y fundamenta el *ethos*, le da a la razón práctica claros contenidos y metas.

La crisis cultural que se vive es la desestabilización del *ethos*, el hombre moderno se vuelve incapaz de captar la razón de la moralidad.

Si se trata de liberar al hombre desde fuera, desde lo cuantitativo y manipulable, se subordina lo espiritual a lo cuantitativo, la libertad se sujeta a la coacción, incluso de las mayorías, la liberación de la moral es liberarse para la tiranía, del pecado a la tiranía política, así sea de las mayorías.

La sociedad política, el Estado debe construirse desde la conciencia del hombre para que encuentre firmeza que la fundamente, para consolidar una sociedad justa se necesita la educación moral del hombre para que haga uso de su libertad, la educación se impone a la barbarie, aunque sea moderna, los efectos están ahí, visibles.

Si la moral es considerada superflua, viene la corrupción que se vuelve trivial y cotidiana, y eso corrompe a la sociedad, al Estado, a las personas.

Incluso, el *ethos* ilustrado vive de la cohesión racional que le dio el mismo Cristianismo, si desaparece el humus cristiano desaparece todo, y los ejemplos se encuentran a la vista, desde los sesenta el matrimonio tendía a desaparecer como forma fundamental de relación entre los sexos, actualmente, paradójicamente, grotesco, se pretende crear el matrimonio pero entre el mismo sexo.

Como con en el aborto eugenésico, si el niño viene con taras, habrá que ahorrarle a él y a los demás el peso de la existencia, escarneciéndose a los impedidos que viven, pues la ciencia no pudo hacer nada con ellos, como ahora, el poderles evitar nacer así.

La "razón que se cierra sobre sí misma se hace irracional y el Estado que quiere ser perfecto se hace tiránico. La razón necesita de la Revelación para poder actuar como

razón. La relación del Estado a su fundamento cristiano es insustituible precisamente para que el Estado siga siendo tal y pueda ser pluralista” (p. 827).

Claro que el Cristianismo como otros grupos sociales puedan vivir conforme a sus escalas de valores, no se trata de imponer a nadie su moral o sus enseñanzas, pero tampoco el Estado, mucho menos, puede imponer sus valores más cuando se mete en moral o educación, como en España que se impone un modelo ideológico, la de género.

Pero el cristianismo no puede ser aherrojado al pantheon de los dioses privados, por su autocomprensión, como depositario de la Verdad, no encuadra en la esfera del derecho estatal, si la Iglesia “renuncia a esta pretensión deja de ser también para el Estado lo que el Estado necesita de ella; pero si el Estado la acepta, se autoelimina como realidad pluralista” (p. 828), aporía moderna.

Pero el Estado tiene el cometido de reconocer todo un patrimonio de valores que confluyen en la Tradición cristiana, un patrimonio de verdades que no está sujeto al consenso, más bien, lo precede y lo hace posible, de ahí el carácter público del cristianismo, que ofrece el fundamento espiritual de la dignidad humana y la libertad, la fuerza interna de su verdad es lo que le garantiza su publicidad, su ser imprescindible, el hombre no puede vivir sin la Verdad.

“En México, a falta de demandas culturales en el mundo religioso, ha habido una serie de demandas religiosas en el mundo cultural”. Gabriel Zaid.

CAPÍTULO IV. LA CULTURA RELIGIOSA EN GUANAJUATO.

4.1 Introducción: Cultura y Civilización

Desde luego que la cultura religiosa a la que nos referimos es la católica, pues derivado del pluralismo religioso en Guanajuato como en el país la cultura religiosa del guanajuatense es más amplia, aunque la predominante es la proveniente de la evangelización de la Iglesia católica, motivo de análisis por ser una de las variables de la hipótesis de investigación.

Sin entrar en detalles sobre la diferencia entre Cultura y Civilización, desde el contexto de la filosofía de la cultura se resalta que éstas deben de potenciar su estructura aperturista como base para explicar y justificar al cristianismo como garante e instancia salvadora de lo positivo que hay en las culturas y en los pueblos.

Existe, no obstante lo anterior, en el campo académico, un relativismo cultural, por el cual no existen culturas o civilizaciones superiores a otras, cada una al sostener sus valores, lo dicen en relación a sus propios contextos, sin que, en las cosmovisiones más unilaterales, se pueda prestar a una oportunidad de diálogo y apertura a las demás culturas o valores que se propugnan por otras cosmovisiones culturales, entre las que estaría el mismo cristianismo.

Sin embargo se vive una arrolladora hegemonía de la moderna civilización occidental, que con sus valores culturales va aherrojando a grandes sectores de la misma sociedad occidental a una subcultura marginal, como si sólo el paradigma moderno científico fuera el válido como se ha visto en el capítulo II.

Según Spengler, O. (1993) en la actual civilización se intercambian los conceptos, así, el Intelecto racionalista desplaza al Alma, el Pecado Original se convierte en teoría de la herencia, la predestinación en la selección natural de Darwin, toda alma

tiene religión, la cual sería el alma de todas las formas vivas, toda idea, en lo profundo, es religión, la

esencia de toda cultura es religión; por consiguiente, la esencia de toda civilización es irreligión...Esta extinción de la religiosidad interior viviente...es lo que en el panorama histórico caracteriza el tránsito de la cultura a la civilización, el climacterium (hora crítica) de la cultura...la construcción substituye a la creación...este cambio se manifiesta no sólo en la extinción de las artes mayores, de las formas sociales, de los grandes sistemas intelectuales...Es el hombre moderno, el hombre que todas las épocas de decadencia han concebido como un compendio de ricas esperanzas; es la plebe informe que se desparrama por las grandes ciudades, substituyendo al pueblo; es la masa humana desarraigada...que substituye a la humanidad de los paisajes cultos, humanidad que crece con la naturaleza misma y sigue siendo aldeana sobre el suelo de las ciudades; es el ocioso del ágora alejandrina y romana...el hombre lector de periódicos; es el hombre educado, que practica el culto de la medianía espiritual en el tabernáculo de la publicidad (pp. 448-450).

El occidente habría pasado por tres estadios, el ideal apolíneo, el mágico, y el fáustico, por

leve que haya sido la educación helenística de San Pablo, ella bastó para hacer del apóstol un miembro de la civilización antigua. Jesús hablaba a pescadores y aldeanos; San Pablo sale a la plaza pública, al ágora de las grandes urbes, y emplea...la forma urbana de la propaganda...¡Qué diferencia entre San Pablo y San Bonifacio! Éste, con su pasión fáustica, en bosques y valles solitarios, significa exactamente lo contrario que San Pablo. Y lo mismo los alegres cistercienses con su agricultura, y los caballeros de las Órdenes alemanas en el oriente eslavo. Aquí se respira otra vez la juventud, el florecimiento, el anhelo, en medio de un paisaje aldeano (p. 451).

En fin, ¿un cristianismo fáustico, alemán?

Para el catolicismo cada etapa histórica tiene sus propios desafíos, así lo señalaba Mardones, J.(1995) ante la interrogante de si el cristiano debe encoger su espíritu ante una interioridad donde prime la compensación emocional o la gnosis esotérica, de fuerte influencia en la política moderna.

El reto para el cristiano de hoy es el de asumir un mesianismo de resistencia y creatividad, no huir de la realidad, al contrario, el “principio de encarnación le exige vivir en una navidad permanente: sumergirse en la realidad para descubrir ahí buena noticia y para ser buena noticia...Bucear en la realidad buscando la luz y expandiéndola. Constatar tareas y desafíos que nos interpelan e impiden sentarnos melancólicos al borde del camino” (p. 279).

De lo que se trata es de “mover la realidad hacia una humanización más profunda” ante el momento presente de incertidumbre y pocas expectativas de cambio sociopolítico y cultural.

4.2 La filosofía de la cultura en Joseph Ratzinger

Para Ratzinger, J. es importante definir la cultura para poder abordarla, desde los parámetros del cristianismo, en concreto, desde la verdad de *la fe*, la cual debe ser accesible a todos y que pertenezca a todos en esa pluralidad de culturas, ya que se presentaría como una *universalidad real*, sin que una cultura se pueda presentar como la única válida.

La *universalidad cristiana* se presentaría, entonces, ante la unidad de la cultura tecnológica, que es una universalidad que se impone por su eficacia y sus éxitos, con todo el universo de la fe, la cual, para poder subsistir, tiene que inculturizarse en la moderna cultura tecnológica y racional.

Pero habría que preguntarse si esta cultura moderna se puede catalogar dentro de las grandes formas culturales que han ido surgiendo a través de la historia o es la decadencia de la cultura occidental en su estadio actual según lo expresaba Spengler, O.

Para Ratzinger, J.(2005-B) la religión ha desempeñado un factor central en todas las culturas históricas, es más, ha sido su mismo centro determinante, partiendo de una fenomenología de las culturas analiza que la

inculturación presupone, por tanto, la universalidad potencial de toda cultura, en todas actúa la misma esencia humana, y que en ella vive una verdad común del ser humano, una verdad que se encamina a la unión...lo que en una cultura excluye tal apertura y tal intercambio es a la vez su propia insuficiencia, ya que la exclusión de lo otro es contrario a la esencia del hombre. La elevación de una cultura se muestra en su apertura, en su capacidad para dar y recibir, en su energía para desarrollarse, para dejarse purificar, y para llegar a ser de este modo más conforme a la verdad, más conforme al hombre (p. 55).

Es decir, toda cultura puede abrirse a una nueva energía cultural: el cristianismo que puede ser esa novedosa energía que dé cumplimiento a ese deseo de apertura de todas las culturas, aunque desde luego, puede darse el caso de que, como la Europa moderna, se desarrolle una cultura diferente a la religión, o incluso opuesto a ella.

En este sentido, se puede decir que las culturas tienen que ver con el conocimiento y los valores que van relacionados con la cuestión acerca de la correcta configuración de la comunidad en la que se plasman esos valores culturales.

La cultura tiende de suyo a sobrepasar lo fenoménico para encontrar razones, y por último, tiene que ver con la historia en la que se dan nuevos procesamientos de nuevos conocimientos, lo que implica la capacidad de las culturas en progresar y abrirse, aunque también existen culturas cósmico-estáticas frente a la cultura histórica.

Cabría interrogarse, ¿los antecedentes históricos de la cultura forjada por el cristianismo sólo ha quedado en un remoto pasado?, pareciera que sí.

Benedicto XVI (2008-E)⁶⁰ se adentra en el análisis del monaquismo occidental, el mismo nombre de Benedicto recordará y marcará, lo que en su momento significó el legado de Benito de Nursia, que entusiasmó al mismo inglés Newman, J.H. que es el símbolo de la unión entre fe y razón en pleno siglo XIX.

Pero ¿cuál era la nota esencial en el tránsito a la creación de una nueva cultura que forjó el monaquismo?

La cultura forjada por el monacato (desde fines del siglo IV) fue una consecuencia, no era su dedicación principal, tampoco conservar lo mejor de una época clásica. La nota fundamental del monacato occidental era lo que Benedicto XVI denominaba como el *quaerere Deum*, buscar a Dios, en esa búsqueda de Dios se trabajaba con tesón.

Querían

pasar de lo secundario a lo esencial, a lo que es sólo y verdaderamente importante y fiable. Se dice que su orientación era 'escatológica'. Que no hay que entenderlo en el sentido cronológico del término, como si mirasen el fin del mundo o la propia muerte, sino existencialmente: detrás de lo provisional buscaban lo definitivo...El monasterio sirve a la *eruditio*, a la formación y a la erudición del hombre –una formación con el objetivo último de que el hombre aprenda a servir a Dios. Pero esto comporta evidentemente también la formación de la razón, la erudición, por la que el hombre aprende a percibir entre las palabras la Palabra.

Se trataba de una actitud verdaderamente filosófica, un estar atento a Dios y a los otros, sin perdernos en una búsqueda del vacío absoluto o en una mera inmersión mística sino en comunión de los que caminan en la fe.

⁶⁰Discurso al mundo de la cultura en París.

El cristianismo forjó a través del monaquismo una cultura de la palabra basada en la Palabra que nos sale al encuentro humanamente, a través de la letra de las Sagradas Escrituras pero para ir más allá del texto.

La Sagrada Escritura que leen los monjes “precisa de la interpretación, y precisa de la comunidad en la que se ha formado y en la que es vivida. En ella tiene su unidad y en ella se despliega el sentido que aúna el todo...existen dimensiones del significado de la Palabra y de las palabras, que se desvelan sólo en la comunión vivida de esta Palabra que crea la historia”.

El cristianismo capta en las palabras la Palabra, el Logos que irradia su misterio a través de la multiplicidad, no se trata de una religión del libro, pues hay que trascender la simple literalidad del texto y dejarse guiar por un proceso de comprensión y, desde luego, vital para dejarse tocar por la acción de Dios en el mundo que se revela en la historia humana.

Con ello se evita cualquier fundamentalismo o relativismo, el monaquismo ha permeado considerablemente la cultura occidental, por lo que en este proceso de comprensión se encuentra la tensión entre la libertad y vínculo, libertad para interpretar y vínculo a la letra.

Esta tensión se percibe en la actualidad “como un reto frente a los extremos de la arbitrariedad subjetiva, por una parte, y del fanatismo fundamentalista, por otra. Sería fatal, si la cultura europea de hoy llegase a entender la libertad sólo como la falta total de vínculos y con esto favoreciese inevitablemente el fanatismo y la arbitrariedad. Falta de vínculos y arbitrariedad no son la libertad, sino su destrucción”.

El monaquismo occidental, además de haber forjado la cultura de la palabra, es incuestionable que el Occidente cristiano le debe también la cultura del trabajo, pues el trabajo y la determinación de la historia por parte del hombre es como un colaborar con el Creador, faltando Dios como modelo, el hombre se yergue como un creador deiforme y la formación del mundo puede transformarse en destrucción.

Se piensa que los monasterios aparecían como lugares para huir del mundo (*‘contemptus mundi’*) y eludir así la responsabilidad con respecto al mundo buscando la salvación privada.

Sin embargo, esos lugares lejos estaban de una concepción privatista de la religión, al contrario, para Benedicto XVI (2007-B)⁶¹los

contemplativos –contemplantes– han de convertirse en trabajadores agrícolas –laborantes– ...La nobleza del trabajo, que el cristianismo ha heredado del judaísmo, había aparecido ya en las reglas monásticas de Agustín y Benito. Bernardo presenta de nuevo este concepto. Los jóvenes aristócratas que acudían a sus monasterios debían someterse al trabajo manual...Bernardo dice explícitamente que tampoco el monasterio puede restablecer el Paraíso, pero sostiene que, como lugar de labranza práctica y espiritual, debe preparar el nuevo Paraíso. Una parcela de bosque silvestre se hace fértil precisamente cuando se talan los árboles de la soberbia, se extirpa lo que crece en el alma de modo silvestre y así se prepara el terreno en el que puede crecer pan para el cuerpo y para el alma...¿Acaso no hemos tenido la oportunidad de comprobar de nuevo, precisamente en el momento de la historia actual, que allí donde las almas se hacen salvajes no se puede lograr ninguna estructuración positiva del mundo? (Punto número 15).

Luego el cristianismo tiene un serio compromiso con el mundo en tanto energía cultural que fortalece la vida moral del hombre, si el hombre en ese camino marcado por el monacato es encontrar en su búsqueda a Dios mediante la Palabra o Logos que le sale al encuentro, significa que se comunique esa misma Palabra, sin caer en un mero solipsismo o privatismo de la religión.

Refiere Benedicto XVI (2008-E) en Francia que no se trata de mera propaganda sino que la “universalidad de Dios y la universalidad de la razón abierta hacia Él constituían para ellos la motivación y también el deber del anuncio. Para ellos la fe no pertenecía a las costumbres culturales, diversas según los pueblos, sino al ámbito de la verdad que igualmente tiene en cuenta a todos”.

En el fondo de la cultura occidental, en sus raíces más profundas se encuentra precisamente la búsqueda de Dios, el *Quaerere Deum* y la disponibilidad para escucharle, que, a fin de cuentas, es el fundamento de toda verdadera cultura.

Lo cual es razonable, pues la misma Razón divina cuenta con su Revelación, porque el hombre por sus propias fuerzas no llega a Él, la esencia del cristianismo, que bien reflejó el monacato, reviste de actualidad, ya que la humildad del Logos que se adentra en el mundo necesita de la humildad de la razón humana para acogerlo, la razón no puede capitular ante la creciente pregunta sobre Dios y que la cultura positivista la considera como no científica, siendo no científica, paradójicamente, tal postura.

Newman, J.H. (1987), en el siglo XIX y heredero de esa tradición de delicada erudición, profunda sabiduría humana y amor intenso a Dios, se expresaba respecto de Benito de

⁶¹Encíclica *Spe Salvi* sobre la Esperanza cristiana.

Nursia como aquél hombre que en medio de la barbarie contrapesará las miserias de la vida, su misión tendrá como objeto la restauración de la civilización.

La esencia de esa restauración cultural, no política, consiste no en conformarse a los cánones de la ciencia sino de

la naturaleza, no como si él [Benito de Nursia] se pusiera o propusiera hacerlo en un tiempo determinado, o por medio de un extraño medicamento o por una serie de golpes, sino de un modo tan tranquilo, paciente y gradual que con frecuencia, no se percibía que estaba en marcha hasta que la obra estaba terminada...Era una restauración, más que un castigo, una corrección o una conversión. El mundo nuevo que él ayudó a crear era más un desarrollo que una construcción. Se podía contemplar aquí o allí en el campo a hombres silenciosos; se los descubría en el bosque, en tareas de cavar, roturar, construir. Otros hombres silenciosos que no se reían en público, permanecían en el frío claustro, se fatigaban la vista, con tensa atención, en descifrar penosamente o en copiar y volver a copiar los manuscritos que habían salvado. Nadie discutía o gritaba ni atraía la atención sobre lo que ocurría...En el suelo, entre el polvo, yacían el trabajo y la civilización de muchos siglos, iglesias, colegios, claustros, bibliotecas, y a los monjes no les quedaba otra cosa que volver a comenzar desde abajo. Y esto lo hacían sin amargura, tan diligentemente, tan de corazón y con tanta paz, que la reconstrucción parecía producirse por una ley de la naturaleza. Era como las flores, los arbustos y los árboles frutales que cultivaban, que no se vengan cuando se les maltrata, ni se acuerdan del mal, sino que producen nuevas ramas, hojas o flores en mayor abundancia quizá y de más bella calidad, por la sencilla razón de que las antiguas fueron cortadas violentamente (p. 58).

Tal y como sucedió con los bárbaros de ayer que dieron cuenta del Imperio romano, y de ahora, Newman, J.H. resaltaba el papel de la religión revelada la cual puede ocupar un lugar vital en la sociedad civilizada no sólo del siglo XIX en la que le tocó vivir sino en el siglo XX y XXI.

4.3 La religión como energía cultural. Toynbee, A.

No sólo Newman, J.H. sino también Toynbee, A. historiador inglés destaca lo relativo a la fuerza y el papel que pueden desempeñar las minorías creadoras y las personalidades destacadas.

Ratzinger, J. (2001) refiere que Toynbee ha formulado postulados que tienen poco eco pero que éste inglés resalta la “diferencia entre progreso técnico-material, por una parte, y el verdadero progreso, que él define como espiritualización, por otra...En última instancia, la crisis tiene para él un nombre: secularización...se puede indicar el camino hacia la secularización: hay que regresar al momento religioso, que para él comprende la herencia religiosa de todas las culturas”.

Dentro de la herencia religiosa del Occidente, de la cultura atlántica incuestionablemente se encuentra el cristianismo como energía y fuerza moral para el mundo, hipótesis que sostiene Toynbee, A. al igual que el propio Ratzinger, J.

En efecto, Toynbee, A.(1981) destaca que en la búsqueda de Dios el hombre cumple con un acto social porque el amor de Dios se hizo acción en este mundo por obra de la Redención que realizó Cristo, el hombre tiene que imitarlo para sacrificarse y comprometerse por sus semejantes.

Resulta “evidente que en la iglesia que milita en la tierra los buenos fines sociales de las sociedades terrenales se lograrán incidentalmente con mucho mayor éxito que en una sociedad terrenal que aspira directamente a tales objetivos y no a algo superior...el progreso espiritual de las almas individuales en esta vida aportará consigo un progreso social mayor” (p.407).

Por ende, esas personalidades religiosas en la historia como Benito de Nursia, Francisco de Asís, entre otros, que desde “sus retiros, influyeron en el mundo más que el emperador desde su capital, porque su búsqueda personal de la santidad, a través de la búsqueda de la comunión con Dios, era una forma de acción social que conmovía a sus semejantes con mayor rigor que cualquier servicio social secular en el plano político” (p. 409).

Para Toynbee, A. las civilizaciones y las iglesias universales pasan por estadios de concepción y gestación, la iglesia católica fue concebida en una civilización antigua, en el sentido de que lo mejor de ésta pasa a la iglesia la cual a su vez va gestando otra civilización que salió de su seno, la civilización moderna y secular que van aprovechando las energías culturales provenientes del seno, de la crisálida del mismo cristianismo.

Es por ello que Toynbee, A. destaca que las energías creadoras del cristianismo fluyeron por canales seculares en ámbitos políticos, culturales y sociales, en el plano económico, por ejemplo,

el legado existente más impresionante que hizo una iglesia universal ‘parturienta’ a una civilización naciente se observaba en las proezas económicas del mundo occidental contemporáneo...el maravilloso y monstruoso aparato de la técnica occidental, seguía siendo visiblemente un producto secundario del monaquismo cristiano occidental. El fundamento psicológico de este enorme edificio material era la creencia en el deber y la dignidad del trabajo físico: *laborare es orare*. Esta revolucionaria actitud que se apartaba de la concepción helénica del trabajo, al que se consideraba vulgar y servil, nunca habría triunfado si la regla de

San Benito no la hubiera consagrado. Fundándose en esta base inmaterial, la orden benedictina creó los fundamentos agrícolas de la vida económica de Occidente, y tales fundamentos dieron a la orden cisterciense una base para crear la superestructura industrial que erigió con su actividad inteligentemente orientada, hasta que la avidez que esta Torre de Babel construida por monjes suscitada en el corazón de los seglares alcanzó un punto en el cual aquéllos ya no podían continuar interviniendo. La expoliación de los monasterios fue uno de los orígenes de la moderna economía capitalista occidental (p. 414).

Ante desastres mundanales y eclipses espirituales que se observan en la historia también existen estallidos de iluminación espiritual en los que las almas espiritualmente sensibles y enérgicas pueden hacer frente a los encantos de este mundo.

Ante las miasmas de la prosperidad mundanal (tales como las miasmas en que aquella Europa se encontraba empantanada en la barbarie y reconfigurada por el cristianismo) que embriagan a las mismas masas en la actualidad, Toynbee, A. se preguntaba si en el siglo XX el retorno a la religión sería un signo de progreso espiritual o un abyecto e inútil intento de evasión.

La pregunta sigue estando en el aire, ¿el reino de los cielos se establecerá en la tierra?, aunque, ciertamente, la sociedad es el campo en el que se manifiesta la capacidad del hombre para el bien y para el mal, “el establecimiento de una única iglesia militante tal como la hemos imaginado, no purgaría al hombre del pecado original. Este mundo es una provincia del reino de Dios, pero es una provincia rebelde y, de acuerdo con la naturaleza de las cosas, siempre continuará siéndolo” (p. 464).

Es lo que ha puesto de relieve Benedicto XVI (2009-C)⁶² en relación a las minorías creadoras, refiriéndose a situaciones en las que la Iglesia católica es minoritaria:

normalmente son las minorías creativas las que determinan el futuro...la Iglesia católica debe comprenderse como minoría creativa que tiene una herencia de valores que no son algo del pasado, sino una realidad muy viva y actual. La Iglesia debe actualizar, estar presente en el debate público, en nuestra lucha por un auténtico concepto de libertad y de paz...puede contribuir en diferentes sectores...el diálogo intelectual entre agnósticos y creyentes...el agnóstico no puede estar contento sin saber si Dios existe o no, debe estar en búsqueda y percibir la gran herencia de la fe; el católico no puede contentarse con tener fe, debe estar en búsqueda de Dios, más aún, en el diálogo con los demás debe volver a conocer a Dios de manera más profunda. Este es el primer nivel: el gran diálogo intelectual, ético y humano. Luego, en el sector educativo, la Iglesia tiene mucho que hacer y que dar, en lo que se refiere a la formación. En Italia hablamos del problema de la emergencia educativa. Es un problema

⁶²Discurso en el encuentro con el mundo académico en el Salón Vladislav del Castillo de Praga, República Checa.

común a todo Occidente: aquí, de nuevo, la Iglesia tiene que actualizar, concretar, abrir su gran herencia al futuro. Un tercer sector es la *Cáritas*.

En efecto, Benedicto XVI (2009-B⁶³) manifestaba en su vuelo a la ciudad de Praga que el amor, el compromiso por el otro es fundamental para poner de realce una *paideia* cristiana, toda vez que desde

la época de Platón, la instrucción no consiste en una mera acumulación de conocimientos o habilidades, sino en una *paideia*, una formación humana en las riquezas de una tradición intelectual orientada a una vida virtuosa. Si es verdad que las grandes universidades, que en la Edad Media nacían en toda Europa, tendían con confianza al ideal de la síntesis de todo saber, siempre estaban al servicio de una auténtica *humanitas*, o sea, de una perfección del individuo dentro de la unidad de una sociedad bien ordenada. Lo mismo sucede hoy: los jóvenes, cuando se despierta en ellos la comprensión de la plenitud y unidad de la verdad, experimentan el placer de descubrir que la cuestión sobre lo que pueden conocer les abre el horizonte de la gran aventura de cómo deben ser y qué deben hacer.

Dicho esto, podemos concluir que la fe no se entiende sin la cultura, la fe misma es cultura pues no existe una fe desnuda, una fe como simple religión, aunque puede darse el caso que exista una cultura exenta de religión: la moderna civilización tecnológica.

Entonces, es necesario analizar esta cultura para examinar si existen posibilidades de que pueda abrirse al cristianismo, y llegar, por tanto a la Tradición, a la fe como creadora de cultura o fe que configura esta Tradición a través del tiempo y como apertura a los demás Sujetos culturales y de éstos a la Fe.

4.4 Entre la Fe y la Cultura. Generalidades

Sin entrar en la controversia sobre las diferencias entre la civilización o la cultura, o si la civilización es la forma política lograda por una cultura, para efectos de la presente investigación, retomando el análisis que hace Frost, E. (2009) sobre la cultura en general y la cultura mexicana en lo particular, podemos decir que toda “cultura, sin que importe su grado de desarrollo, consta de una técnica y de una concepción del mundo – concretizada en el derecho, la religión, la filosofía, la literatura, el arte – dentro de la cual cobra sentido” (p. 71) .

⁶³ Encuentro con los periodistas durante el vuelo hacia la República Checa.

La técnica es el lado utilitario de la labor creadora del hombre, ¿puede compaginarse la cultura técnica en la que nos encontramos con las facultades del hombre tales como la contemplación y la admiración dirigidas a la sabiduría?

La reflexión que se hace en el Concilio Vaticano II es que el sujeto de toda cultura, es importante destacarlo, es el hombre, autor y promotor de la cultura de la comunidad de la que se forma parte. La madurez espiritual y moral del hombre va dirigida a la comprensión de la autonomía de las realidades terrenas y de la responsabilidad del hombre ante ellas.

El mensaje central del Vaticano II es que el hombre no puede prescindir de su compromiso fundamental con el mundo y sus realidades, fomenta una sana laicidad, ya que el hombre

cuando con el trabajo de sus manos o con ayuda de los recursos técnicos cultiva la tierra para que produzca frutos y llegue a ser morada digna de toda la familia humana y cuando conscientemente asume su parte en la vida de los grupos sociales, cumple personalmente el plan mismo de Dios, manifestado a la humanidad al comienzo de los tiempos, de someter la tierra y perfeccionar la creación, y al mismo tiempo se perfecciona a sí mismo; más aún, obedece al gran mandamiento de Cristo de entregarse al servicio de los hermanos...que el hombre se dedique y se eleve a...los conceptos más altos de la verdad, el bien y la belleza y al juicio del valor universal, y así sea iluminada mejor por la maravillosa Sabiduría, que desde siempre estaba con Dios disponiendo todas las cosas con El, jugando en el orbe de la tierra y encontrando sus delicias en estar entre los hijos de los hombres(Punto número 57).

Es decir, el punto de intersección entre la Sabiduría infinita y el anhelo de la sabiduría del hombre son las realidades terrenales, el mundo, la temporalidad, lo contingente de la vida ordinaria, no hay conflicto, ahí donde el hombre vive, trabaja, estudia, ama, es el punto de encuentro entre lo divino y lo humano, no puede haber contraposición entre la civilización técnica y científica y los anhelos del hombre por la causa del Espíritu.

4.5 La aspiración del hombre al *ser más*. La cultura en Juan Pablo II

En este sentido la cultura impregnada de cristianismo puede manifestarse en un profundo compromiso en la estructuración del mundo desde una fe religiosa.

Al respecto, puntos clave de Juan Pablo II (1980-B)⁶⁴ son un profundo humanismo antropocéntrico anclado en el cristianismo, que potencia una antropología fundamental, sólo desde y a partir del hombre se entiende lo que es la cultura. En la década de los ochentas se estaba preparando un profundo cambio cultural, político y social en Europa y América Latina la que, como se ha visto en el capítulo anterior, se debatía en fuertes convulsiones políticas y sociales.

Juan Pablo II, sin mencionarlo, emplea una Teoría de la Cultura, anclada en una fuerte experiencia de ella en el más amplio sentido, relacionada con la capacidad cognoscitiva del hombre no sólo respecto al exterior sino de sí mismo.

Desde su visita a Polonia en aquél discurso significativo en la Plaza de la Victoria en (1979-B) su programa antropológico lo hacía desde el Dios encarnado, *Cristo*, se convierte en la “clave para comprender esa gran y fundamental realidad que es el hombre. No se puede de hecho comprender al hombre hasta el fondo sin Cristo...el hombre no es capaz de comprenderse a sí mismo hasta el fondo sin Cristo. No puede entender quién es, ni cuál es su verdadera dignidad, ni cuál es su vocación, ni su destino final. No puede entender todo esto sin Cristo”.

Esto es, estamos ante un humanismo teocéntrico, en el que prima el hombre sin el olvido de la trascendencia.

En todo análisis de la cultura debe trascenderse el ámbito objetivo, lo que importa es el sujeto de la historia y de la cultura: el hombre, de ahí la importancia antropológica del pensamiento de Wojtyla, K.⁶⁵

⁶⁴Discurso en la UNESCO.

⁶⁵Estos principios se encuentran ya en la primera encíclica de Juan Pablo II (1979-A) *Redemptor Hominis*: “El sentido esencial de esta ‘realeza’ y de este ‘dominio’ del hombre sobre el mundo visible, asignado a él como cometido por el mismo Creador, consiste en la prioridad de la ética sobre la técnica, en el primado de la persona sobre las cosas, en la superioridad del espíritu sobre la materia...es necesario seguir atentamente todas las fases del progreso actual...hacer, por decirlo así, la radiografía de cada una de las etapas, precisamente desde este punto de vista. Se trata del desarrollo de las personas y no solamente de la multiplicación de las cosas, de las que los hombres pueden servirse. Se trata...no tanto de ‘tener más’ cuanto de ‘ser más’...existe ya un peligro real y perceptible de que, mientras avanza enormemente el dominio por parte del hombre sobre el mundo de las cosas; de este dominio suyo pierda los hilos esenciales, y de diversos modos su humanidad esté sometida a ese mundo, y él mismo se haga objeto de múltiple manipulación, aunque a veces no directamente perceptible, a través de toda la organización de la vida comunitaria, a través del sistema de producción, a través de la presión de los medios de comunicación social. El hombre no puede renunciar a sí mismo, ni al puesto que le es propio en el mundo visible, no puede hacerse esclavo de las cosas, de los sistemas económicos, de la producción y de sus propios productos. Una civilización con perfil puramente materialista condena al hombre a tal esclavitud, por más que tal vez, indudablemente, esto suceda contra las intenciones y las premisas de sus pioneros” (Punto Número. 16).

La cultura comienza con la historia misma del hombre y podemos remontarnos al origen de la misma cultura en el relato teológico del Génesis, en el que Dios crea al hombre y a la mujer para “llenar la tierra y sometedla”.

Estas palabras que se recogen en el relato bíblico, refiere Juan Pablo II (2005), son

la primera y más completa definición de la cultura humana. Someter la tierra significa descubrir y confirmar la verdad del propio ser humano, de esa humanidad que comparte en igual medida el varón y la mujer. Dios ha confiado a este hombre, a su humanidad, todo el mundo visible como don y tarea a la vez; le ha asignado una misión concreta: realizar la verdad de sí mismo y del mundo...es el fundamento de toda intervención del hombre sobre la creación.

El hombre se convierte en el fundamento teológico y antropológico de la cultura. No otro es el sentido del discurso de Juan Pablo II (1980-B) considerando que el hombre en su integridad con sus valores materiales y espirituales se convierte en la “dimensión fundamental” capaz de remover desde sus cimientos los sistemas que estructuran el conjunto de la humanidad.

La amenaza contra los derechos del hombre, sea en el marco de sus bienes espirituales o en el de sus bienes materiales, va contra esta dimensión fundamental, de ahí la necesidad de movilizar todas las fuerzas que encauzan la “dimensión espiritual de la existencia humana”.

Nos encontramos ante un “un imperativo moral: aumentar *los esfuerzos de las conciencias humanas*” en la medida de la tensión entre el bien y el mal a la que están sometidos los hombres en la actualidad, para convencerse de la “primacía de la persona sobre las cosas”, de la superioridad del espíritu sobre la materia.

La “vida humana es cultura” también en el sentido de que el hombre, a través de ella, se distingue y se diferencia de todo lo demás que existe en el mundo visible: el hombre no puede prescindir de la cultura.

Juan Pablo II define la cultura como el modo específico del “existir” y del “ser” del hombre. El hombre vive siempre según una cultura que le es propia, y que, a su vez crea entre los hombres un lazo que les es también propio, determinando el carácter inter-humano y social de la existencia humana.

En la naturaleza, el hombre es el “único sujeto óntico de la cultura”, es también su único objeto y su término. Ese modo de ser y existir es aquello a través de lo cual el hombre, en cuanto hombre, se hace más hombre, "es" más, accede más al "ser".

De ahí parte Juan Pablo II para hacer la distinción capital entre lo que el hombre es y lo que tiene, entre el ser y el tener. La cultura se sitúa siempre en relación esencial y necesaria a lo que el hombre es, mientras que la relación a lo que el hombre tiene, a su "tener", no sólo es secundaria, sino totalmente relativa.

En el análisis de la cultura como proceso de conocimiento hay que remontarse hacia las “dependencias ónticocausales”. El hombre, y sólo el hombre, es "autor", o "artífice" de la cultura; el hombre, y sólo el hombre, se expresa en ella y en ella encuentra su propio equilibrio.

Cuando se habla de la cultura es hablar del hombre, esa realidad fundamental que es el sustento óntico de la cultura. Por este mismo hecho nos encontramos en torno al hombre y, en un cierto sentido, en él, en el hombre. Este hombre, que se expresa en y por la cultura y es objeto de ella, es único, completo e indivisible.

El hombre es a la vez sujeto y artífice de la cultura. El hombre es la base de la cultura, en contraste a lo que suponía el materialismo dialéctico, según el cual sería como resultante de todas las condiciones concretas de su existencia, de las relaciones de producción que prevalecen en una época determinada.

Ciertamente las culturas humanas reflejan, sin duda, los diversos sistemas de relaciones de producción; sin embargo, no es tal o cual sistema lo que está en el origen de la cultura, sino el hombre, el hombre que vive en el sistema, que lo acepta o que intenta cambiarlo.

No se puede pensar una cultura sin subjetividad humana y sin causalidad humana; sino que, en el “campo de la cultura, el hombre es siempre el hecho primero: el hombre es el hecho primordial y fundamental de la cultura”.

Se trata de constatar al mismo tiempo que, por una parte, las obras de la cultura material hacen aparecer siempre una "espiritualización" de la materia, una sumisión del elemento material a las “fuerzas espirituales del hombre, es decir, a su inteligencia

y a su voluntad”, y que, por otra parte, las obras de la cultura espiritual manifiestan, de forma específica, una "materialización" del espíritu, una encarnación de lo que es espiritual.

La cultura se convierte en el valladar y baluarte de lo más propio del hombre, su modo de ser y existir, en el que Polonia fue claro ejemplo de ello.

Al hablar sobre la cultura, se busca en ella todo lo que es humano, aquello en lo cual se expresa el hombre o a través de lo cual quiere ser el sujeto de su existencia.

Otro aspecto fundamental que tiene que ver con la cultura como su primera y esencial tarea es la educación. La educación consiste, en efecto, en que el hombre llegue a ser cada vez más hombre, que pueda "ser" más y no sólo que pueda "tener" más, y que, en consecuencia, a través de todo lo que "tiene", todo lo que "posee", sepa "ser" más plenamente hombre.

Para ello es necesario que el hombre sepa "ser más" no sólo "con los otros", sino también "para los otros".

No hay duda de que el “hecho cultural primero y fundamental” es el hombre espiritualmente “maduro”, es decir, el hombre plenamente “educado”, el hombre capaz de educarse por sí mismo y de educar a los otros. No hay duda tampoco de que la “dimensión primera y fundamental de la cultura es la sana moralidad: la cultura moral”.

Si se consideran las proporciones que ha tomado este fenómeno, así como el crecimiento sistemático de la instrucción que se refiere únicamente a lo que posee el hombre, se tiene en muchas latitudes que el hombre es quien se encuentra cada vez más oscurecido, es decir, la instrucción no va necesariamente con la sabiduría, con el ser más, de qué sirve tener más conocimientos si se olvida el conocimiento de sí mismo.

Nos encontraríamos pues ante una verdadera “alienación de la educación”: en lugar de obrar en favor de lo que el hombre debe "ser", la educación actúa únicamente en favor de lo que el hombre puede crecer en el aspecto del "tener", de la "posesión", incluyendo las parcelas del conocimiento, olvidando la auténtica sabiduría.

Una expresión más de este proceso de alienación es habituar al hombre, privándole de su propia subjetividad, a ser “objeto de múltiples manipulaciones”: las manipulaciones ideológicas o políticas que se hacen a través de la opinión pública; las que tienen lugar a través del monopolio o del control, por parte de las fuerzas económicas o de los poderes políticos, de los medios de comunicación social; la manipulación, finalmente, que consiste en enseñar la vida como manipulación específica de sí mismo.

Ante una civilización técnica más desarrollada, las sociedades se encuentran ante la “crisis específica del hombre”, una crisis antropológica, que se explica por la falta de confianza en su propia humanidad, en la significación del hecho de ser hombre, y de la afirmación y de la alegría que de ello se siguen y que son fuente de creatividad.

Existe la gran “renuncia sistemática a la sana ambición, que es la ambición de ser hombre”. La exigencia antropológica, para el futuro de la cultura, es la de proclamar que el hombre tiene derecho a “ser” más, y para ello puede contribuir la primacía de la familia en el conjunto de la acción educativa del hombre para una verdadera humanidad.

El cristianismo es precisamente la corriente cultural profunda que le da su médula, su fuerza, sin Cristo no es posible entender y valorar la aportación, por ejemplo, de la nación polaca al desarrollo del hombre y de su humanidad en el pasado y su aportación en el presente.

Excluir a Cristo de la historia del hombre es un acto contra el hombre. Sin El no es posible entender la historia de Polonia, y sobre todo la historia de los hombres que han pasado o pasan por esta tierra. La historia de los hombres se comprende desde esta clave cristológica. La historia de la nación es sobre todo historia de los hombres. Y “la historia de cada hombre se desarrolla en Jesucristo. En El se hace historia de la salvación”.

Ante el problema de los medios de comunicación social que influye en lo que se ha denominado la “cultura de masas”, resalta que estos no pueden ser medios de dominación sobre los otros, tanto por parte de los agentes del poder político, como de las potencias financieras que imponen su programa y su modelo. Deben llegar a ser el

medio de "expresión de esta sociedad" que se sirve de ellos, y que les asegura también su existencia.

Los medios de comunicación tienen el deber ineludible de no someterse al criterio del interés, de lo sensacional o del éxito inmediato, sino que, teniendo en cuenta las exigencias de la ética, deben servir a la construcción de una vida "más humana".

Es manifiesto que el hombre es él mismo mediante la verdad, y llega a ser más él mismo mediante el conocimiento cada vez más perfecto de la verdad, se convierte en tarea ineludible para la eliminación del analfabetismo, que significa la ausencia de toda instrucción, ausencia dolorosa no sólo desde el punto de vista de la cultura elemental de los individuos y de los ambientes, sino también desde el punto de vista del progreso socioeconómico.

Además, se tienen índices inquietantes de retraso en este campo, ligado muchas veces a una distribución de los bienes radicalmente desigual e injusta: piénsese en las situaciones en las que, al lado de una oligarquía plutocrática, poco numerosa, existen multitudes de ciudadanos hambrientos viviendo en la miseria.

Se hace también ineludible defender el futuro de la ciencia y de la cultura humana, pero en atención al hombre y del mundo, Sócrates, es el ejemplo de quien con su rectitud poco común, pudo sostener que la ciencia era al mismo tiempo una virtud moral, la ciencia debe estar sujeta al imperativo ético.

El hombre de ciencia puede contribuir desde su trinchera a salvar la humanidad, si esta conserva el sentido de la trascendencia del hombre sobre el mundo y de Dios sobre el hombre.

Juan Pablo II en el Aerópago moderno apostaba por el Sí al hombre, el futuro del hombre depende de la cultura. La paz del mundo depende de la "primacía del Espíritu" (lo que recuerda a Maritain, J. el intelectual francés que acuña el concepto de metapolítica), por tanto, ¡el porvenir pacífico de la humanidad depende del amor!

4.5.1 Cultura cristiana. La Nueva Evangelización

El tema de la cultura cristiana Juan Pablo II (1992)⁶⁶ lo pone en relación a la nueva evangelización, nuevo reto para la Iglesia católica después del Vaticano II, poniendo de relieve las raíces cristianas y la identidad católica del continente americano.

Primero sería conveniente definir lo que se entiende por evangelización. Pablo VI (1975)⁶⁷ la asimila como un “compromiso evangelizador”.

El término evangelizar es tan amplio que no se puede agotar sin tomar en cuenta muchos elementos esenciales que se remontan al origen mismo del cristianismo: la persona histórica de Jesús. La estructura fundamental de esta evangelización descansa en dos pilares fundamentales: se trata de una a) renovación de la humanidad, b) en todos sus sectores culturales.

Para Pablo VI *Evangelizar* significa para la Iglesia

llevar la Buena Nueva a todos los ambientes de la humanidad y, con su influjo, transformar desde dentro, renovar a la misma humanidad: ‘He aquí que hago nuevas todas las cosas’. Pero la verdad es que no hay humanidad nueva si no hay en primer lugar hombres nuevos con la novedad del bautismo y de la vida según el Evangelio. La finalidad de la evangelización es por consiguiente este cambio interior y, si hubiera que resumirlo en una palabra, lo mejor sería decir que la Iglesia evangeliza cuando, por la sola fuerza divina del Mensaje que proclama trata de convertir al mismo tiempo la conciencia personal y colectiva de los hombres, la actividad en la que ellos están comprometidos, su vida y ambiente concretos.

No se trata solamente de predicar el Evangelio en zonas geográficas cada vez más vastas o poblaciones cada vez más numerosas, sino de alcanzar y transformar con la fuerza del Evangelio los criterios de juicio, los valores determinantes, los puntos de interés, las líneas de pensamiento, las fuentes inspiradoras y los modelos de vida de la humanidad, que están en contraste con la palabra de Dios y con el designio de salvación.

Resalta Pablo VI que la evangelización no se identifica ciertamente con la cultura y es independiente con respecto a todas las culturas. Sin embargo, el reino que anuncia el Evangelio es vivido por hombres profundamente vinculados a una cultura, y la construcción del reino no puede por menos de tomar los elementos de la cultura y de las culturas humanas.

⁶⁶Discurso en la IV Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Santo Domingo, República Dominicana.

⁶⁷ Exhortación apostólica *Evangelii nuntiandi*.

La ruptura que se ha dado entre Evangelio y cultura es uno de los dramas de nuestro tiempo, como lo fue también en otras épocas. De ahí la invitación y el compromiso en la “evangelización de la cultura”, de las culturas. Estas deben ser regeneradas por el encuentro con la Buena Nueva. Pero este encuentro no se llevará a cabo si la Buena Nueva no es proclamada.

El centro del mensaje es Cristo que ofrece la salvación como don de la gracia y del don de Dios, no es una salvación puramente inmanente, a medida de las necesidades materiales o incluso espirituales que se agotan en el cuadro de la existencia temporal y se identifican totalmente con los deseos, las esperanzas, los asuntos y las luchas temporales.

De lo que se trata, elemento esencial del catolicismo, es una salvación que desborda todos estos límites para realizarse en una comunión con el único Absoluto: Dios, “salvación trascendente, escatológica”, que comienza ciertamente en esta vida, pero que tiene su cumplimiento en la eternidad.

La evangelización no sería completa si no tuviera en cuenta la interpelación recíproca que en el curso de los tiempos se establece entre el Evangelio y la vida concreta, personal y social, del hombre.

Precisamente por esto la evangelización lleva consigo un mensaje explícito, adaptado a las diversas situaciones y constantemente actualizado, sobre los derechos y deberes de toda persona humana, sobre la vida familiar sin la cual apenas es posible el progreso personal, sobre la vida comunitaria de la sociedad, sobre la vida internacional, la paz, la justicia, el desarrollo; un mensaje, especialmente vigoroso en nuestros días, sobre la liberación.

Entre evangelización y promoción humana (desarrollo, liberación) existen efectivamente lazos muy fuertes. Vínculos de a) orden antropológico, porque el hombre que hay que evangelizar no es un ser abstracto, sino un ser sujeto a los problemas sociales y económicos.

Lazos de b) orden teológico, ya que no se puede dissociar el plan de la creación del plan de la redención que llega hasta situaciones muy concretas de injusticia, a la que hay que combatir y de justicia que hay que restaurar.

Vínculos de c) orden eminentemente evangélico como es el de la caridad: en efecto, ¿cómo proclamar el mandamiento nuevo sin promover, mediante la justicia y la paz, el verdadero, el auténtico crecimiento del hombre?

El problema de la liberación es acuciante, pero ha existido la tentación de reducir la misión de la Iglesia a las dimensiones de un proyecto puramente temporal; de reducir sus objetivos, a una perspectiva antropocéntrica; la salvación, de la cual ella es mensajera y sacramento, a un bienestar material.

Pero también se olvida la preocupación espiritual y religiosa por iniciativas de orden político o social, el riesgo: la Iglesia perdería su significación más profunda. Desde entonces se señala el riesgo de los proyectos liberacionistas que en América latina se encontraban muy ideologizados, en la que muchos cristianos se comprometían en luchas revolucionarias.

El mensaje de liberación por parte de la Iglesia no tendría ninguna originalidad y se prestaría a ser acaparado y manipulado por los sistemas ideológicos y los partidos políticos, lo cual ocurrió en algunos casos muy concretos: Nicaragua, El Salvador, entre otros.

Se trata siempre de una tentación latente en el interior del cristianismo, pudiéndose convertir la institución eclesial en una mera propagandística, por lo que no tendría autoridad para anunciar, de parte de Dios, la liberación, existe, por tanto, la necesidad de reafirmar claramente la finalidad específicamente "religiosa" de la evangelización: el "reino de Dios, en su sentido plenamente teológico".

Pero esto no implica el desinteresarse de los problemas temporales del hombre; sino que reafirma la primacía de su vocación espiritual, rechaza la substitución del anuncio del reino por la proclamación de las liberaciones humanas, y proclama también que su contribución a la liberación no sería completa si descuidara anunciar la salvación en Jesucristo.

La Iglesia asocia, pero no identifica nunca, liberación humana y salvación en Jesucristo, porque sabe por revelación, por experiencia histórica y por reflexión de fe, que no toda noción de liberación es necesariamente coherente y compatible con una visión evangélica del hombre, de las cosas y de los acontecimientos; que no es suficiente instaurar la liberación, crear el bienestar y el desarrollo para que llegue el reino de Dios, la historia reciente es prolija en ejemplos.

Es incuestionable el convencimiento de la Iglesia en toda liberación temporal, toda “liberación política”, así pretenda justificarse en el Antiguo o del Nuevo Testamento; por más que acuda, para sus postulados ideológicos y sus normas de acción, a la autoridad de los datos y conclusiones teológicas del hoy, lleva dentro de sí misma el germen de su propia negación y decae del ideal que ella misma se propone.

Desde el momento en que sus motivaciones profundas no son las de la justicia en la caridad, la fuerza interior que la mueve no entraña una dimensión verdaderamente espiritual y su objetivo final no es la salvación y la felicidad en Dios.

Es claro el rechazo del inmanentismo político al que se reduciría el cristianismo en estos proyectos liberacionistas donde lo religioso se encuentra manipulado, paradójicamente.

Algunos proyectos políticos liberacionistas latinoamericanos cayeron en esta tentación, otros pretendían fundamentarse en la misma *Evangelii nuntiandi*, sin tener en cuenta los presupuestos filosóficos y teológicos de los que advertía tal documento: la naturaleza de la salvación.

Por supuesto que es importante y urgente la edificación de estructuras más humanas, más justas, más respetuosas de los derechos de la persona, menos opresivas y menos avasalladoras; pero hay que estar consciente de que aún las mejores estructuras, los sistemas más idealizados se convierten pronto en inhumanos si las “inclinaciones inhumanas del hombre” no son saneadas si no hay una conversión de corazón y de mente por parte de quienes viven en esas estructuras o las rigen, todo comienza con el hombre, en su transformación espiritual y de ahí, el cambio social, político.

Actualmente se habla de una “nueva evangelización” que no quiere decir la presentación de un nuevo evangelio sino que, como expresaba Juan Pablo II (1992) en Santo Domingo, se trata de partir de la certeza de que en Cristo hay una inescrutable riqueza que no agota ninguna cultura ni alguna época, sino que se puede acudir a esta fuente inagotable de sabiduría.

La nueva evangelización tiene como base la celebración de la Palabra y de los Sacramentos, pero sobre todo en la Eucaristía, culmen y fuente de la vida de la Iglesia y de toda la evangelización, donde se realiza todo encuentro salvífico con Cristo, pero que tiene que vivirse con ese profundo sentido de la fe y de la contemplación de los misterios de la salvación, tan arraigado en los pueblos latinoamericanos.

Esta nueva “acción evangelizadora” tiene que ser nueva en su ardor y que supone una fe sólida, una caridad pastoral intensa y una recia fidelidad que, bajo la acción del Espíritu, generen una mística, un incontenible entusiasmo en la tarea de anunciar el Evangelio para ser heraldos de la verdad.

La verdad de Cristo ha de iluminar las mentes y los corazones con la activa, incansable y pública proclamación de los valores cristianos.

Los nuevos tiempos exigen que el mensaje cristiano llegue al hombre de hoy mediante nuevos métodos de apostolado, y que sea expresado en lenguaje y formas accesibles al hombre latinoamericano, necesitado de Cristo y sediento del Evangelio para llegar al corazón de la cultura que se quiere evangelizar, pero el reto es ¿cómo hablar de Dios en un mundo en el que está presente un proceso creciente de secularización?

La secularización es descrita por Juan Pablo II como el consiguiente debilitamiento de los valores religiosos y morales. En los ambientes urbanos crece una modalidad cultural que, confiando sólo en la ciencia y en los avances de la técnica, se presenta como hostil a la fe.

Se transmiten unos “modelos de vida en contraste con los valores del Evangelio”. Bajo la presión del secularismo, se llega a presentar la fe como si fuera una amenaza a la libertad y autonomía del hombre y es que la verdad sobre el hombre está íntima y necesariamente ligada a la verdad sobre Dios.

La historia reciente ha mostrado que cuando, al amparo de ciertas ideologías, se niegan la verdad sobre Dios y la verdad sobre el hombre, se hace imposible construir una sociedad de rostro humano.

Para Juan Pablo II la caída de los regímenes del llamado “socialismo real” en Europa oriental era una invitación a que en Latinoamérica se sacaran las deducciones pertinentes en relación con el valor efímero de tales ideologías, había una especie de encantamiento en amplio sectores de la Iglesia, dependiendo de las geografías, por la ideología socialista.

Juan Pablo II (1992) refería que la evangelización de las culturas representa la forma más integral de evangelizar a una sociedad, ya que el mensaje de Cristo penetra en las conciencias de las personas y se proyecta en el “*ethos*” de un pueblo, en sus actitudes vitales, en sus instituciones y en todas las estructuras, es decir, en su entramado cultural.

La “nueva evangelización” ha de proyectarse sobre la cultura “*adveniente*”, sobre todas las culturas, incluidas las culturas indígenas. Anunciar a Jesucristo en todas las culturas es la preocupación central de la Iglesia y objeto de su misión, lo que implica el discernimiento de las culturas como realidad humana a evangelizar.

Existe en la actualidad una crisis cultural de proporciones insospechadas. Es cierto que el “sustrato cultural” actual presenta un buen número de valores positivos, muchos de ellos “fruto de la evangelización”; pero, al mismo tiempo, ha eliminado valores religiosos fundamentales y se han introducido concepciones contrastantes desde el punto de vista cristiano.

Con un análisis penetrante y muy actual, Juan Pablo II advertía sobre las consecuencias de la ausencia de los valores cristianos fundamentales en la cultura de la modernidad y que ha ofuscado la dimensión de lo trascendente, causando el “indiferentismo religioso” y el “desencanto social” en que se ha gestado precisamente la crisis de esta cultura.

Tras la autonomía introducida por el “racionalismo”, se pasa a pretender fundamentar los valores sobre todo en “consensos sociales subjetivos” que, no raramente, llevan a

posiciones contrarias incluso a la misma ética natural. Piénsese en el drama del aborto, los abusos en ingeniería genética, los atentados a la vida y a la dignidad de la persona.

Frente a la pluralidad de opciones que hoy se ofrecen, se requiere una profunda renovación pastoral mediante el “discernimiento evangélico” sobre los valores dominantes, las actitudes, los comportamientos colectivos, que frecuentemente representan un factor decisivo para optar tanto por el bien como por el mal.

Se trata de inculturar el mensaje de Jesús, de tal manera que los “valores cristianos” puedan “transformar los diversos núcleos culturales”, purificándolos, si fuera necesario, y haciendo posible el “afianzamiento de una cultura cristiana” que renueve, amplíe y unifique los valores históricos pasados y presentes, para responder así, en modo adecuado, a los desafíos de nuestro tiempo.

Un reto de la nueva evangelización es el de intensificar el diálogo entre las ciencias y la fe, en orden a crear un verdadero “humanismo cristiano”. Se trata de mostrar que la ciencia y la técnica contribuyen a la civilización y a la humanización del mundo en la medida en que están “penetradas por la sabiduría de Dios”.

Se nota que existe una fractura entre los valores evangélicos y las culturas modernas, las que corren riesgo de encerrarse dentro de sí en una especie de “involución agnóstica” y sin referencia a la “dimensión moral”, diagnostica Juan Pablo II sobre la misma modernidad.

Ante la crisis de la cultura se hace apremiante dar vida a una “alternativa cultural plenamente cristiana” que impregne con los valores cristianos las raíces mismas de la cultura “adveniente” y de todas las culturas ya existentes, por ejemplo las culturas indígenas y afroamericanas, que existen en Latinoamérica asimilando y poniendo de relieve todo lo que en ellas hay de profundamente humano y humanizante.

La verdadera cultura expresa valores universales de la persona, Jesucristo proyecta una mayor luz sobre la realidad del hombre, su dignidad y razón de ser, sobre su libertad y destino, sobre la problemática fundamental de todos los hombres, de todas las épocas.

Las culturas latinoamericanas con su visión de la vida, reconoce la sacralidad del ser humano, su profundo respeto a la naturaleza, la humildad, la sencillez, la solidaridad son valores que han de estimular el esfuerzo por llevar a cabo una auténtica “evangelización inculturada”, que sea también promotora de progreso y conduzca siempre a la “adoración a Dios en espíritu y en verdad” y al Hijo el único Salvador de la humanidad.

La evangelización de la cultura se entiende, por tanto, como un esfuerzo por comprender las mentalidades y las actitudes del mundo actual e iluminarlas desde el Evangelio. Es la voluntad de llegar a todos los niveles de la vida humana para hacerla más digna.

Se trata de un esfuerzo de comprensión e iluminación lo cual implica el anuncio de la Buena Nueva, de tal manera que la penetración del Evangelio en las culturas no sea una simple adaptación externa, sino un “proceso profundo y global” que abarque tanto el mensaje cristiano, como la reflexión y la praxis de la Iglesia, respetando siempre las características y la integridad de la fe, nunca el sincretismo.

En esta nueva evangelización deben aprovecharse los medios de comunicación social para una “educación de la fe y en la difusión de la cultura religiosa”.

Juan Pablo II (1995-A) definía la evangelización como una “una acción global y dinámica, que compromete a la Iglesia a participar en la misión profética, sacerdotal y real del Señor Jesús. Por tanto, conlleva inseparablemente las dimensiones del anuncio, de la celebración y del servicio de la caridad” (Punto número 78).

Esta nueva evangelización se encuentra dirigida a los países de larga tradición cristiana, que, como México y el resto de Latinoamérica, se encuentran inmersos en un fenómeno, se ha estado viendo, de grandes dimensiones sociológicas y teológicas como es el de constituir un ámbito cultural postcristiano.

Así lo sostiene Aranda, A. (2012) al analizar este contexto cultural, “el primer ámbito cultural postcristiano, entendiendo por tal un ámbito en el que el cristianismo, sin dejar de estar social y culturalmente presente, ha perdido al mismo tiempo, aunque parezca paradójico, relevancia social y cultural” (p. 26).

Esta nueva evangelización se dirige a una sociedad en la que los contenidos doctrinales y morales de la fe cristiana, sin constituir una novedad – pues ha sido históricamente conformada por el cristianismo –, hallan una dificultad cada vez mayor para ser aceptados vital e intelectualmente por los ciudadanos.

De ser un hecho religioso y sociológico firmemente establecido, el cristianismo ha llegado a convertirse en amplios estratos de la sociedad occidental cercada por la indiferencia casi en un simple “*optional*”, respetable pero no necesariamente compatible ni como credo religioso ni como actitud existencial.

Es decir, se está en un mundo culturalmente cristiano pero se ha resquebrajado y ha quedado como un mero “marco cultural” ubicado en la zona de “propuestas razonables” y a veces ni eso, cada vez menos significativo desde el punto de vista cultural, donde los cristianos viven como cristianos tibios o incluso como no cristianos, reflejando un “oscurecimiento de la identidad cristiana”, y, por tanto, un cambio de modelo antropológico y de convicciones éticas.

Esta nueva evangelización tiene el cometido de fortalecer la convicción sobre la condición divina-humana de Jesucristo y de su obra de la salvación, esa es la cuestión fundamental, es el “alma del espíritu cultural cristiano”, la base sólida de lo que se ha llamado la *Weltanschauung* europea y occidental.

Dentro de ese marco cultural donde los cristianos viven su cristianismo, se hace necesario ayudarlos a serlos también “intelectualmente”, comprender con más hondura y en términos de “compromiso personal” su vinculación a ese espíritu cultural en cuya base se encuentra una persona histórica: Jesús de Nazaret.

En el contexto de las formas o sujetos culturales, se puede sostener que la Modernidad configura una Cultura ilustrada, laicista y racionalista que chocaría no sólo contra el cristianismo sino también contra las demás culturas históricas.

El dilema contemporáneo no radica en una confrontación entre las diferentes religiones, sino que en el fondo, se trata de un choque entre las grandes culturas históricas y religiosas con la idea modernista de la radical emancipación del hombre, y que ha surgido en Europa, he ahí la cuestión y el dilema actual que de alguna forma se refleja también en Latinoamérica.

4.6 Inculturación del cristianismo y religiosidad popular

En estos complejos procesos culturales en los que se ha venido relacionando el cristianismo a lo largo de la historia, resulta pertinente destacar lo relacionado con lo que se ha denominado religiosidad o catolicismo popular, lo que se considera una reinterpretación que se ha hecho el catolicismo desde los sectores populares.

4.6.1 Religiosidad Natural, Revelada y Popular

Primeramente habría que definir lo que es la religiosidad popular y después lo que es propiamente el catolicismo popular, manifestación de aquella, es una cuestión sumamente compleja pues estamos ante realidades sociales que a veces son marginales en nuestras sociedades secularizadas pero que reflejan también una cultura determinada, así como una tradición arraigada, por lo que es necesario su comprensión.

Desde diferentes ángulos se ha pretendido explicar este fenómeno muy peculiar de Latinoamérica al igual que en España.

La religiosidad popular podríamos definirla como aquella expresión simbólica de carácter religioso distinta o inmersa en una religiosidad oficial o institucional, que se manifiesta en expresiones fundamentalmente de carácter cúltico como vivencia de lo sacro, a veces con modalidad mágica como manipulación de lo sagrado, en la que se encuentra presente lo festivo, la sociabilidad, en búsqueda de la salud y del trabajo y que es practicada por las clases sociales humildes y populares.

Maldonado, L. (1990) al estudiar el catolicismo popular explica que la religiosidad popular es, en contraste con la “religión enseñada”, una “religión transmitida. Es el fruto de una educación no institucionalizada, que se recibe en el seno del grupo social o en el medio ambiente familiar; una educación no formalizada en el sentido que la transmisión se inscribe en la naturaleza misma del existir colectivo” (p. 129).

Por un lado tendríamos una “realidad oficial institucional” y por otra la religiosidad popular que procede de un entorno cultural que se llama comúnmente tradición que recoge restos dispersos, testigos de unos arraigamientos tenaces de una cultura proveniente del fondo de los tiempos.

En la religiosidad popular no nos encontramos ante una escuela sino ante la vida misma y un aprendizaje derivado de la vida, conformándose el grupo social desde lo que se denomina “cultura oral”, pues se transmite de boca en boca.

Puede constituir un acto de independencia respecto a la Iglesia institucional configurando un nuevo espacio “sagrado”, un lugar de culto señalado por lo “alto”, un lugar en el que el pueblo lo considera como propio, provocando a veces un culto popular espontáneo fuera de la intervención eclesial, y la que puede permanecer muy reservada o reacciona oponiéndose.

La religiosidad popular, casi siempre, proviene de esos fondos populares ávidos de lo que está más allá como lo describe Maldonado, L.

La Iglesia católica bautizaría lo precristiano y tras la Contrareforma está muy atenta a encuadrar y nutrir las indigencias de lo extraordinario que tienen las masas.

Es como una tendencia general que se observa en esas expresiones religiosas, en la que no se observa una doctrina, no se elabora una teología o un discurso sobre Dios, su universo no es el dogma, su doctrina se reduce a un *padrenuestro* o un *avemaría*, es vivencia pura enmarcada por una tradición popular.

Maldonado, L. asume el aspecto teórico que sobre lo sagrado han venido aportando diversos autores. Es de destacar, sobre todo, el aspecto de que la religiosidad popular es todo un mundo en el que reinan las fuerzas de lo transracional y aún lo irracional, fuerzas que movilizan los sentimientos más profundos de las masas.

Asimismo, esta religiosidad se encuadra en un vasto conjunto cultural global y antropológico, la religiosidad popular se convierte en parte de un todo histórico-social, en el que la religión es una dimensión de las más expresivas.

La religiosidad popular es una manifestación o expresión privilegiada de los fundamentos, de las latencias de una cultura, de su resonancia o correspondencia de la cultura en la que se manifiesta.

Se entresacarían algunos aspectos que las caracterizan, tales como que dicha religiosidad vive en el cuadro habitual de la religión cotidiana, en la vida de la Iglesia. Se resalta el aspecto de lo extraordinario de las peregrinaciones, los cultos terapéuticos públicos, los milagros, las prácticas o devociones consiguientes que alimentan la indigencia de lo singular, lo excepcional.

Y en un tercer nivel, se destacaría lo críptico, lo mágico, la superstición, los bajos fondos.

Para Maldonado, L. en la historia del catolicismo popular éste aparece de lado o junto a la Iglesia católica, misma que ha dado y continúa haciéndolo de forma existencial y social a las indigencias y necesidades emotivo-pánicas y las pulsiones de trascendencia que embargan al alma colectiva de las sociedades occidentales.

Sin adentrarnos en esa historia sólo se enunciará que en el mismo Occidente existen dos culturas en tensión de unidad, cuyo parteaguas sería el Concilio de Trento en el siglo XVI pero con antecedentes directos en las postrimerías de la Edad Media con las órdenes mendicantes y la *devotio* moderna.

Movimientos que contribuyeron al surgimiento de una religiosidad del siglo, urbana, religiosidad de la Escritura, del libro, que marcará una inflexión involutiva de carácter individualizante.

Esta religiosidad moderna se va distanciando lentamente de una inmensa y masiva cultura religiosa anterior que Maldonado, L. denomina “agro-monástica, cultura sincrética” en que se entremezclan los siguientes elementos:

- la antropomorfización sacral de los accidentes cósmicos y de la naturaleza;
- el bautismo de los cultos precristianos, prácticas culturales sobriamente estilizadas en palabras y gestos;
- la exacerbación de un imaginario colectivo que llena el mundo del más allá;

- las pulsiones pánicas de un escatologismo impaciente;
- la satisfacción de las necesidades materiales de la sociedad monástica.

Se tendría así en el Occidente un magma histórico antropológico que continúa alimentando nuestra cultura, un como fondo común que se combina y alterna con reformas y equilibrios nuevos, es la experiencia de un orden religioso colectivo antemoderno una realidad esencial de vasta duración y como enclavado en la misma naturaleza del hombre.

En los tiempos de extrema indigencia, que sigue llegando a nuestros tiempos, persevera en sobrevivir ese patrimonio común, la religiosidad popular es así el nexo más carnal que nos une con ese fondo común originario en el que bullen angustias, esperanzas y fervores de un rebasamiento de la condición humana a través de actos religiosos.

Esta religación que hunde sus raíces en la noche de los tiempos, y que podríamos denominar religión natural, tendríamos que contrastarla o referirla a lo que es propiamente una religión revelada tal y como se considera el catolicismo.

En una religación natural se dan los esfuerzos del hombre, de sus culturas para acceder a lo absoluto, lo divino, lo sacro, en una religión revelada se da el camino inverso aunque presuponiendo ese anhelo del hombre en su capacidad de ascenso.

En la Revelación lo Absoluto, Dios, sale al encuentro de lo humano, desde arriba se desciende para colmar el anhelo del hombre, su salvación, “lo que se revela” es precisamente el misterio, lo mágico, por el contrario, es manipular lo sagrado.

En la religión natural, por tanto es el hombre el que busca a Dios, en la Revelación es Dios quién irrumpe en el ámbito de lo mundano para darse a conocer al hombre

La religión revelada sale al encuentro siempre de la religión natural para purificarla, trascenderla, y pasar de la horizontalidad humana a la verticalidad divina de descenso, la anonadación o *kénosis* de lo divino, propio sólo del catolicismo no del monoteísmo hebreo y musulmán, encerrados en un monoteísmo absoluto no relacional y, por tanto, comunicable.

De ahí que la religión oficial establece ciertas normas y prácticas de vida para cumplir correctamente sus preceptos. Por tanto, la religión natural (búsqueda humana de lo divino) es trascendida por la religión revelada (manifestación de Dios al hombre) y tanto la religión natural como la revelada con el tiempo se oficializan (creando normas y preceptos para sus fieles).

La institución eclesial a través de la ortodoxia, la verdadera “doctrina” custodia esa revelación, protege una adecuada interpretación de la fe muy propia de una religión revelada, la fe es el asentimiento a la realidad que se revela.

La religiosidad popular por su parte es la manera como el pueblo expresa su visión de la vida y su relación con lo sagrado, a través de ritos, cantos, peregrinaciones, símbolos y comportamientos específicos, a veces surge la cuestión de si esta religiosidad popular es una postura intermedia entre la religión natural y la revelada.

Aunque ello dependerá, sobre todo, de las manifestaciones religiosas de las que estemos hablando. Sin embargo podemos afirmar que la religión oficial (que puede ser fruto de la revelación o de la voluntad de los hombres) se nutre de la religiosidad popular (que es la forma, llamémosle innata, como la gente vive y expresa su relación con la divinidad).

Para el antropólogo mexicano González, J. (2007), la “Religión Popular es lo religioso sistematizado o reinterpretado desde las condiciones históricas de la marginalidad de grupos humanos que tienen muchas cuentas pendientes respecto a la cultura hegemónica y a los poderes constituidos”.

Toda religión popular conlleva un proceso de apropiación de la religión oficial mediante el cual se reinterpretan algunos elementos de la tradición hegemónica (la Gran Tradición) de manera que sean funcionales a la condición de marginalidad y desamparo multifacéticos en que viven las masas su experiencia religiosa (pequeña tradición).

En González, J. se puede detectar todavía un enfoque dialéctico, de conflicto, con un toque gramsciano, lo que puede explicar algunas situaciones históricas pero no

necesariamente es una constante en las diversas religiosidades populares latinoamericanas, por poner un caso próximo.

A veces se ha caracterizado a la religiosidad popular como la base folclórica que se opone a la superestructura de los de arriba, en el caso del catolicismo popular frente a la jerarquía, lo cual no permite a veces adentrarse en profundidad sobre el asunto a estudiar.

En efecto, no siempre, aunque sucede a veces, hay que considerar a la religiosidad popular como lo que siempre se opone a la religión de la jerarquía o el de las élites.

A lo largo de la historia del cristianismo existe una relación completa y fluida que va de la coincidencia a la contradicción observándose grados intermedios, según sea el caso atendiendo a diversos factores que pueden influir en estas imbricaciones como sucederá en Guanajuato.

Además, sería importante recalcar que si se toma en cuenta al sector social y económico precario, estos es, los provenientes de las clases populares, resultan significativos los análisis sociales.

La Iglesia católica se acerca al tema desde la óptica de la evangelización, es decir, las culturas populares y su manifestación religiosa pueden ser rescatables en cuanto a sus valores positivos que encierran, aunque se advierte de los riesgos en que la religión puede derivar, en supersticiones o sincretismos.

Asimismo, esas realidades religiosas pueden estar muy politizadas o completamente apolitizadas, es decir, en la lucha por el poder político, o una resistencia activa o simplemente una pasividad de protesta, dependiendo del caso.

4.6.2 El Catolicismo Popular

Por tanto, el catolicismo popular sería expresión de esa religiosidad popular en general, con Maldonado, L. (1990) podríamos sostener que ese catolicismo popular es la síntesis de un cristianismo implantado en las poblaciones rurales de Europa tras

injerirse en sus creencias religiosas, es decir, en su religiosidad telúrica y en su estilo de vida agrícola.

Se incluye en esta síntesis la aportación específica de los pueblos germánicos provenientes del este y del norte europeo así como el mundo itálico con sus influencias etruscas, alejandrinas.

Eso para el caso europeo, en el caso latinoamericano, incluyendo México, la síntesis se haría con las culturas indígenas del continente y de esa religiosidad natural de las sociedades modernas, muchas de ellas, sí de las clases populares o marginales de la sociedad.

Para el sociólogo chileno Parker, C. (1990), el catolicismo popular es el

complejo de creencias y prácticas religiosas en el ámbito sacramental, devocional, de resolución de problemas y de cambio social, de los católicos que pertenecen a los sectores populares de la sociedad. Es una expresión religiosa dinámica, evolutiva de la experiencia de vida de la gente. Revitaliza tradiciones de las cuales emerge: sostiene una relación ambivalente con el catolicismo oficial, al cual contribuye a forjar, e interactúa con la cultura y otros actores. En este proceso el Catolicismo Popular redefine en forma muy simbólica y tangible los símbolos y rituales establecidos oficialmente.

A pesar de una secularización relativa, pues siguen en práctica las convicciones religiosas en las sociedades modernas, se observan, sin embargo, como manifestaciones de esta secularización la tendencia a la pluralización del campo religioso, esto es, a la pérdida del monopolio que tenía el catolicismo en una sociedad tradicionalmente católica heredera del catolicismo barroco español como es la mexicana y en gran parte de Latinoamérica.

4.6.3 El catolicismo y la religiosidad popular

A nivel oficial, institucional, la Iglesia se ha pronunciado en sendos documentos para analizar éste fenómeno religioso social. Pablo VI en la citada Exhortación Apostólica *Evangelii Nuntiandi* habla de la “piedad popular”, refiriéndose a la religiosidad popular como aquéllas expresiones particulares de búsqueda de Dios y de la fe.

Consideradas durante largo tiempo como menos puras, y a veces despreciadas, estas expresiones constituyen hoy el objeto de inculturación del Evangelio por encerrar valores positivos pero señalándose también sus límites.

Estas tradiciones populares se encuentran expuestas a muchas deformaciones de la religión, es decir, a las supersticiones. Se quedan frecuentemente, como señala Pablo VI (1975), a un “nivel de manifestaciones culturales, sin llegar a una verdadera adhesión de fe” (Punto número 48).

Puede incluso ocasionar la formación de sectas y poner en peligro la verdadera comunidad eclesial, baste considerar, a guisa de ejemplo, la iglesia tradicional de la Nueva Jerusalén en Michoacán.

Pero si la religiosidad popular está bien orientada, sobre todo mediante una “pedagogía de evangelización”, contiene muchos valores tales como que refleja una sed de Dios que solamente los pobres y sencillos pueden conocer.

Hace capaz de generosidad y sacrificio hasta el heroísmo, cuando se trata de manifestar la fe. Comporta un hondo sentido de los “atributos profundos de Dios”: la paternidad, la providencia, la presencia amorosa y constante.

Engendra también esta piedad popular actitudes interiores que raramente pueden observarse en el mismo grado en quienes no poseen esa religiosidad: paciencia, sentido de la cruz en la vida cotidiana, desapego, aceptación de los demás, devoción.

En el sentido positivo en que se valora la religiosidad popular Pablo VI le denomina “piedad popular”, es decir, “religión del pueblo”, más bien que “religiosidad”, la religiosidad popular puede ser cada vez más, para las masas populares, un verdadero encuentro con Dios en Jesucristo.

Juan Pablo II (1992) reafirmaba que ante el desafío que representa la cultura ‘adveniente’(urbana-industrial que pretende englobar a las culturas particulares) no debilita el reto que tiene el cristianismo porque ha conformado en quinientos años el “alma cristiana” del Continente e inspirando muchas de sus instituciones.

En efecto, la Iglesia en Latinoamérica ha logrado impregnar *la cultura del pueblo*, ha sabido situar el mensaje evangélico en la base de su pensar, en sus principios fundamentales de vida, en sus criterios de juicio, en sus normas de acción.

Ante esa religiosidad popular latinoamericana se sigue presentando el reto formidable de la *continua inculturación* del Evangelio en los pueblos del continente latinoamericano y cuyo principio fundamental implica la íntima transformación de los auténticos valores culturales mediante la “integración en el cristianismo” y el “enraizamiento” del cristianismo en las varias culturas.

La penetración del Evangelio en las culturas no debe ser una simple adaptación externa, sino un proceso profundo y global que abarque tanto el mensaje cristiano, como la reflexión y la praxis de la Iglesia, respetando siempre las características y la integridad de la fe.

Pero es en la III (CELAM) Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (1979) reunida en Puebla, inaugurada por la primera visita de Juan Pablo II a México, incluso antes de Polonia, que con los antecedentes de las reflexiones de Medellín, seguida de un período convulso en Latinoamérica, se llega al Documento de Puebla, donde la Iglesia católica hace un análisis y diagnóstico del catolicismo y de su fuerte compromiso transformador en este continente.

En este documento de trabajo de análisis y reflexión marcará profundamente las líneas pastorales de la Iglesia católica llegando a la actualidad.

Respecto al tema de la religiosidad popular, en un contexto todavía con tensiones *ad intra* del catolicismo, sigue de cerca la *Evangelii nuntiandi* de Pablo VI.

Para la III CELAM (1979) la “religión del pueblo latinoamericano, en su forma cultural más característica, es expresión de la fe católica. Es un catolicismo popular” (Punto número 444), que sostiene viva la religiosidad popular proveniente de la Evangelización constituyente de la América Latina, matriz cultural de la que nacieron los nuevos pueblos de Latinoamérica.

Esta religión del pueblo es practicada principalmente por los “pobres y sencillos”, pero engloba a todos los sectores sociales y es, a veces, uno de los pocos vínculos que

integra a los hombres en naciones políticamente tan divididas. Puebla caracteriza esta religiosidad popular como:

- un acervo de valores que responde con sabiduría cristiana a los grandes interrogantes de la existencia, siendo una sapiencia popular, con una capacidad de síntesis vital, donde lo divino y lo humano; Cristo y María, espíritu y cuerpo; comunión e institución; persona y comunidad; fe y patria, inteligencia y afecto se integran creadoramente.
- Esta sabiduría es un humanismo cristiano en el que se afirma radicalmente la dignidad de toda persona como hijo de Dios, es un principio de discernimiento para el pueblo, un instinto evangélico por el que capta espontáneamente cuándo se sirve en la Iglesia al Evangelio y cuándo se lo vacía y asfixia con otros intereses.
- Tiene la capacidad de congregar multitudes y de convocar muchedumbres en los santuarios y en las fiestas religiosas y llegar al corazón de las masas, en su ámbito la Iglesia cumple con su imperativo de universalidad. El mensaje de la Iglesia no está reservado a un grupo de iniciados, de privilegiados, o elegidos, se encuentra destinado a todos.
- Es objeto de evangelización pero en cuanto contiene encarnada la Palabra de Dios, es una forma activa con la cual el pueblo se evangeliza continuamente a sí mismo.
- No se ha expresado suficientemente en la organización de las sociedades y estados de América, dando espacio para las "estructuras de pecado", por lo que dicha religiosidad, ante las diversas injusticias en las sociedades, pueden convertirse en un clamor por una verdadera liberación.
- La religión del pueblo manifiesta en ciertos casos signos de desgaste y deformación: como "sustitutos aberrantes y sincretismos regresivos". En algunos contextos esas religiosidades tienen serias y extrañas amenazas que se presentan exacerbando la fantasía con tonos apocalípticos.
- Elementos positivos de la piedad popular: la presencia trinitaria que se percibe en devociones y en iconografías, el sentido de la providencia de Dios Padre; Cristo, celebrado en su misterio de Encarnación, en su Crucifixión, en la Eucaristía y en la devoción al Sagrado Corazón; amor a María.

De igual forma se da la veneración de los santos, como protectores; los difuntos; la conciencia de dignidad personal y la fraternidad solidaria; la conciencia de pecado y de necesidad de expiación;

la capacidad de expresar la fe en un lenguaje total que supera los racionalismos (canto, imágenes, gesto, color, danza); la Fe situada en el tiempo (fiestas) y en lugares (santuarios y templos); la sensibilidad hacia la peregrinación como símbolo de la existencia humana y cristiana, el respeto filial a los pastores como representantes de Dios; la capacidad de celebrar la fe en forma expresiva y comunitaria; la integración honda de los sacramentos y sacramentales en la vida personal y social; el afecto cálido por la persona del Papa; la capacidad de sufrimiento y heroísmo para sobrellevar las pruebas y confesar la fe; el valor de la oración; la aceptación de los demás (Punto número 454).

- La religión popular sufre, desde hace tiempo, por el divorcio entre élites y pueblo, falta educación, catequesis y un mayor dinamismo, debido a la carencia de una adecuada pastoral.

- Elementos negativos:

de tipo ancestral: superstición, magia, fatalismo, idolatría del poder, fetichismo y ritualismo. Por deformación de la catequesis: arcaísmo estático, falta de información e ignorancia, reinterpretación sincretista, reduccionismo de la fe a un mero contrato en la relación con Dios. Amenazas: secularismo difundido por los medios de comunicación social; consumismo; sectas; religiones orientales y agnósticas; manipulaciones ideológicas, económicas, sociales y políticas; mesianismos políticos secularizados; desarraigo y proletarización urbana a consecuencia del cambio cultural. Podemos afirmar que muchos de estos fenómenos son verdaderos obstáculos para la Evangelización (punto 456).

La religiosidad popular ha planteado una serie de desafíos (así se diagnosticaba en 1979) a la Iglesia católica configurando tareas pastorales todavía lejos de cumplimentar, así:

a) la necesidad de evangelizar y catequizar a las grandes mayorías bautizadas y que viven un catolicismo popular debilitado.

b) Dinamizar los movimientos apostólicos, las parroquias, revisar las espiritualidades, las actitudes y las tácticas de las élites de la Iglesia con respecto a la religiosidad popular, incorporar vitalmente esa religiosidad popular para continuar siendo Iglesia universal y no convertirse en secta, se deben desarrollar místicas de servicio evangelizador de la religión de su pueblo. Las élites deben asumir el espíritu de su pueblo, purificarlo, aquilatarlo y encarnarlo. Participar en las convocatorias y en las manifestaciones populares para dar su aporte.

c) Adelantar una creciente y planificada transformación de los santuarios para purificarlos de todo tipo de manipulación y de actividades comerciales, pues los santuarios nacionales son símbolos de la interacción de la fe con la historia de los pueblos latinoamericanos.

d) Atender pastoralmente la piedad popular campesina e indígena en el espíritu del Concilio Vaticano II para afrontar el cambio cultural generalizado.

A más de 34 años el Documento de Puebla tiene una relevancia crucial en el análisis de la realidad latinoamericana, pasando por el Documento de Santo Domingo en 1992 se llega al de Aparecida, Brasil en 2007.

En este último documento se continúa resaltando la religiosidad popular que en Latinoamérica es un catolicismo popular muy inculturizado y que sería la expresión más valiosa de la cultura latinoamericana, según el sentir de los obispos en dicha Conferencia episcopal.

La religiosidad popular es vista en la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe en Aparecida, Brasil (2007), como un espacio de encuentro con Jesucristo y que es necesario promoverla y protegerla pues en ella se manifiesta una sed de Dios que sólo los pobres y sencillos pueden conocer.

Esta religiosidad se refleja en una espiritualidad concretizada en vía crucis, rosarios, en pequeños signos del amor de Dios y, sobre todo, peregrinaciones, el ponerse en camino al santuario es ya una decisión y confesión de fe.

La cercanía de Dios se deposita en una imagen, se experimenta la trascendencia de Dios, así “El amor se detiene, contempla el misterio, lo disfruta en silencio...La súplica sincera, que fluye confiadamente, es la mejor expresión de un corazón que ha renunciado a la autosuficiencia, reconociendo que sólo nada puede. Un breve instante condensa una viva experiencia espiritual” (Punto número 259) y manifestada en una sencilla alegría.

La religiosidad popular no es una espiritualidad de masas, es una fe que se encarna en la cultura, pero que necesita de ser profundizada para entender la forma de vivir de los pueblos latinoamericanos, se puede aprovechar el “rico potencial de santidad y justicia social que encierra la mística popular” (Punto número 262).

No sólo eso, en la piedad popular se expresa un intenso sentido de la trascendencia, es “una expresión de sabiduría sobrenatural, porque la sabiduría del amor no depende directamente de la ilustración de la mente, sino de la acción interna de la gracia” (Punto número 263), es una espiritualidad cristiana encarnada en la cultura de los sencillos, de encuentro personal con el Dios hecho hombre y en la que se integra lo corpóreo, lo sensible, lo simbólico y las necesidades de las personas.

En la piedad popular se pueden reconocer las más hondas vibraciones de la América profunda, en el contexto de la fuerte secularización que se palpa y se vive, se da una poderosa confesión del Dios vivo que sigue actuando en la historia, asimismo es un canal de transmisión de la fe.

Hay que tomar en cuenta que bajo todas las construcciones religiosas, sean primitivas o modernas, hay siempre un substrato de religiosidad primordial y originaria, que está en la radical condición de la existencia humana, esa es la tesis fundamental que puede arrojar la fenomenología de la religión.

En este sentido, la Revelación cristiana es capaz de cultivar y liberar el espíritu de religiosidad del hombre e impulsar el proceso de crecimiento religioso de la humanidad, como ya lo ponía de relieve el mismo Hegel, sin la forma gnóstica de su sistema, la Revelación cristiana, al decir de la Iglesia en sendos documentos, orienta y conduce el proceso religioso en su verdadera dirección, al alfa y el omega de Cristo, persona histórica en que confluye lo Absoluto y lo contingente del hombre.

Es decir, el catolicismo aparecería como la definitiva religiosidad del Pueblo de Dios, el cual como Dios vivo, único y verdadero, se hace presente en la humanidad en Jesús. La religiosidad y la piedad popular vuelven siempre al punto cristológico: Cristo, como Mediación y Sacramento fundamental, a través de todos sus signos y expresiones (ahora realmente eficaces actualizando la salvación) del Misterio cristiano.

El catolicismo popular es un fenómeno religioso complejo y resulta más significativo adentrarse en el sentido de la religiosidad popular que abordarlo desde los parámetros y consideraciones sobre la religión natural, de índole racional y filosófica.

Como lo señalaba la Oficina de información de los Obispos del Sur de España (1975), la religiosidad popular puede ser uno de los accesos más directos y penetrantes hasta el corazón y el ser de un pueblo, ya que los rasgos del más profundo modo de ser de un pueblo pueden reconocerse tanto en las expresiones culturales auténticas como en su religiosidad sincera, en la que se manifiestan los valores y afanes, los dolores y esperanzas de una sociedad.

Esa religiosidad refleja la paciencia de un pueblo para tolerar las privaciones, las humillaciones y las discriminaciones injustas que lleva consigo una dura situación social, derivada de circunstancias históricas, opresiones sistemáticas y estructuras insolidarias, de pecado, necesarias de cambiar mediante el compromiso social y político de los católicos.

Con el dedo puesto en la llaga de las dolorosas situaciones sociales en el sur de España, pero con la similitud existente en los pueblos latinoamericanos, se afirmaba que los valores humanos sostenidos por un pueblo tales como la laboriosidad la emotividad, la estimación de la cultura, el gozo ante la belleza, la filosofía de la vida y de la muerte, se encuentran bloqueados “por lamentables taras colectivas, psicológicas o morales, que es preciso tener el valor de decirle al pueblo, por doloroso que resulte, si de veras se quiere su liberación humana y cristiana y borrar la imagen que otros han formado de él. Tales son: una cierta desidia indolente, la tendencia a un fatalismo conformista, un individualismo fortísimo” (Punto número 6.3).

La esencia de este documento español, trascendental para la comprensión y análisis del fenómeno religioso en cuestión, es el de rescatar precisamente la religiosidad popular para que la misma tenga auténticas motivaciones de fe, y evitar que se quede en un catolicismo sociológico meramente externo, desacralizado.

En efecto, de lo que se trata es destacar siempre el carácter religioso y eclesial de las manifestaciones del catolicismo popular, de evitar la apropiación política de sus

manifestaciones, como por ejemplo el inadecuado protagonismo de los representantes oficiales gubernamentales.

Ello por la justa distinción con que la Iglesia siempre ha acogido a las autoridades políticas, en cuanto a su presencia como representación de las legítimas instituciones de la sociedad y del Estado; en la actuación de grupos políticos y en el afán de rendir ciertos honores políticos no tan relevantes.

4.7 Guanajuato: entre la Tradición y la Modernidad

Para contextualizar los resultados obtenidos en los instrumentos de investigación y una vez realizado el estudio y la investigación de lo que es una cultura religiosa y sus imbricaciones en el entramado social y político y que siendo el catolicismo guanajuatense de una fuerte religiosidad popular, ello influye en el compromiso político de los católicos más que la DSI, propia de las élites católicas.

Por tanto, se hace pertinente contextualizar el catolicismo guanajuatense en el amplio y complejo panorama del catolicismo mexicano, el cual se ha estudiado en profundidad en la presente investigación para comprender el guanajuatense, en la inteligencia de que sólo se presentan en líneas generales su naturaleza y desarrollo.

4.7.1 El catolicismo en México

Evidentemente que la situación religiosa de México y Latinoamérica ha tenido profundas transformaciones desde la independencia política de España después de trescientos años de Patronato indiano, y que en el caso de México la independencia política de la nación coincidió con la independencia de la Jerarquía eclesiástica respecto de la autoridad estatal, no sin tensiones entre ambas esferas y lo que se saldó, finalmente, con las leyes de reforma en el siglo XIX.

Lo que hay en el fondo, como se analizó en el capítulo III, ha sido el conflicto entre el catolicismo y el liberalismo en la historia de las naciones latinoamericanas y, según la hipótesis de Malimaci, F. (2004), tal confrontación “entre catolicismo y liberalismo es de largo plazo, y pese a ‘pactos, acuerdos y relaciones’ sigue presente en la sociedad

latinoamericana...dicho enfrentamiento con el liberalismo es una de las principales características del ‘combate católico por la identidad en el continente’ (p. 43).

Estas transformaciones en la cuestión religiosa del continente va a la par de lo que se ha denominado la modernidad religiosa, posterior a la política y económica conseguida, no sin sus tensiones y de la factoría de las élites políticas liberales, así, el propio Malimaci, F. la define como el continuo proceso de transformación, recomposición y reorganización del campo religioso” (p. 43), derivado de un proceso de secularización el cual no necesariamente implica la desaparición de la religión enfrentada a la modernidad, sino a un proceso en el que constantemente el trabajo de la religión en la sociedad va respondiendo a las expectativas y esperanzas de una sociedad estructuralmente impotente para ello, esto es lo que explica, en parte, al pluralismo religioso y la reestructura de lo religioso, incluso del mismo catolicismo.

Este enfrentamiento entre catolicismo y liberalismo tiene sus etapas, para efectos de entender el catolicismo mexicano se utilizara el esquema ideado por el mismo Malimaci, F.

1.- En una primera etapa (1880-1930), se tendría la hegemonía del Estado liberal desde la restauración de la República posterior a la expedición de las leyes de reforma, en la que la ideología liberal hegemoniza las élites dirigentes e intelectuales, se trata de una modernización que se hace desde arriba, con fuerte predominio del Estado.

En el caso mexicano estas élites liberales son antirreligiosas, llegando a su paroxismo a la francesa con la revolución mexicana y la legislación constitucional que generó en 1917. Si por una parte estamos ante un liberalismo integral del otro lado se tiene el catolicismo integral, ultramontano, romanizado precisamente después de la guerra de reforma.⁶⁸

Este liberalismo intransigente traerá consigo:

⁶⁸ El más penetrante estudio de la época, después de la independencia de México hasta la restauración de la República, incluso hasta el advenimiento del porfiriato, lo constituye la obra de García, M. (2010): *Poder político y religioso. México, siglo XIX*, en el que se resalta que ante la intransigencia liberal la Iglesia católica se romaniza cada vez más y teniendo como contexto precisamente los últimos años del papa Pío IX.

- a) una marginalización institucional de lo religioso, especialmente de la Iglesia católica;
- b) en este proceso se le aherroja, con procesos legislativos cada vez más antirreligiosos, al ámbito de lo privado;
- c) se da la separación entre el estado y la sociedad civil respecto al control eclesiástico;
- d) con la crítica liberal a la Iglesia se transfiere la legitimidad religiosa a la política.
- e) Por último, se crea una religión y una moral laica y civil contribuyendo a ello las escuelas, en México el caso paradigmático es el artículo 3° constitucional y en cuyos debates de su proyecto original en Querétaro al estarse discutiendo la nueva constitución de 1917, condensa todo este proceso.

A esta laicización (distinto a laicidad que se defiende en el campo católico) el catolicismo se opondrá, constituyendo el eje vertebral de su accionar en lo social y en lo político con base, sobre todo, con los lineamientos establecidos por León XIII, pues como lo refiere O'Dogherty, L. (2009) se necesitaba, ante el nuevo orden de cosas, no sólo condenar la sociedad moderna y defender los intereses legales de la Iglesia, sino que era también necesario “luchar contra la ruptura que el liberalismo establecía entre las esferas espiritual y temporal, y reformar de acuerdo con los principios católicos una sociedad a la que calificaba inmoral, opresiva, injusta y poco religiosa” (p. 383).

Todo ello se realizará no solamente mediante un compromiso político, más bien se trató de un combate cultural de más largos alcances que durante el porfiriato consolidó al catolicismo, incluso, se llegó a crear el Partido Católico Nacional, pero que la revolución en México terminó con el efímero intento de los laicos católicos de influir sistemáticamente materia política y en los destinos del estado, la revolución “No sólo impuso mayores restricciones a la acción de la Iglesia, sino que prácticamente anuló las libertades de asociación y sufragio características de un régimen liberal” (p. 390) ocasionando el pactismo de la Iglesia con el poder político al margen de los laicos, claro, por el obvio contexto político social creado por la revolución.

En toda esta etapa el catolicismo se puso a la defensiva, como lo refiere Malimaci, F. (2004), “en su enfrentamiento con la modernidad liberal, para imponer su propia

racionalidad católica construye una estrategia de aglutinar fuerzas y de posicionarse” (p. 28).

Pero lo realizará a través de una acción social y cívico política, lo define Meyer, J. (1999) como un catolicismo social, integral, utópico, “Esa Democracia Cristiana [según León XIII] es un catolicismo de la reconquista y de la misión, de raíz religiosa e ideológica [basada en el pensamiento contrarrevolucionario de ascendencia francesa], y la ‘acción social’ no es sino uno de sus aspectos, incomprensible fuera de este contexto” (p. 103), siendo el Partido Católico Nacional la mayor ofensiva política de los católicos mexicanos desde el punto de vista de los liberales, aunque más que partido político representaba el reflejo de un vasto movimiento cultural.

El desenlace final será la Cristiada y lo que se denominará el *Modus vivendi* entre Iglesia y el Estado mexicano, con peculiares características respecto al resto latinoamericano.

Al decir de Blancarte, R. (2004), la legislación anticlerical desde 1857 a 1917 no han impedido el fortalecimiento de la Iglesia católica, pero “lo cierto es que dichas leyes han contribuido en no pocos aspectos a la marginación creciente de lo religioso fuera de la esfera social y a la prácticamente inexistente cultura católica en el país” (p. 57)⁶⁹ incluyendo su trascendencia en la cultura política nacional, ya que la prohibición de partidos políticos y sindicatos confesionales impidieron un movimiento obrero católico existente antes de la revolución, así como la de un Partido católico como el llamado PCN (Partido Católico Nacional).

2.- La etapa de los Estados de bienestar (1930-1980) que coincide en la parte final con revolución sandinista y la caída del muro de Berlín en 1989 y en la que surgen diversas corrientes sociales, destacando Malimaci, F. (2004) el catolicismo integral con su

⁶⁹ Cabe mencionar que un movimiento cultural católico de considerable importancia, después del aniquilamiento casi total del cívico político después de la revolución, fue el reunido en torno a la Revista *Ábside* (1937) cuyo proyecto fue el de hacer una crítica a la modernidad y reconfigurar la cultura mexicana desde sus presupuestos universalistas tan atacado por el positivismo y el exclusivismo cultural revolucionario, el catolicismo en esta época, según Mora, J. (2011), “busco ser una alternativa diferente al pensamiento occidental, es decir, moderno...deseaban modernizar a la Iglesia, pero con una modernidad diferente, fundar una civilización católica que apelara a los valores fundamentales del cristianismo” (pp. 145-146).

propuesta de nacionalización católica y de catolización cultural de las sociedades. Latinoamérica será pródiga en militarismos, dictaduras basadas en la seguridad nacional, populismos de derechas e izquierdas, nacionalismos, democracias cristianas y el socialismo internacional.

El catolicismo toma el papel de dador de identidad nacional y cultural sobre todo en América Central y Sudamérica, México será siempre un caso aparte.

Esta acción relevante del catolicismo es entendida por parte tanto del Estado como de la Iglesia de que los símbolos católicos se sumen a la nueva hegemonía dando lugar a una nueva modernidad religiosa, generando una vasta movilización católica ante la quiebra del liberalismo. Se va dando un trasvase del catolicismo integral a la teología de la liberación, ambos críticos de la modernidad liberal.

El catolicismo integral⁷⁰ en Latinoamérica repercute en movimientos populistas, fundamenta algunos Estados en su continuidad antiliberal, se identifica con la derecha y con la postura anticomunista de la Iglesia, incluyendo México.

Pero el imaginario popular se deslizará hacia el mundo de los pobres, apareciendo junto o derivado de la teología de la liberación, las comunidades eclesiales de base cuya pluralidad, refiere Malimaci, F. (2004), “se ejercía, en lo político, hacia opciones ideológicas consideradas de izquierda, y en lo religioso, hacia el protestantismo ahora llamado histórico. Al igual que sus ancestros integralistas, las experiencias religiosas ligadas a lo emocional, el éxtasis o el trance...fueron tomadas como resabios de religiosidad precapitalistas, burguesas, sincréticas o funcionales con la dominación” (pp. 37-38).

3.- En una última etapa, la denominada de los estados privatizadores a, partir de 1980, en plena globalización hasta la actualidad, el tipo ideal ya no es el militante y la comunidad comprometida integralmente sino la multiplicidad de los actores sociales, ni la modernidad liberal ni la católica son los únicos protagonistas de la modernidad

⁷⁰En México el mayor exponente será el sinarquismo con fuerte influencia en el Bajío guanajuatense aparecido bajo el cardenismo y que será un movimiento cívico social netamente contrarevolucionario y que, no sin contradicciones internas, se convertirá en partido político (Partido Demócrata Mexicano).

religiosa, la cual se convierte en una pluralidad religiosa e individualización de las creencias.

Ante la crisis de la modernidad el catolicismo se reconfigura a nivel internacional, pero como sostiene Malimaci, F. (2004), es “en el ámbito local donde ofrece diversas alternativas: un catolicismo de certezas con fuerte espíritu de cuerpo, uno de comunidades emocionales que responde a las angustias y la sed de espiritualidad de vastos sectores sociales, otro de apoyo a la diversidad desde el complejo mundo de los discriminados y empobrecidos, y otro de fuerte contenido ético individual” (p. 41), son las opciones de diversos catolicismos y en los que pueden encuadrarse tanto los diversos movimientos laicales, las diferentes culturas religiosas y los distintos modelos eclesiales, como se verá en el siguiente capítulo.

De ahí que se explique en parte, el fenómeno de la mutación del cambio religioso en América Latina en donde se refleja ese proceso de atomización y subjetivización en la explosión de las creencias religiosas produciéndose cada vez más, lo cual es evidente en Guanajuato como en otras tantas latitudes, transformándose, por tanto, el campo religioso “en el que las comunidades emocionales, las sanaciones, el creer por cuenta propia, la religión difusa y el *bricolaje* forman parte del nuevo mapa religioso” (p. 41), creándose nuevas identidades culturales.

Si bien es cierto que el proceso secularizador al que nos hemos referido implica que los sistemas simbólicos que integran a la sociedad mexicana han sufrido un constante cambio, se puede sostener con Blancarte, R. (2004), que el mismo cristianismo se ha secularizado en el sentido de que también la “presencia tradicionalmente baja del clero en nuestro país, en medio de una población numerosa, aparece ante nosotros la imagen de una religión ritualista pero con baja presencia sacerdotal, espiritual, pero con poca influencia doctrinal, de masas, pero al mismo tiempo con un débil control eclesiástico” (p. 59) en lo relativo a las aplicaciones en la esfera individual.

Lo cual no deja de tener su importancia aunque con sus precisiones en los diversos contextos culturales de México, en Guanajuato existe efectivamente esa religión

ritualista y la influencia en específico del clero en cuanto a lo doctrinal en las masas es precaria, aunque se intenta por curas de pueblo bien formados.

Masferrer, E.(2009) al considerar diversos elementos de la lectura del campo político y su relación con el religioso, desde el papel del catolicismo como religión dominante, ayuda a comprender el fenómeno desde el fin de la guerra cristera, la que habitualmente se ha imaginado como una batalla entre católicos y liberales, lo cual es una paradoja.

En efecto, según el investigador sobre asuntos sociales y religiosos en México, los integristas *cristeros* no hubieran sido derrotados, si no existiera la firme decisión política de un sector de los “católicos” de construir un Estado laico, lo cual es discutible, pues en el fondo de la mentalidad revolucionaria existía un claro anticatolicismo, pero que deja ver que a partir de la Cristiada no sólo el Estado debió enfrentar el surgimiento de la sociedad civil que lo cuestionó, y su debilidad quedó de manifiesto en la crisis del sismo de 1985.

Asimismo, se generó sólo en el Estado un conjunto de fuerzas que cuestionaron su control, sino también la Iglesia católica vio cuestionada su hegemonía desde fuera por el crecimiento de los evangélicos y desde dentro por la Teología de la Liberación y el Movimiento Carismático, lo que ha llevado a que “las contradicciones inherentes a toda sociedad plural se detectan tanto en la Iglesia como en el Estado, sentando las bases de la construcción de una sociedad democrática en México”.

En este contexto, de franca crisis del sistema político y de pérdida de poder por parte de los grupos tradicionales, los *vacíos* políticos comenzaron a ser llenados por *sectores minoritarios o marginados* que nunca habían tenido voz propia en los círculos de poder, como los indígenas, las mujeres, los intelectuales, los empresarios, los grupos locales, las iglesias, que en el caso católico, dentro de sus filas existen movimientos y órdenes religiosas sumamente especializadas y centradas en ciertos *nichos sociales*; éstos sectores son quienes tienen más facilidades para incidir en los comportamientos políticos de sus integrantes.

La pluralidad en el campo católico es evidente en estos tiempos, para Masferrer, E. esta diversidad de enfoques se manifiesta en unas categorizaciones que hace sobre los diferentes tipos de grupos sociales dentro del catolicismo y que en términos generales se observan en México, pero sin agotar el tema mucho más amplio, para efectos de una clasificación, se tiene al *catolicismo indígena* normalmente de carácter étnico como en Oaxaca y el Norte del país; los *católicos tradicionales indios*, caso chiapaneco.

Los católicos *mestizos (o coletos)* que han desarrollado una visión del mundo a partir de una reelaboración de ideologías de dominación y supremacía racial en el periodo colonial e independentista. Los *católicos mexicanos* en general que tienen un perfil mariano, con gran énfasis en cuestiones devocionales y “tienden a separar preferencias religiosas de comportamientos políticos” como es la gran mayoría del país y Guanajuato en concreto.

Los *católicos de Teología de la Liberación* organizados en comunidades eclesiales de base (CEB), están en la mayoría de las diócesis de México y en particular en aquellas donde el obispo sigue las propuestas de dicha Teología, cada vez más en retirada. Pueden estar también en parroquias o vinculados a órdenes religiosos de esta tendencia como por ejemplo la Compañía de Jesús, incluso en el Bajío, aunque más bien raras. Parten de la noción de pecado social. Las CEB tienen internamente un alto grado de discusión, y formadas por laicos suelen articularse a los movimientos políticos de oposición, variando su adscripción por regiones e incluso por parroquias aunque en Guanajuato no es así.

Los *católicos de la Teología india o Iglesia autóctona*, los *católicos integristas de clase alta o de Teología de la Prosperidad*. Se caracterizan por desarrollar teologías y prácticas sociales que combinan la adhesión a la doctrina de la Iglesia con ideologías clasistas de la alta burguesía.

Este fenómeno se da sobre todo en la Iglesia Universal del Reino de Dios no en la católica, asimismo, Masferrer no puede ubicar el fenómeno del Opus Dei que, paradójicamente, es tan distinto al de los Legionarios de Cristo, más en el campo integrista y con fuerte presencia en León y en el Bajío en general éstos últimos.

Los Legionarios de Cristo realizan una sistemática catequesis en las clases populares para resguardar su religiosidad popular y devocional, en Guanajuato capital tienen poca presencia aunque se invitan a predicadores legionarios ocasionalmente.

Integrismo o católicos de El Bajío. Predominan en el occidente y centro-norte de México, se caracterizan por asumir la doctrina de la Iglesia católica como la base estructural de su sistema de vida. Por sus características involucran a sectores mayoritarios de la población e implican a todas las clases sociales.

Son los descendientes históricos de la revolución cristera de 1926-1929 aunque cada vez más se quedan en grupos como la Acción católica que en décadas pasadas era un grupo con fuerte preeminencia social por su activismo después de la Cristiada y a partir del cardenismo.

Se considera, aunque los cambios políticos en la actualidad deja poco a poco esta tendencia, que han apoyado habitualmente al Partido Acción Nacional, pero en muchos casos esta simpatía no siempre se expresa en comportamientos electorales; sin embargo, cuando el candidato presidencial Vicente Fox enarboló el pendón de la Virgen de Guadalupe y pidió su protección durante la campaña electoral en el año 2000, este acto produjo el rechazo de amplios sectores de las elites políticas del país.

Aunque habría que precisar que dichas élites son todavía influidas por un jacobinismo decimonónico y revolucionario, más de pose que de principios y que se trata de élites, no precisamente ilustradas en el sentido de formación cultural, sino más bien políticas.

Dentro del mismo PAN, sectores de la dirigencia plantearon que su organización no era un partido confesional, aunque el mensaje foxista intentó rescatar la tradición contestataria donde el pendón de la Virgen sirvió como el estandarte independentista, de Emiliano Zapata y del movimiento cristero.

Cabe señalar, según Masferrer, E. que el integrismo tiene más influencia en la actual composición de la Conferencia del Episcopado Mexicano y que asimismo los dos tercios de los miembros de esa institución son originarios de El Bajío y zonas aledañas. No se puede soslayar que este origen geográfico define la composición de las elites

religiosas, distinto al de las elites políticas y económicas, y que por sus características sitúan en términos culturales el *modo de ser católicos* en México.

Católicos carismáticos. Desarrollan concepciones del mundo semejantes a las de los pentecostales protestantes. Tienen renacimiento en el Espíritu Santo, dones de la palabra, curación y profecía. Se han desarrollado en los últimos treinta años y han crecido en todas las clases sociales, particularmente en los sectores altos, aunque existe un desplazamiento a los populares como en Guanajuato.

Así empezó el movimiento en León pero en la actualidad tienen más influencia en los sectores populares. Han demostrado, en su momento, capacidad de movilización política, la que resultó decisiva en el triunfo del panista, católico y carismático gobernador Francisco Barrio, en Chihuahua (en 1992, aunque desde 1986 no se le reconoció la victoria para la gubernatura).

En el ámbito local acostumbran negociar con bastante eficacia su respaldo político a las opciones existentes; nuestra información de campo en Guanajuato, por el contrario es diversa, es influyente en las capas sociales populares y totalmente apartidistas.

Esta última clasificación se pone de realce porque es lo que define, en gran parte al catolicismo tanto en León como en Guanajuato, cierto integrismo en la primera de las mencionadas, y el movimiento carismático muy influyente en la capital, al igual que en León.

Es decir, la clasificación que hace Masferrer sirve como indicador pero la realidad es más compleja de lo que parece.

4.7.2 Religión y política en Guanajuato.

Con la transición política del año 2000, el grupo guanajuatense tomó el poder presidencial con Fox.

Guanajuato quedó opacado por el centralismo priista durante muchos años, como sostiene Martínez, C. (2001), ello porque los principales movimientos opositores a la

revolución mexicana encontraron acogida en Guanajuato, así, parte del movimiento cristero, el sinarquismo y el Partido Acción Nacional.

A Guanajuato se

le silenció por su confesa filiación católica conservadora, que lo rezagó del proceso de secularización que se da aparejada con el auge industrial de los años cincuenta. Esa entidad cambia sus pautas culturales vigentes para conformar una cultura sincrética entre los valores del pasado y del presente, expresada en la emergencia de una burguesía local, compuesta por nuevos empresarios de corte no tan moderno, que se estructura en un eje económico agrario-industrial determinante en los procesos políticos más recientes (p. 231).

A continuación se presenta una relación de las principales autoridades federales, estatales y municipales en su contexto histórico político religioso.

Tabla 7. Autoridades políticas de Guanajuato.

Presidentes		Gobernadores		Alcaldes		Acontecimientos políticos-religiosos
Porfirio Díaz (hasta 1910) Revolución mexicana, Constitución 1917						Revolución (1910) Constitución (1917). Fundación de la ACJM en 1913 por el jesuita B. Bergoend
Álvaro Obregón (1920-1924)		Enrique Colunga, provisional 1920-1923.				Se funda la Liga Nacional de la Defensa de la Libertad Religiosa en 1925. Se constituye la Confederación Nacional de Estudiantes Católicos (CNECM-UNEC) Guerra Cristera (1926-1929)
Plutarco Elías Calles (1924-1928)		Enrique Colunga (1924-1927)				
Emilio Portes Gil (1928-1930)						Fundación del PNR (1929)
						Maximato (1928-1934)
Lázaro Cárdenas (1936-1940)		Luis I. Rodríguez (1937-1938) Enrique Fernández Martínez (1939-1945)				Se funda en León la Unión Nacional Sinarquista (1937) Se funda el PAN (1939)
Manuel Avila Camacho (1940-1946)	PRI	Ernesto Hidalgo (1943-1946) Nicéforo Guerrero (1946-1947)	PRI			Unión Cívica Leonesa contra el gobierno revolucionario, aplastamiento movimiento (1945-1946)
Miguel Alemán Valdés (1946-1952)	PRI	J. Jesús Castorena (1947-1948) Luis Díaz Infante (1948-1949) José Aguilar y Maya (1949-1955)	PRI			Guillermo Piani visitador apostólico 1949. Luis María Martínez, Arzobispo de México. Se modifica artículo 3°

						constitucional. El sacerdote Pedro Velazquez dirige el Secretariado Social Mexicano
Adolfo Ruíz Cortínez (1952-1958)	PRI	Jesús Rodríguez Gaona (1955-1961)	PRI			Primer Congreso Nacional de Cultura Católica, 1953. Asiste Efraín González Luna recién candidato presidencial. I CELAM 1956 en Bogotá. Miguel Darío Miranda (de León) asiste como Arzobispo de la Ciudad de México.
Adolfo López Mateos (1958-1964)	PRI	Juan José Torres Landa (1961-1967)	PRI			1959 triunfa la revolución castrista en Cuba. 1961 Ofensiva de la Iglesia contra los libros de texto. Comienza Vaticano II. 1962.
Gustavo Díaz Ordáz (1964-1970)	PRI	Manuel M. Moreno (1967-1973)	PRI			Termina Vaticano II. 1965. II CELAM en Medellín, Colombia, 1968 en vísperas de Tlaltelolco. Surge la teología de la liberación.
Luis Echeverría Álvarez (1970-1976)	PRI	Luis Ducoing (1973-1979)	PRI			1972. Encuentro de Cristianos por el Socialismo. 1973 Golpe de Estado en Chile
José López Portillo (1976-1982)	PRI	Enrique Velasco Ibarra (1979-1984)	PRI	Edgardo Meave Torrescano (1980-1982)	PRI	1978. Llega a México Girolamo Prigione Primera visita de Juan Pablo II a México. III CELAM
Miguel de la Madrid Hurtado (1982-1988)	PRI	Agustín Téllez Cruces (1984-1985) Interino Rafael Corrales Ayala (1985-1991)	PRI	Arq. Rafael de Jesús Villagomez (1983-1985) Ing. Edgardo Meave Torrescano (1986-1988) PDM protesta por fraude	PRI	1984. Cuauhtémoc Cárdenas Gobernador de Michoacán, exige sometimiento Iglesia a las leyes. 1986. Fraude electoral en Chihuahua. 1988. Se desprende del PRI la Corriente Democrática
Carlos Salinas de Gortari (1988-1994)	PRI	Carlos Medina Plascencia (1991-1995) Interino	PAN	Arq. Eduardo Knapp Aguilar (1989-1991) José Tomas Maclovio Zavala (1992-1994)	PRI PRI	1989. Nace el PRD. 1990. Segunda visita del Papa a México. Reunión juventud en San Juan de los Lagos Reforma constitucional en materia religiosa (1992). Se establecen relaciones diplomáticas con la Santa Sede. Tercera visita papal ya como Jefe de Estado. 1993. Asesinato del Cardenal Posadas Ocampo. 1993. Levantamiento del

						EZLN. Asesinato de Colosio. 1994.
Ernesto Zedillo Ponce de León (1994-2000)	PRI	Vicente Fox Quesada (1995-1999) Ramón Martín Huerta (1999-2000)	PAN	Arnulfo Vázquez Nieto (1995-1997) Luis Felipe Luna Obregón (1998-2000)	PRI PRI	Raúl Vera, dominico, originario de Acámbaro, Gto. es nombrado obispo coadjutor en San Cristobal Chiapas y Obispo de Saltillo. 1997. Juan Pablo II beatifica mártires de la Cristiada. Matanza de Acteal. 1999. Cuarta visita del Papa. Samuel Ruíz renuncia y Raúl Vera es enviado a Saltillo.
Vicente Fox Quesada (2000-2006)	PAN	Juan Carlos Romero Hicks (2000-2006)	PAN	Rafael De Jesús Villagomez Mapes (2000-2003) Arnulfo Vázquez Nieto (2003-2006)	PRD PRI	
Felipe Calderón Hinojosa (2006-2012)	PAN	Juan Manuel Oliva Ramírez (2006-2012) Héctor López Santillana (2012) Sustituto	PAN	Eduardo Romero Hicks (2006-2009) Niceforo de Jesús Guerrero Reynoso (2009-2012) Edgar Cerrillo. (2012) Sustituto. Recibe a Benedicto XVI en Guanajuato	PAN PRI PRI	Benedicto XVI visita el Bajío antes elecciones federales.
Enrique Peña Nieto (2012-)	PRI	Miguel Márquez Márquez (2012-)	PAN	Luis Fernando Gutierrez Márquez (2012-)	PRI	Benedicto XVI renuncia al pontificado el 11 de febrero de 2013. Se elige al jesuita argentino Bergoglio como Francisco I

Elaboración propia.

La estancia de Benedicto XVI al Bajío a principios de 2012, como se señalaba en el capítulo anterior, no obstante el fuerte contenido social político en el contexto de su visita a México y Cuba, en el sentido de un mayor compromiso de los católicos en cuestiones sociales y políticas basado en la DSI, fue meramente pastoral y religioso en sus discursos en estas tierras.

La metapoliticidad del catolicismo es emblemática en esta visita papal, Cano, A. y García, C. corresponsales de La Jornada (2012) informaban que el candidato Peña Nieto en esa Misa del Domingo 25 de Marzo en el Parque Bicentenario de Silao

está atrapado por la cámaras cuando el grito muda: ¡Ni copete, ni gaviota, Josefina Vázquez Mota! En medio de gritos, su equipo de seguridad logra parapetarlo en un pasillo y ahí ofrece unas declaraciones. Para empezar, se declara católico. Luego, a pregunta de este diario de si

comulgaría igual que Calderón de ganar la Presidencia, responde: Evidentemente como lo he hecho en el pasado, habré de profesar mi fe de manera muy íntima y privada.

Sin saberlo, el candidato priista egresado de una Universidad del Opus Dei en la Ciudad de México, caía en esa esquizofrenia intelectual muy dada en círculos de un laicismo radical muy incrustados, por cierto, en el priismo tradicional y denunciada por el mismo Benedicto XVI precisamente días antes en su vuelo a México, discurso transcrito suprálineas en el capítulo de la política en las visitas papales, señalando en concreto que:

en no pocos católicos se percibe cierta esquizofrenia entre moral individual y pública: personalmente, en la esfera individual, son católicos, creyentes, pero en la vida pública siguen otros caminos que no corresponden a los grandes valores del Evangelio, que son necesarios para la fundación de una sociedad justa...hay que educar para superar esta esquizofrenia, educar no sólo en una moral individual, sino en una moral pública, y esto intentamos hacerlo a través de la DSI.

Como lo refieren Padilla, C., Romero, J, y Reyes, C. (2012) corresponsales del A.M. Guanajuato, como disculpándose por no respetarse al Estado laico, todos los demás candidatos presidenciales se dieron cita en la explanada pública, a las faldas del Cubilete, para presenciar la Misa de Benedicto XVI, el mismo Manuel López Obrador fue saludado por el ex presidente Vicente Fox, pero no sólo los candidatos presidenciales, sino expresidentes, exgobernadores, funcionarios públicos, el Gobernador de Guanajuato, faltaban los candidatos, para guardar las “formas”, contendientes para el Gobierno estatal de Guanajuato.

En relación a una mayor libertad religiosa como tarea pendiente entre Estado e Iglesia en México, con un significativo simbolismo, sobre todo, en el vuelo de León a Silao para la Misa del Parque Bicentenario del Gobierno del Estado de Guanajuato, sobrevolando el Monumento a Cristo Rey Benedicto XVI, como lo mostraban las imágenes de televisión, daba por saldado un conflicto con profundas raíces en el siglo XIX de la historia mexicana aunque con su clímax durante la revolución y la Cristiada.

Quedaba en la historia el bombardeo del Monumento de Cristo Rey y la persecución religiosa de 1926-1929, con la nueva iluminación operada desde la Catedral de León por el Papa intelectual, se iluminaba el entorno guanajuatense en el que ha triunfado

una lucha por la libertad religiosa, de las conciencias, pero todavía con tareas pendientes.

La Misa en el Parque Bicentenario también tuvo su relevancia metapolítica, un pontífice celebraba la Misa y recordaba a los políticos, que se dieron cita, la construcción de un México sin violencia, políticos contendientes, Jefes de Estado reunidos y aglutinados en la Metapolítica del Catolicismo, donde los valores espirituales se encuentran por encima de los mundanos (sin tono peyorativo) o que simplemente no se pasen por alto o se olviden.

Como refiere López, M. (2012), el Papa hizo un ‘milagro político’ pues los antagonistas del desafuero político de Manuel López Obrador, años antes, se dieron la mano y Masferrer, E. señalaba que la Misa se hizo en forma muy tradicional, como si fuera un espectáculo para llamar la atención, el investigador del ENAH si bien señala que la religión puede convertirse en un uso social no puede comprender y analizar el fondo de las conciencias de miles de personas que fueron a la Misa, incluyendo políticos, sin acarreo sino por fe.

Pero la política y la religión siguen con sus tensiones en Guanajuato, señala Chagoya, P. (2014) que

como intenta registrarse en todo el país, el Partido Encuentro Social (PES) pretende llegar a Guanajuato. Rogelio Carrillo Guerrero es representante del PES y en próximos días podría ser ya el dirigente estatal, pues será en abril que cumplan con el último requisito que indica el IFE para consolidarse como partido en la entidad. El PES ya está en Baja California y se rige bajo una ideología cristiana que viene a reforzar los valores en Guanajuato.- ¿PES tiene ideología cristiana?

“Sí, la ideología que está manejando el partido, es gente que tenga temor de Dios. No queremos gente que simple y sencillamente diga: Yo hago de mi vida lo que quiero. Nosotros nos hemos capacitado y nos hemos preparado con principios universales que están en la Biblia. El modelo de vida que yo tengo lo forje ahí.”

- ¿Que Guanajuato sea un estado en su mayoría católico, no le crea desventaja al PES?

“No porque nosotros venimos a sumar. Nosotros vamos a ser muy plurales en ese sentido. Es enseñar un estilo de vida, no tanto una cuestión religiosa. No le vamos a obligar a nadie. La gente si está a favor de la vida, bienvenidos. Nosotros queremos defender a la familia, sino tenemos familia pues no habrá sociedad y esto se va a volver un problema grave. Independientemente de cualquier ideología religiosa, la gente que quiere y ama a la familia, bienvenidos

En dicha fuente informativa se destacó, además, que el Rector de la Catedral metropolitana de León, el Padre J. Lemus se pronunció al respecto en entrevista efectuada:

Yo personalmente no estaría de acuerdo en que algún partido tuviera abierta y explícitamente una connotación de tipo religioso.

Yo pienso que todos los partidos políticos deben de partir de bases auténticamente humanas, llámense de cualquier color o de cualquier tendencia, deben ser verdaderamente humanistas, pero debe de haber una concepción recta de lo que es el hombre en su esencia, en sus fines primarios y trascendentes.

Esa recta concepción antropológica que se tenga del hombre, de la sociedad es un principio integral de la DSI, debiéndose distinguir entre un partido que puede tener inspiración cristiana de otro que se denomine o se declare abiertamente cristiano:

Que abiertamente dijéramos 'somos los cristianos que venimos a cambiar', no. Que detrás de partidos haya inspiraciones religiosas, positivas y favorables, qué bueno, que haya inspiración católica qué bueno, pero que abiertamente se manifiesten como que 'somos los cristianos, somos los católicos', yo creo que por ahí no va"...corremos el gran riesgo de ser sectarios, puede ser que alguien comulgue con ese partido y sin embargo sea de otra confesión religiosa, así de sencillo, la religión es para unir y tiene su campo propio. La religión no tiene como campo primordial ni abiertamente el solucionar problemas políticos, problemas técnicos o de crecimiento, puede inspirar la religión a partir de principios y de criterios, pero nunca dar soluciones técnicas ni políticas.

Como se ve, distinguir a veces ambos campos de lo político y lo religioso resulta complicado, tampoco pueden estar separados, pues el hombre "religioso" es también un hombre "político"⁷¹.

No debe existir esa confusión o mezcla pero se debe distinguir claramente que el campo de lo religioso forma parte esencial del hombre, va relacionado con un derecho fundamental, el de la libertad de conciencia que no se puede coartar por la política, de ahí la necesidad ineludible de una correcta laicidad donde se tomen en cuenta ambos aspectos del hombre.

⁷¹La nueva Ley General de Partidos Políticos (2014) sostiene en su artículo 25 y en otros relacionados que deben abstenerse de utilizar símbolos religiosos, así como expresiones, alusiones o fundamentaciones de carácter religioso en su propaganda, sólo en su propaganda. Lo cual es muy amplio pues se puede interpretar de una forma muy restringida o amplia.

Como se ha estado viendo, la Fe cristiana es una forma de conocimiento en la que se conjuga, culturalmente, la herencia hebrea y la griega clásica, la escucha y la visión, el Papa Francisco (2013) sostiene que respecto al

conocimiento de la verdad, la escucha se ha contrapuesto a veces a la visión, que sería más propia de la cultura griega. La luz, si por una parte posibilita la contemplación de la totalidad, a la que el hombre siempre ha aspirado, por otra parece quitar espacio a la libertad, porque desciende del cielo y llega directamente a los ojos, sin esperar a que el ojo responda. Además, sería como una invitación a una contemplación extática, separada del tiempo concreto en que el hombre goza y padece. Según esta perspectiva, el acercamiento bíblico al conocimiento estaría opuesto al griego, que buscando una comprensión completa de la realidad, ha vinculado el conocimiento a la visión. [Se reconoce el aporte de Benedicto XVI en este documento, así, no existe contraposición en estos aspectos culturales greco-semitas]. El oído posibilita la llamada personal y la obediencia, y también, que la verdad se revele en el tiempo; la vista aporta la visión completa de todo el recorrido y nos permite situarnos en el gran proyecto de Dios; sin esa visión, tendríamos solamente fragmentos aislados de un todo desconocido (29).

Es por eso que en muchos sectores políticos no entienden la metapolítica del catolicismo, que, como se ha estado analizando, propugna que cuando la fe en una esperanza superior al hombre disminuye o desaparece puede surgir la idolatría o el mito del Estado, la política mitológica, la fe cumpliría con su misión de liberar al hombre de la irracionalidad de sus mitos que ataca una de las dimensiones fundamentales del hombre: su espiritualidad e inteligencia.

4.7.3 El catolicismo en Guanajuato.

La construcción de la identidad cultural guanajuatense ha pasado por varios periplos a lo largo de su historia, la religión católica desde la Colonia estuvo en constantes intercambios culturales intensos y profundos en contraste a lo que sucedió, por ejemplo, en el sur del país, la evangelización, sin recurrir a tantos sincretismos, que los hay sin embargo, se ha reflejado en un mayor apego a las formas ortodoxas, de tradiciones acendradas y parroquiales, lo que viene de los primeros colonizadores españoles.

Desde la época virreinal la evangelización la emprendieron las órdenes religiosas en primer término, dejando su impronta en la región del Bajío los franciscanos dieguinos, posteriormente los jesuitas y en la actualidad las parroquias se encuentran administradas generalmente por el clero secular, siendo paradigmáticas en la Ciudad

de Guanajuato la Basílica, la Compañía y la parroquia de Marfil, en las afueras de las cañadas de Guanajuato, aunque continúa la labor de los franciscanos de forma intensa y oratorianos, sucesores de los jesuitas.

A principios del siglo XIX Guanajuato, pertenecía a la circunscripción eclesiástica de Michoacán y con fronteras con la Arquidiócesis de México en la parte noreste del Estado de Guanajuato, el cual fue escenario de crisis económicas derivadas de la violencia insurgente, el Bajío fue rebasado industrialmente por Guadalajara y Monterrey.

El siglo decimonónico Guanajuato se caracterizó por ser la cúspide del pensamiento criollo reformador, las élites locales se ubicaron dentro de las dos líneas de pensamiento enfrentados: el liberalismo y el conservadurismo, José María Luis Mora el típico clérigo anticlerical jansenista y perteneciente a la masonería y Lucas Alamán, el teórico del conservadurismo, paradójicamente ambos antihidalguistas, por el destrozo a la riqueza guanajuatense ocasionado por la lucha del criollo Miguel Hidalgo.

Claro eso ya es historia pero todavía dice algo acerca de la identidad del guanajuatense.

Desde el pasado novohispano hasta los primeros años de la independencia la entonces intendencia de Guanajuato participó activamente en la vida política que contribuiría a la formación del México independiente y moderno donde el factor religioso católico desempeñó un papel preponderante, el componente religioso tiene su trascendente importancia cultural pues ha contribuido, y lo sigue haciendo, en la conformación de las cosmovisiones y en la organización social de las culturas a lo largo de la historia, Guanajuato no es la excepción.

Guanajuato en el siglo XIX fue escenario de la lucha entre conservadores y liberales, todavía en la actualidad el centro histórico de la ciudad con sus monumentos reflejan ese pasado de conflicto y de cómo se fue construyendo el México moderno, por Guanajuato pasa la reforma, la dictadura porfiriana, la revolución, y se plasma en su misma arquitectura, por un lado se tiene el pasado novohispano con todo su

esplendor, la arquitectura liberal porfiriana al lado del Templo de San Diego, son testigos entre esa lucha entre la reforma liberal y los principios católicos.

Guanajuato es de fuerte raigambre católica, aunque la Cristiada no fue tan intensa como en los Altos de Jalisco, se dieron, sin embargo, focos serios de levantamientos.

Todavía en los alrededores se conserva el catolicismo de la Cristiada, que ha perdurado por muchos años, algunos mártires tienen sus pequeños santuarios y que alimentan la religiosidad popular en ambientes rurales, el Monumento de Cristo Rey sigue siendo un símbolo nacional para el catolicismo, aunque no para los católicos de la Ciudad de Guanajuato que se vuelcan más al Santuario de San Juan de los Lagos.

Pero la ciudad de Guanajuato tiene su propia fisonomía, al igual que la de León, casos paradigmáticos. En 1983 y 1985 el entonces Partido Demócrata Mexicano, restos del antiguo sinarquismo, movimiento cívico popular, gana las elecciones en la propia capital del Estado, Guanajuato, se preparaba la transición a nivel estatal, aunque el régimen de Miguel De La Madrid no permitiría que se consolidara ésta transición.

En el año de 2013, se acepta la renuncia del Arzobispo, José Guadalupe Martínez Rábago, de San Miguel del Alto, Jalisco, que fue epicentro de la Cristiada, esto es, los Altos de Jalisco, deja una Arquidiócesis que organizó, junto al Gobierno estatal panista y federal, una visita de Estado por parte del Papa Benedicto XVI en 2012, quien estuvo en la Ciudad de Guanajuato, en el municipio de Silao y en la Ciudad industrial de León, Rábago, obispo culto, conservador, muy pastoral pero sin ser beligerante y con relaciones profundas con las élites políticas y empresariales.

Si los escenarios políticos cambian por los crecientes procesos sociales, el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato, dentro del contexto del México moderno, de igual forma va tomando nuevas formas a las tradicionales que ha primado durante décadas, en la línea pastoral del Vaticano II.

La jerarquía católica en la Provincia eclesiástica del Bajío se ha considerado como de tendencia conservadora, aunque de esta Provincia salió el controvertido Samuel Ruíz, Obispo de San Cristóbal, Chiapas, porque es de notar los diversos matices religiosos en

cada diócesis que existen en el Estado: León fundada en 1864 (con el decanato de Guanajuato) y que en el año de 2014 celebra sus 150 años de existencia, Irapuato, Celaya y con límites con otras arquidiócesis como la de Querétaro (dentro de la misma Provincia del Bajío), Morelia y San Juan de los Lagos, la entrada a los Altos de Jalisco.

Desde luego que la Iglesia tiene una fuerte presencia simbólica en la entidad, constituye un componente importante de la identidad guanajuatense, sostiene Valencia, G. (1998) que tiene “una racionalidad que permea sus procesos sociales, políticos y de poder...la Iglesia local impulsa prácticas que alimentan y reproducen dicha racionalidad” (p. 149).

Un ejemplo de ello fue el cambio de Arzobispo a principios de 2013, pero el epicentro de este tipo de acontecimientos es la Ciudad de León, en el Templo del Expiatorio la clase política y empresarial despidió al Arzobispo Rábago; en la famosa Feria de León a principio de 2014 se invita al nuevo Arzobispo a bendecir acontecimiento tan popular que coincide con las famosas peregrinaciones al Santuario de San Juan de los Lagos, los guanajuatenses y leoneses acuden a visitar a la Virgen en ese Santuario más que al mismo Santuario de Cristo Rey en Silao.

La religiosidad de los católicos en Guanajuato reviste de ciertas formas atendiendo a los diferentes sectores sociales. Existen diversos grupos de carácter laical novedosos, ha quedado en la historia el pasado la religiosidad marcada por la Cristiada y sus secuelas.

Los cambios sociales vertiginosos en la sociedad mexicana, aunque han sido dispares en cada parte del país, dada las condiciones peculiares de cada región, Guanajuato no es la excepción, la práctica religiosa de los católicos sigue enclavada en su corte tradicional, entendiéndola como mera práctica cultural religiosa más que de fe pensada, con poco compromiso político y social de gran envergadura y de profunda influencia social, no obstante que tiene la potencialidad para ello como lo registra la historia y por los mismos principios del catolicismo.

La mentalidad de la cultura local guanajuatense reviste de un fuerte arraigo de tradiciones vinculadas a la liturgia católica, con sus procesiones, cofradías, asociaciones religiosas, patronazgos, mayordomías.

La ciudad tiene una amplia y variada cultura popular que se relaciona frecuentemente con patrones religiosos dando lugar a un sincretismo cultural muy profundo, *sui generis*, de raigambre hispana e indígena.

Tal vez ello explique la notable y endémica debilidad de organizaciones políticas como la izquierda, aunque cada día más creciente en su influencia, pero por otras razones, casi siempre de carácter económico y social.

El catolicismo se encuentra en la actualidad ante nuevas ofertas religiosas, como la Iglesia la Luz del Mundo con un santuario en construcción en el tronque de la Autopista de Guanajuato a Silao y la carretera federal que viene de México, así como de la Iglesia Universal del Reino de Dios de origen brasileño. Asimismo, crecen los adeptos a la santa muerte preocupando a los católicos guanajuatenses.

Por su parte, las agrupaciones políticas conservadoras siempre han tenido una fuerte influencia, sobre todo en la Ciudad de León eminentemente obrera.

Cuando se habla de las agrupaciones conservadores podríamos incluir al mismo PRI, algo paradójico, pero real ya a nivel nacional, el mimetismo político del partido salido de la revolución es paradigmático.

En el ámbito educativo los valores conservadores prevalecen sobre todo en León; en la Universidad pública del Estado sus parámetros son poco participativos en la política, aunque sirva a veces como peldaño para cargos políticos, en ese sentido habría que considerarla conservadora, aunque la propia Universidad se encuentra manejada por los tradicionales grupos que se van turnando cada cuatro años.

En la Ciudad de León se encuentran instituciones superiores de educación como la Iberoamericana de los jesuitas y colegios que como el Lux van formando generaciones de leoneses, aunque con una visión y compromiso más social que político; los Legionarios de Cristo actúan modestamente en Guanajuato capital pero más en León

como el Opus Dei que hacen presencia en la ciudad industrial, lo que no se observa en la capital del estado cuya religiosidad gira en torno a las parroquias principales.

El caso de Guanajuato es un elemento más para comprender el desarrollo regional, inclusive en términos de lo que actualmente se conoce como 'paisaje urbano', es decir las villas, los pueblos y las ciudades de nuestra región de estudio fueron construidos tomando en cuenta la vida religiosa; iglesia y circuitos de procesiones marcan calles y plazas, las cuales en la actualidad siguen siendo testigos de la pujante vida "religiosa" del guanajuatense.

La concepción católica del espacio marcó no solamente la vida cotidiana sino la percepción de la distribución de los espacios y de los objetos en estos espacios en el universo.

Es lo que ha puesto de relieve Guevara, M. (2001):

En la región de Guanajuato se han conjugado elementos religiosos y antirreligiosos de varios grupos, y en la síntesis de la lucha entre comprensiones, agregados, incomprensiones, intolerancias y tolerancias, contradicciones y concordancias conscientes e inconscientes se entiende e interpreta al mundo más cercano: lo moderno frente a lo conservador, la élite frente al pópulo...el mundo animista de chichimecas y africanos se conjugó con el mundo mágico-religioso mesoamericano y con el mundo fantástico-racional-religioso-mágico-científico europeo, y, como en muchos otros lados de México, convive lo 'popular' con lo 'culto', lo 'racional' con lo 'mágico', la 'superstición' con lo 'científico'; el que define con lo definido, lo negado con lo reconocido (pp. 84-85)

Lo cual sigue en la actualidad en toda su expresividad.

Ante la evidente crisis social que se vive en México y ante los profundos cambios sociales y culturales, ¿el catolicismo guanajuatense, es capaz de transformar la política, la sociedad, la economía de la sociedad o se reduce a la práctica privada de los creyentes o como mera vivencia costumbrista y folclórica?

En la sociedad mexicana, con las peculiaridades de cada región, tenemos un bajo nivel de conciencia cívica política, la participación política se reduce a votar cada tres años o cada seis, la política se encuentra cooptada por la partidocracia, las nuevas élites de los partidos.

La sociedad mexicana adolece de una intensa y densa reflexividad para la acción política lo que se manifiesta en la escasa participación política la que se limita sólo a la votación periódica así como en la pobre oferta política por parte de los partidos.

Muchos políticos sólo se han convertido en meros mercenarios de la política, ejemplos sobran, incluyendo el caso de Guanajuato, donde dos políticos de los partidos más influyentes de la región y representantes en el Congreso de la Unión han vivido opíparamente del presupuesto, de la política, por ello se explica, en parte, cómo los católicos prefieren refugiarse en sus valores religiosos acendrados y costumbristas.

De ahí la importancia para la sociedad del quehacer y del trabajo en aras del mejoramiento del mundo a través de la acción política, el catolicismo ofrece una concepción sobre ello, para el que las instituciones humanas, ya sean privadas o públicas deben estar al servicio de la dignidad y del fin del hombre, se trata de luchar contra cualquier esclavitud social o política y respetar en cualquier sistema político los derechos fundamentales del hombre.

Las instituciones deben respetar y responder a las realidades espirituales, que son las más profundas de todas, según lo presenta el catolicismo, el cual previene contra toda forma de una ética puramente individualista. El Vaticano II a través de la Constitución pastoral *Gaudium et spes* refería (1965):

por cuanto más se unifica el mundo, tanto más los deberes del hombre rebasan los límites de los grupos particulares y se extiende poco a poco al universo entero. Ello es imposible si los individuos y los grupos sociales no cultivan en sí mismos y difunden en la sociedad las virtudes morales y sociales, de forma que se conviertan verdaderamente en hombres nuevos y en creadores de una nueva humanidad con el auxilio necesario de la divina gracia (Punto número 30).

Es imperioso en nuestra sociedad una política auténticamente humana, que fomente el sentido interior de la justicia, de la benevolencia y del servicio al bien común y robustecer las convicciones fundamentales en lo que toca a la naturaleza verdadera de la comunidad política (más que al Estado) y al fin, recto ejercicio y límites de los poderes públicos.

El Concilio Vaticano II sostiene que en un mundo tan plural en el que se vive, resulta importante destacar que se tiene que tener un

recto concepto de las relaciones entre la comunidad política y la Iglesia y distinguir netamente entre la acción que los cristianos, aislada o asociadamente, llevan a cabo a título personal, como ciudadanos de acuerdo con su conciencia cristiana, y la acción que realizan, en nombre de la Iglesia, en comunión con sus pastores. La Iglesia, que por razón de su misión y de su competencia no se confunde en modo alguno con la comunidad política ni está ligada a sistema político alguno, es a la vez signo y salvaguardia del carácter trascendente de la persona humana. La comunidad política y la Iglesia son independientes y autónomas, cada una en su propio terreno (Punto número 76).

El compromiso político de los católicos se encuentra en perfecta consonancia con la naturaleza humana para constituir estructuras político-jurídicas que ofrezcan a todos los ciudadanos, sin discriminación alguna y con perfección creciente, posibilidades efectivas de tomar parte libre y activamente en la fijación de los fundamentos jurídicos de la comunidad política, en el gobierno de la cosa pública, en la determinación de los campos de acción y de los límites de las diferentes instituciones y en la elección de los gobernantes.

Es decir, el campo es amplísimo, la acción política tienen sus diversas particularidades y matices atendiendo a las regiones del país, la problemática existente, los conflictos internos, así como las relaciones con los poderes dependiendo en cada Estado del país, de cada cultura y desde la perspectiva de cada grupo social.

El catolicismo guanajuatense no es ajeno a ello, tiene verdaderamente posibilidades para un encauzamiento político pero a veces se reduce simplemente a una expresión cultural, meramente religiosa, metapolítica, y que es parte de la identidad guanajuatense.

Existe un catolicismo desde luego posconciliar, el Vaticano II ha cumplido ya 50 años desde su conclusión, parece poco pero es casi una generación desde que la Iglesia católica entró en un proceso de reconocimiento y diálogo con el mundo moderno en perfecta continuidad con la Tradición que conserva.

La Iglesia católica en México es la iglesia en la que ha dejado huella, casi en el recuerdo Pablo VI, presente todavía tiene el legado de Juan Pablo II y, en la misma línea de crítica a la modernidad, la catequesis de Benedicto XVI, muy importante para la teoría política moderna.

Desde luego no se puede olvidar la religiosidad guadalupana y mariana en la región (la cual se ve focalizada en el cercano Santuario de San Juan de los Lagos), incluso, el catolicismo guanajuatense de carácter popular es muy cercano a la figura del papado en contraste con otros catolicismos populares sincréticos de Latinoamérica.

Por su parte, el panorama de las religiones en Guanajuato es significativo, el Estado cuenta con el mayor porcentaje de población católica en el país, la serie censal muestra, por el porcentaje del catolicismo, que la entidad siempre ha estado en los primeros dos sitios en el ámbito nacional y en el que se mantiene casi el 99%⁷² de esta creencia.

Aunque cabría distinguir precisamente si la cantidad dice algo respecto a la calidad, si existe verdaderamente una vivencia de los valores cristianos en profundidad y formación o sólo existen prácticas culturales relacionadas al catolicismo, o si bien, se estaría ante un contexto en el que cabría una nueva evangelización de las sociedades consideradas tradicionalmente católicas.

A través del análisis de los *significados, conocimientos y prácticas de esta comunidad católica* guanajuatense se puede comprender si existe verdaderamente un compromiso político y social de los católicos en Guanajuato.

Evidentemente los rasgos culturales de Guanajuato han sido determinantes para la estructuración política en la entidad, el Bajío ha entrado en el creciente proceso de secularización de la sociedad mexicana.

En Guanajuato la “cultura católica”, como lo refiere Martínez, C. (2001) muestra una

alta coherencia en la cual confluyen como sujetos históricos importantes: la rama más conservadora de la Iglesia que responde con disciplina a las consignas de Roma, el neopanismo, que adquiere desde esa plaza importantes posiciones nacionales y nuevos agrupamientos sociales de las clases sociales más antagónicas, las cuales coinciden en su rechazo a la imposición y al autoritarismo de un Estado central...El futuro está abierto en Guanajuato con una línea política propia, afianzada a los valores conservadores afincados a través de su historia; el país ha encontrado en su acontecer una de las diferentes variables que contribuirán a definir lo que, con seguridad, será el México del siglo XXI (pp. 179-180).

⁷²FUENTE: Panorama de las religiones en México 2010: Instituto Nacional de Estadística, Geografía e Informática. Recuperado el 11 de Marzo de 2013 de <http://www.inegi.org.mx>.

Es lo que parecía ser así, aunque se contribuyó a ello, con el advenimiento del grupo guanajuatense leonés a la presidencia federal con Vicente Fox, el cual fue sucedido por el grupo tradicional panista del michoacano Felipe Calderón Hinojosa, ¿seguirá teniendo esa línea política Guanajuato durante este sexenio en el que el PRI retoma la presidencia?, pues ahora el grupo fuerte es el del eje Atlacomulco-Hidalgo, los tiempos cambian, pero ésta variable, a la que aludía el investigador de la UNAM, es parte de la presente investigación.

4.7.4 El contexto guanajuatense. Preliminares

Nuestra investigación se centra en la ciudad capital de Guanajuato, Patrimonio Cultural de la Humanidad, declarada así por la UNESCO en 1988, era la antigua ciudad novohispana de Santa Fe y Real de Minas de Guanajuato que en 1741 fue elevada a tal categoría la Villa que tiene sus orígenes en la primera mitad del siglo XVI.

El actual Municipio de Guanajuato es sede de los poderes del Estado y ha tenido a lo largo de su historia cambios desde su configuración espacial en un área geográfica accidentada pero que por lo mismo le da su peculiar fisonomía, hasta en la sociedad y en la política. Pero es ya un Municipio moderno y en la encrucijada del Guanajuato industrial, sin dejar de ser la ciudad esencialmente comercial y universitaria y enclavada en las cañadas de la sierra de Guanajuato.

La ciudad de Guanajuato se encuentra en la periferia, a un lado del gran corredor industrial que partiendo de Querétaro, pasando por Celaya, Salamanca e Irapuato, tiene su epicentro en Silao y León, región, la cual cada vez más entra en la etapa de la creciente industrialización y modernización y que va dejando profundas huellas en la idiosincrasia de los guanajuatenses, en los cambios de valores de las nuevas sociedades modernas, se van dejando los tradicionales valores, como en su momento dejó la refinería en Salamanca puesta en 1950.

Guanajuato tiene pujante actividad política gubernamental, por ser la capital del Estado, sede de los poderes políticos, aunque los empresariales se encuentran en León, principalmente. Guanajuato es una ciudad típicamente universitaria, la

Universidad con su vasto aparato burocrático ha puesto ya su impronta en la ciudad, el antiguo Mineral de Santa Fe de Guanajuato.

Para efectos de entender los rasgos culturales de Guanajuato se suele dividir la entidad en cinco regiones culturales como Valencia, G. lo refiere (1998):

La *región del Bajío sur* colindante con Michoacán y de gran tradición cultural religiosa como Acámbaro donde se habían fundado los hospitales de Vasco de Quiroga, la influencia de los agustinos en Yuriria con el emblemático convento fortaleza que recuerda el pasado indómito de purépechas, otomíes y otros pueblos indígenas, Salvatierra, pueblito que al lado del Lerma posee una parroquia con su construcción arquitectónica imponente.

La *región del corredor industrial abajeño* con las citadas Celaya, Salamanca e Irapuato, prácticamente dos diócesis de la Provincia eclesiástica del Bajío donde la impronta de la tradición católica ha dejado huellas profundas en la arquitectura religiosa, Celaya en su templo del Carmen y Salamanca con una espléndida joya churrigueresca en el ex Convento de San Agustín, espacio cultural de relevancia estatal.

La *región del Bajío Leonés* con el municipio de León como cabecera y del que arranca un proceso de conurbación industrial con San Francisco del Rincón, Purísima de Bustos ya colindando con la zona de Los Altos de Jalisco, (antigua zona cristera), Manuel Doblado, Romita y Silao, región de la que se puede caracterizar la identidad cultural guanajuatense en general “a) la ética católica que permea variadas prácticas sociales y políticas de la población; b) la positiva valoración de la propiedad privada; y c) la idea compartida de que el leonés y el guanajuatense son pueblos trabajadores e industriales” (p. 164).

La *región de la Sierra Gorda* con San José Iturbide y San Luis de la Paz, zona económicamente pobre pero que constituyó a Guanajuato como zona levantisca y agreste pero con su encanto olvidado y con gran potencialidad turística.

La *Región de la Sierra de Guanajuato* con la capital del Estado, Dolores Hidalgo, San Miguel de Allende, zona donde la historia se encuentra presente, la parroquia de Dolores parece, en su arquitectura dimensional, catedral, donde al parejo del corredor

industrial se tiene un corredor cultural histórico de suma importancia y donde la tradición católica se encuentra viva entre sus habitantes sobre todo en la tradición jesuítica en el Santuario de Atotonilco, en San Miguel de Allende el catolicismo es pujante y curiosamente es donde existe un alto índice de pobreza, algunos pobres se trasladan a Guanajuato para trabajar “pidiendo limosna”.

Resulta importante destacar, para comprender la situación actual que se vive en Guanajuato, que el Municipio ocupa un sexto lugar dentro del corredor industrial, ya desplazado por el Municipio de Silao en cuanto a la población que tiene, el porcentaje del total de población de la entidad lo tiene el Municipio de León, seguido de Irapuato, Celaya, Salamanca y Guanajuato con una población, para el 2010, de 171,709 para la capital del Estado de un total de 5'486,372, esto es, el 3% de habitantes respecto al total de la entidad aproximadamente, siendo que el corredor industrial constituido por dichas ciudades abarca casi el 55% del porcentaje total de población.⁷³

El paisaje que circunda a Guanajuato oscila entre lo verde de la riqueza agrícola y agroindustrial, así como la marea industrial que se acerca a la capital del Estado. Guanajuato tiene dos accesos llegando de la autopista México León, lo que se conoce como la vía libre y la autopista de cuota que arranca del contiguo Silao, dominando varios kilómetros la Industria Automotriz y el Parque Bicentenario (escenario de una misa celebrada por Benedicto XVI en 2012 y el cual contiene una colosal estatua, tan controvertida por su costo, de un ángel, la nueva simbología pseudoreligiosa de un panismo ávido de dejar huellas como el priismo revolucionario) por la derecha y a la izquierda.

Al fondo, el Monumento a Cristo Rey que mira, curiosamente al León populoso e industrial, no al Guanajuato, todavía medio agrícola y comercial de supervivencia, pero con gran potencialidad turística, ciudad la cual se observa, hasta donde alcanza la vista, en medio de cañadas que le dan su fisonomía propia y encantadora.

En el extenso valle agrícola e industrial que domina todo el corredor industrial mencionado, que parte de Querétaro y pasa por todo el Bajío, sobresale Guanajuato

⁷³ FUENTE: Hogares y Vivienda de Guanajuato: Instituto Nacional de Estadística, Geografía e Informática, *México en cifras, Información nacional, por entidad federativa y municipios*. Recuperado el 26 de Febrero de 2013 de <http://www.inegi.org.mx>.

enclavado en serranías y cañadas, aunque los habitantes empiezan a ocupar las partes bajas y llanas de la zona con los consiguientes problemas de una falta de urbanización adecuada.

Eso por la parte que mira hacia el corredor industrial, por lo que toca hacia la sierra, rumbo a Dolores Hidalgo, pasando por Valenciana, Guanajuato tiene una carretera que rompe el macizo serrano, hacia la zona de las minas antiguas y modernas, la cual se comunica con una serie de bifurcaciones de terracería que van por todos los montes y collados de la sierra.

De Dolores Hidalgo hacia Guanajuato en la carretera principal y por los caminos secundarios se va llegando a la ciudad descendiendo por la sierra apreciándose el cerro de la Bufa y a lo lejos el Monumento a Cristo Rey, sobresaliendo de Guanajuato, desde luego, los principales templos que se yerguen con sus siluetas dominando el paisaje citadino y natural.

De la zona de Santa Rosa, en plena sierra, se extienden una serie de caminos, que al recorrerlos se contempla el paisaje boscoso exuberante, en medio de la neblina y de la lluvia y serpenteando las cañadas se puede llegar a Guanajuato, pasando por San Nicolás del Monte con su templo de dimensiones grandes dado su enclave en medio de la cañada que forman los cerros de alrededor.

Entre corriendo y caminando se hacen dos horas y en ese camino se pueden contemplar las bellezas naturales de la región serrana y mineral de Guanajuato.

La mencionada Iglesia de San Nicolás, al otro extremo y más abajo del Tiro de la Mina, se encuentra como adentrándose en toda su monumentalidad al fondo de la tierra, majestuosa como los templos guanajuatenses, de color rojo mamey y con toques amarillos.

De ahí se llega entre subidas y bajadas a Guanajuato, no sin antes pasar por la presa del SIMAPAG (Sistema Municipal del Control de Aguas) aprovechando el curso del río que va por las cañadas.

Al llegar por el camino de terracería que serpentea el riachuelo hasta la presa se aprecia a lo lejos, con el encanto que tiene el Guanajuato serrano, la cúpula

monumental de otra iglesia, la de la Asunción de la Virgen, la cual se aprecia en todo su esplendor en la parte alta del camino, ya casi a las orillas de la ciudad de Guanajuato, templo que se encuentra también en trabajos de conservación con sus contrafuertes robustos que sostienen la cúpula.

Guanajuato con problemas de agua, tiene un corredor de presas que de la sierra surten de aguas a la ciudad.

Para los turistas el Pípila es el lugar de encuentro para apreciar la panorámica de la ciudad. Pero desde la cima de la Bufa se tiene el mejor paisaje panorámico de Guanajuato, resaltándose en primer término el monumental Templo de San Diego.

En los últimos años este lugar de la Bufa y los picachos ha sido ocasión de controversias entre los guanajuatenses por el Plan de Ordenamiento Territorial, pues algunos quieren que se hagan inversiones hoteleras y comerciales y sus detractores argumentan sobre la protección del área natural y de preservar las costumbres del lugar como la caminata a la Cueva en los picachos, aunque, a decir verdad, tales costumbres, sí muy arraigadas en el guanajuatense, implica también la suciedad que se deja en esos paisajes naturales y en la cima se puede encontrar todo tipo de basura.

De Valenciana y Mellado (sobre el Mineral y Templo de Cata) se puede tener de igual forma una panorámica de la ciudad. Del otro extremo, sobre Marfil se encuentra la sede del campus Guanajuato de la Universidad, destacándose otra panorámica del Guanajuato enclavado en cañadas, pudiéndose observar las siluetas de Valenciana con su Templo de San Cayetano (y en cuyo claustro se encuentra el recinto universitario de filosofía e historia) y del Templo de la Merced de Mellado, por lo que hace a la parroquia de Marfil sólo se escucha el sonido de sus campanas llamando a misa.

Del nuevo y moderno edificio de la Facultad de Artes Plásticas de este campus de Marfil, se observa, a lo lejos, Cristo Rey y debajo, a un lado de la carretera “nueva” de acceso a Guanajuato, el edificio de lo que albergará al nuevo Congreso, todavía en construcción. Del otro lado, sobre la carretera que serpentea las cañadas de la salida de Guanajuato, más al fondo, el río Guanajuato que llega a Marfil y la carretera antigua

a Guanajuato, dominando el paisaje, el Centro de Convenciones y el complejo de oficinas gubernamentales.

Sin mirarse todavía desde este campus los templos de Marfil, se escucha el repique de sus campanas, y cuyas siluetas erguidas desde las cañadas, se levantan los templos de “arriba” dedicado a San José y Santiago Apóstol y el de “abajo” (el más antiguo) bajo las mismas advocaciones.

Desde estas entradas y salidas al Guanajuato asentado en cañadas, con sus zonas residenciales y marginadas, por la parte del fondo de la cañada central, se encuentra lo que es propiamente el centro histórico, circundado por una avenida conocida como la subterránea (el antiguo cauce del río) con varios accesos hacia las afueras.

La subterránea es producto de la planificación gubernamental hecha bajo el régimen de Juan Ignacio Torres Landa, que se convirtieron en empresarios prominentes, los que pertenecen a las castas revolucionarias enriquecidas en muchos estados.

Algunos opositores panistas en Celaya, señalan que toda la riqueza sacada de Guanajuato (con algunos tesoros provenientes del Ex convento de Yuriria) por y desde el régimen de Torres Landa (1961-1967) se invirtió en el actual próspero y vecino Estado de Querétaro. Pero el Guanajuato moderno con su infraestructura de calles y túneles proviene de la modernización de la administración pública del polémico y controvertido gobierno de Torres Landa⁷⁴.

Lo que es el centro urbano de Guanajuato se encuentra precisamente al fondo de la cañada por donde pasaba el río Guanajuato que ocasionaba las problemáticas inundaciones que hizo que se fuera nivelando el centro histórico hasta su aspecto actual.

Del Pípila, del cual baja un funicular, se aprecia en primer término el majestuoso Templo de San Diego con el Jardín Unión con su traza irregular. Por la parte trasera del Templo de San Diego arranca la elegante calle de Alonso la cual desemboca por su

⁷⁴ Cuyo hijo Juan Ignacio murió en un accidente aéreo (2013), él fue en 2012 candidato a la gubernatura del Estado de Guanajuato por parte del PRI perdiendo las elecciones ante el PAN que llevó a Miguel Márquez al Gobierno estatal. Juan Ignacio, empresario prominente, como los empresarios del PAN además de tener domicilio simbólico en Guanajuato el centro de sus operaciones de negocios se encontraba en Querétaro y San Luis Potosí.

traza angosta hasta el Mercado Hidalgo de la época de Porfirio Díaz, en frente del mercado se levanta la Iglesia de Belén.

En pleno centro, además del Templo de San Diego, a su lado se encuentra el Teatro Juárez, y sobre la calle peatonal de Sopeña, casi al final, pasando por Casa de Moneda, se llega al Templo de San Francisco y la Santa Casa.

Bajando por la calle de Sopeña mencionada se llega a la Plaza de la Paz, la cual es dominada por la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato y a cuyo costado se encuentra el Palacio Municipal del que sobresale una efigie de Juárez, que en su huida de la capital por el golpe de estado de Comonfort en 1858, pasó por estas tierras.

Los leoneses consideran que los guanajuatenses son acomodaticios a los vaivenes políticos, unas veces, como lo registra la historia, estuvieron de parte de los liberales y otras de los conservadores, más bien, fueron los guanajuatenses espectadores de la historia, por su misma ubicación geográfica, las cañadas servían para ver así las turbas de Hidalgo llegando a Guanajuato, o las luchas de la reforma en el cercano Silao y posteriormente de las asonadas de la revolución y la Cristiada.

Bajando por la Plaza de la Paz, escenario de la visita de Benedicto XVI en 2012, en la casa del Conde Rull, administrada por el gobierno estatal, el Papa salió por uno de los balcones, al lado de la Casa Rull se encuentra, por ahora, el recinto legislativo de origen porfiriano.

Atrás de donde se junta la calle que baja de la Plaza de la Paz y la de Alonso, se encuentra la Plaza de San Fernando, sobre la cual se encuentra el Templo de San Roque en restauración.

A unos pasos de la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato se yergue, majestuoso, el Templo de la Compañía, con su cúpula y su fachada churrigueresca, a su lado se encuentra la sede central de la Universidad de Guanajuato, de cuya calle angosta se llega al final a la Alhóndiga de Granaditas.

Todo el centro de Guanajuato es escenario de las consuetudinarias prácticas sociales, del jardín, en cuyo kiosco los domingos la Banda municipal toca a las doce del día, o

algunas personas de edad bailan el danzón, los guanajuatenses, los que pueden, se reúnen en los bares y restaurantes ávidos de encontrar clientes.

Pero más llenas se encuentran las bancas y el perímetro del jardín, sobre todo los viernes, sábados y domingos se ve acrecentado por el turismo que se vuelca a las escalinatas del Teatro Juárez para ver la actuación de los mimos o relajarse sentados en el pequeño atrio con escalinatas del Templo de San Diego, escenario también de los estudiantes de arquitectura y artes para apreciar la fachada majestuosa coronada por la Inmaculada Concepción de la Virgen.

Aunque la escultura misma pasa desapercibida tanto por los denominados guías de turistas como los mismos habitantes, muchas veces ignorantes de las joyas de arte que tiene la Ciudad.

El resto del paisaje urbano se encuentra ocupado por viviendas y diversos locales de comercios, los bares y restaurantes se encuentran en una constante competencia, abriéndose algunos, cerrándose otros, sobre todo por las rentas elevadas que imperan en la ciudad.

Los negocios en Guanajuato no son pujantes, por el mismo guanajuatense y por el turismo que no deja muchos recursos económicos, sólo el Museo de las momias, cerca del antiguo cementerio, es verdaderamente el negocio principal del Ayuntamiento de Guanajuato.

El Palacio de Gobierno del Estado se encuentra, desde el centro por una sola calle, en la Presa, por existir después del jardín, la presa más grande de Guanajuato capital, la cual es escenario de toda una verbena popular cada año, cuando se da la apertura de la Presa de la Olla cada primer lunes de julio, día oficial de descanso. La fiesta de San Juan Bautista (su nacimiento) el 24 de Junio es el centro de las fiestas de la Presa de la Olla.

Antes en sus alrededores se construían las casas de las élites porfirianas de Guanajuato, ahora sede de oficinas gubernamentales, culturales, hoteleras y educativas. Por la parte de atrás de la presa se sale el camino de terracería hacia la mina del Cubo, de la misma Presa se aprecia cómo se eleva la Bufa sobre Guanajuato.

Por la carretera a Dolores Hidalgo, en la actualidad se está construyendo un libramiento para no congestionar el centro, asimismo se encuentran polideportivos estatales que han implicado inversiones millonarias, mismos que se encuentran a los pies del Templo de San Cayetano, conocido como Valenciana, del cual se tiene una vista espectacular de todo Guanajuato y la Bufo.

La universidad de Guanajuato tiene en comodato el antiguo Tiro de la Mina de la Valenciana, monumento emblemático de la ciudad. Sobre la Mina se encuentra el CIMAT órgano desconcentrado del CONACYT, donde se imparten cátedras de Matemáticas y donde la Universidad tiene los estudios de física y astronomía.

Guanajuato se aprecia, desde Valenciana, en toda su riqueza y encanto, la geografía accidentada de la capital, con su escenario natural y turístico, es sin lugar a dudas un destino cultural de suma importancia en Guanajuato, sin que suene a slogan gubernamental, la cultura tiene una importancia esencial en esta ciudad, muy descuidada, Guanajuato no sólo es el Guanajuato de las momias, no sólo es el Cervantino, el cual es sólo una ocasión, de las políticas culturales de la Federación, es algo más trascendental que tiene su fundamento en la memoria histórica de Guanajuato.

“Nuestro mundo moderno, nuestra historia no será inteligible hasta que no se haya definido claramente la parte de la religión en la vida de las masas”. Jean Meyer.

CAPÍTULO V. PRIMER ESTUDIO: OBSERVACION PARTICIPANTE

5.1. Introducción

En este capítulo se explicará el instrumento de investigación cualitativa utilizado, denominado observación participante, detallándose cómo se fue construyendo a partir de una de las variables de estudio que se han manejado en la hipótesis de trabajo. Así, se tendrá que las variables fueron las siguientes:

- El compromiso político de los católicos en Guanajuato.
- La Doctrina social y política de la Iglesia.
- La cultura religiosa de Guanajuato en su relación con el compromiso político.
- La visita papal en 2012.

Por lo que hace a este instrumento de investigación se privilegiará la variable relativa a cultura religiosa de Guanajuato en su relación con el compromiso político, tomando en cuenta que de la misma, surgen temáticas correlacionadas en cuanto al contenido y respecto al otro instrumento de investigación, las entrevistas en profundidad, descripto y analizado en el siguiente capítulo.

Ciertamente que existe en Guanajuato, como en otras geografías, una relación entre las creencias y prácticas religiosas de los católicos y los diversos aspectos del hombre que vive en sociedad, desde su existencia como ser humano hasta en lo político en sentido amplio, por lo que mediante este instrumento de observación cualitativa nos adentraremos en los pensamientos, sentimientos y construcción o utilización de símbolos que son parte de la identidad de esta comunidad en estudio y que influye hasta en lo político.

Al tratarse de una investigación que parte de una metodología etnográfica, nos sumergiremos en la descripción “densa” de la cultura religiosa guanajuatense, sobre todo, en sus espacios “sagrados” en este contexto municipal de la capital del Estado en el que se dan los hechos objeto de estudio, y si este catolicismo cultural tiene repercusiones en la política en sentido amplio.

Por ello servirá de detonante de esta investigación algunas de las preguntas de investigación detalladas en el primer capítulo, así:

¿Influyen en el compromiso político de los católicos guanajuatenses la cultura religiosa de la que son protagonistas y en la que se encuentran inmersos, así como el interés por los valores religiosos costumbristas?

De ahí la necesidad de la descripción y posterior análisis de estos fenómenos sociales.

La investigación de campo, a reserva de su detalle, análisis, comprobación y resultados siguientes, después de haber usado las técnicas cualitativas de obtención de datos y análisis tales como la observación participante y las entrevistas en profundidad realizadas, nos permite adelantar y enunciar, de forma general, un diagnóstico del catolicismo guanajuatense en relación con lo político y que bien pueden abrir nuevas líneas de investigación:

- a) El catolicismo guanajuatense es un catolicismo preponderantemente carismático y, por ende, apolítico, aparentemente dadas sus potencialidades, emocional, sentimental y devocional, y canalizado por la Iglesia para reevangelizar a las masas populares.
- b) El compromiso de los católicos es más bien de carácter religioso, el cual se manifiesta en la simbólica católica sobre el diablo mediante misas de liberación y sanación, por el discurso homilético, de laicos católicos, así como de grupos religiosos, manifestando la esencia metapolítica del catolicismo guanajuatense.
- c) La religiosidad popular se encuentra inmersa en el catolicismo institucional, predominantemente religioso y litúrgico. La visita papal de 2012 al Bajío fue significativamente metapolítica, religiosa, espiritual sin mayor incidencia en el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato.
- d) En Guanajuato es inexistente una pastoral social basada en la DSI.
- e) El compromiso político se refleja en actividades de promoción y oposición legislativa, así como en políticas de conservación del Patrimonio artístico y cultural.

Tal definición se demostrará en los instrumentos de investigación utilizados.

5.2. Técnica: Observación participante

Al inicio del capítulo metodológico se hacía la descripción del diseño etnográfico a realizar, sus generalidades, su naturaleza y esencia, en este apartado se expondrá algunas particularidades de la observación cualitativa e investigativa que se recogerán en nuestros formatos de observación desde la inmersión inicial y en los que se registrarán las anotaciones respectivas.

Como lo exponen Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010), la observación cualitativa no “es mera contemplación (‘sentarse a ver el mundo y tomar notas’); implica adentrarnos en profundidad a situaciones sociales y mantener un papel activo, así como una reflexión permanente. Estar atento a los detalles, sucesos, eventos e interacciones” (p. 411).

Los propósitos de la observación cualitativa se pueden resumir en:

- explorar ambientes, contextos, subculturas;
- describir comunidades, actividades que desarrollan las personas y sus significados;
- comprender procesos y los contextos sociales y culturales en los que se dan las experiencias humanas;
- diagnosticar una realidad social; incluso,
- generar hipótesis para futuras investigaciones.

Los elementos que pueden ser objeto de la observación cualitativa son entre otros, el entorno o ambiente físico; ambiente social y humano, características de los grupos, subgrupos, participantes, actores clave, costumbres; acciones individuales y colectivas, a qué se dedican; hechos relevantes, eventos e historias tales como ceremonias religiosas, y retratos humanos de los participantes.

La observación participante, como instrumento de investigación, se ha llevado mediante la estancia en la comunidad católica a estudiar en sus elementos más representativos, recogiendo los datos de la misma en nuestras Bitácoras de campo y de análisis, en las que se recogen todo tipo de datos, señalando la fecha, el lugar, qué se observa, lo que se

escucha, asistencia a las principales actividades religiosas de los católicos guanajuatenses, auxiliándonos con apuntes por escrito, videograbadoras, grabadoras de audio, computadora, cámara fotográfica, vehículo, sendas caminatas de exploración a la geografía guanajuatense urbana, suburbana, de montaña.

Todo se observa, se escribe y se analiza, se guardan datos en el sistema atlas para organizar la información.

Ello nos ha llevado a tratar de encontrar explicaciones para intentar comprender los objetivos de nuestra hipótesis: si el compromiso político de los católicos guanajuatenses se encuentra influido por factores religiosos y socioculturales, tales como la DSI o si la visita papal en 2012 al Bajío influyó en ello.

Como el método empleado ha sido el etnográfico, nuestras fuentes de información han sido la observación y las entrevistas en profundidad. Por lo que hace a la observación que se analiza en este capítulo, como ha quedado expuesto, la misma se ha llevado mediante la estancia en la comunidad católica a estudiar en sus elementos más representativos.

Sin embargo, por algunas cuestiones metodológicas se insertan en este capítulo algunas de las entrevistas, las cuales forman parte también de la observación participante, aunque el análisis de las mismas se hace en el siguiente capítulo.

Con la investigación cualitativa emprendida tenemos resultados directos de la realidad social en estudio; se tiene una aproximación holística que nos ha llevado a conseguir información relacionada con diversos aspectos de nuestro tema, nos acercamos a las motivaciones humanas de nuestros participantes y la misma complejidad social en la que nos adentramos a través de la observación participante.

Con nuestro método se efectuará finalmente una Etnografía, con los datos obtenidos se describirá, interpretará y diagnosticará una comunidad cultural, observando e interrogando nos acercaremos a captar valores que se privilegian y comportamientos de los católicos en Guanajuato.

Se ha estado interactuando con la comunidad en estudio, con los datos obtenidos se hace preciso analizarlos e interpretarlos, atendiendo la perspectiva de los sujetos o actores observados y entrevistados.

La Bitácora nos sirve para ir recogiendo todo lo observado, no existe un formato en especial, aunque el formato en general es la Bitácora que puede ser, a veces, un bolígrafo y papel y posteriormente se vacía a la computadora.

5.2.1. Proceso de muestreo

Del muestreo correspondiente a la observación cualitativa desarrollada, se escogieron diversas unidades que permiten su estudio, según Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010), la recolección de los datos que ocurren “en los ambientes naturales y cotidianos de los participantes o unidades de análisis” (p. 409), se hace en el entendido de que es el propio investigador el que mediante esta técnica de la observación no sólo analiza sino que es el conducto para obtener la información requerida.

Los tipos de unidades de análisis incluidos, es decir, nuestros escenarios en los que se aplica la observación, son diversas comunidades de católicos en Guanajuato a fin de hacer la indagación cualitativa, comunidades en las que surgen grupos, organizaciones, encuentros y actividades.

En tal sentido, se asentarán los datos obtenidos en los reportes de observación de las comunidades en: Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato, la Iglesia de la Compañía y de San Diego en el centro de la ciudad; la Iglesia de Belén, frente al Mercado Hidalgo; la parroquia de Marfil con sus dos templos (el de arriba y el de abajo), en las afueras del Centro de Guanajuato; parroquia de Yerbabuena en la salida a San Miguel de Allende; grupos religiosos; puntos de reunión como el Jardín Unión, callejones y recintos universitarios y, desde luego, la ubicación de la Ciudad de Guanajuato (Ver Tabla siguiente).

La observación cualitativa no es meramente un solo ver sino una forma de conocimiento de lo social, en la que, como describe Guber, R. (2011), se observa para participar y se participa observando, es decir, la observación participante “es el medio ideal para realizar descubrimientos, para examinar críticamente los conceptos teóricos y anclarlos en realidades concretas y poniendo en comunicación distintas reflexividades” (p. 57).

Se presenta la siguiente tabla en la que se detalla las unidades que fueron sujetas a la observación participante.

Tabla 6. Unidades de Observación

Unidades: Descripción y Objeto de la Observación (O):
Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato: La sede central del Decanato de Guanajuato, bajo la dirección del Abad. En este recinto neoclásico se realizan todos los miércoles a las 17:00 hrs. las Misas de Sanación (O), acontecimiento religioso de los más concurridos, va población de todos los sectores, pero sobre todo los más populares.
Templo de San Diego: Recinto de gran fuerza simbólica en Guanajuato por su antigüedad, sus muros y contrafuertes manifiestan su fuerte estructura al paso de los tiempos. Es un Templo expiatorio donde siempre se encuentra expuesto el Santísimo Sacramento (O), donde los católicos adoran a Dios. Los viernes los carismáticos (O) realizan sus actos religiosos a las 17:00 hrs.
Templo de Belén: Frente al Mercado Juárez y a un lado de la Facultad de Ingeniería, también es punto de reunión de los carismáticos, Templo muy concurrido y cuyo retablo que preside el altar es motivo de reflexión religiosa para muchos guanajuatenses (O).
Iglesia de la Compañía: Edificio emblemático construido en el siglo XVIII por los jesuitas, a un lado se encuentra la Sede central de la Universidad de Guanajuato (O) cuyos orígenes se remontan a Colegios Jesuitas. Los curas encargados son del Oratorio de San Felipe Neri, en su interior se llevan a cabo las procesiones, por parte de la Hermandad de los Cargadores, de Semana Santa (O), Corpus Christi (O) en el contexto de Discursos y Homilías de los sacerdotes del lugar (O).
Parroquia de Marfil: Constituida por dos Templos, se encuentra en las afueras de Guanajuato, en el antiguo camino hacia el Centro de la Ciudad, donde empiezan las cañadas, cuya pastoral es muy intensa (O) y es punto de referencia de la vida social del lugar.
Parroquia de Yerbabuena: Al lado de la Escuela Primaria de Yerbabuena en las afueras de Guanajuato, hacia Juventino Rosas, los católicos realizan una pujante pastoral religiosa, en medio de un sector social humilde y trabajador existen grupos con vida espiritual intensa (O).
Adoración Nocturna: Grupo católico en cuya estructura sobresalen personas campesinas y de sectores populares urbanos, así como de los pueblos aledaños de Guanajuato, grupo netamente religioso y espiritual, actividades (O).
Renovación Carismática: Acaso sea el movimiento religioso dominante (O) que bien podría identificar a Guanajuato como carismático, atrayendo hacia sí a elementos de otros grupos por la marcada religiosidad sentimental que les caracteriza.
Carmelitas: Grupo pequeño que se reúne en el Templo de San Diego pero de fuerte presencia simbólica en Guanajuato, actividades (O).
Escuela de Pastoral: Escuela de formación (O) religiosa para laicos con un plan de estudios, pero normalmente de larga duración, incluso de años.
Liturgia católica (O): Los católicos guanajuatenses y toda su religiosidad (O) se encuentra inmersa en el contexto de la Liturgia que la Iglesia utiliza en su misión. En todos los templos católicos de Guanajuato se observan folletos de propaganda para asistir a cursos y clases de Liturgia, no existe en ningún templo algún curso orientado a la DSI, a la formación social, humana y cultural de las personas como medio pastoral proveniente de la institución eclesiástica.

Elaboración propia.

5.2.2 Presentación de resultados.

Los Templos de Guanajuato son los lugares fundamentales en los que los católicos se reúnen en la praxis de su fe, estos edificios sagrados son el orgullo no sólo de los católicos sino de la misma Ciudad que cuenta con una serie de monumentos que

engalanan su acervo artístico, el patrimonio cultural de Guanajuato, en cuanto a esta arquitectura sagrada, es el espacio en el que los católicos manifiesta su compromiso fundamental en el cuidado de dicho patrimonio.

Como ya se mencionaba en la sucinta descripción geográfica de Guanajuato, los Templos de la Ciudad forman parte de su paisaje, sin hacer un estudio arquitectónico y artístico a detalle de los mismos, ya que existen monografías especializadas para ello, para efectos de la investigación etnográfica se irá describiendo la topografía religiosa guanajuatense.

5.2.3 Las Unidades de observación.

1. Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato.

Los principales espacios sagrados objeto de esta topografía arquitectónica se encuentran, aunque no necesariamente por el crecimiento urbano de la ciudad, en el centro cuya traza irregular dan la fisonomía propia de Guanajuato.

La Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato aparece dominando la céntrica Plaza de la Paz con su edificio neoclásico y con sus colores reglamentarios de amarillo con rojo ladrillo, cuyas esbeltas torres dominan la cañada principal en la que se asienta Guanajuato.

Actualmente se encuentran tres sacerdotes diocesanos, el Abad de la Basílica y dos vicarios.

Es sede del Decanato de Guanajuato parte de la Arquidiócesis de León. De una sola nave, la Basílica es presidida por Nuestra Señora de Guanajuato, en cuyos brazos sostiene al Niño Dios, imagen que es el encanto de los católicos guanajuatenses, la imagen está protegida por una enorme hornacina de cristal y sobre la cual se encuentra una escultura femenina de la virtud de la Fe en cuyas manos se encuentran la cruz y un cáliz, manifestando la creencia tanto en la crucifixión de Jesús y de la Eucaristía representada en ese cáliz.

Cada año, en el mes de mayo es bajada la imagen de la Virgen y asentada en unas viandas de maderas para que los guanajuatenses pasen en procesión bajo su manto

protector. La Virgen de Guanajuato es la presencia femenina que jalona la vida religiosa del guanajuatense y cuyo culto es el principal en esta ciudad.

La Basílica empezó como la parroquia matriz de Guanajuato y acoge la imagen de Nuestra Señora de Guanajuato cuya tradición remonta su origen a Elvira, en el sur de España, imagen de las más antiguas de México, pues un español la rescató de aquellas tierras hispanas que durante siglos estuvieron bajo los musulmanes, de hecho, proviene de la población de Santa Fe frente a Granada, de ahí el nombre de Santa Fe de Guanajuato.

Se trajo a Guanajuato y llegando a Yerbabuena, en las afueras de la ciudad, con todo un simbolismo cultural en la creación de una nación, se observaron palomas sobrevolando las cañadas de Guanajuato, se asentaron los primeros españoles y fundaron la ciudad en las partes altas del Bajío.

A lo largo de los siglos, la parroquia que empieza su construcción en el siglo XVII, llegó a convertirse en Basílica en 1908, cuando la coronación pontificia (Pío X) de la imagen de la Virgen cargando al Niño Jesús sobre una magnífica peana de plata, en la que el orfebre dejó una obra artística de gran valor.

Esta coronación pontificia de la Virgen de Guanajuato es uno de los hitos culturales por las que ha pasado este Templo, exponente de lo que se ha llamado la arquitectura de la Fe.

Los otros acontecimientos religioso - culturales de gran relieve fueron la celebración, en el contexto del IV Centenario de la llegada de la imagen de la Virgen a Guanajuato, la erección de la Parroquia como Basílica Menor por Pío XII (29 de Marzo de 1957); las bodas de oro de su coronación (1958), y como consecuencia de esta se le nombró también por Pío XII Colegiata (25 de Marzo de 1958).

Se celebró con toda solemnidad el día 31 de Julio de 1957, día de San Ignacio de Loyola, al constituirse también como Colegiata (1958) un cabildo de canónigos fue presidido por un Abad, mandándose hacer la sillería y la cátedra correspondiente para este senado eclesial, el que presidía este cabildo fue el primer Abad de la Basílica Manuel Rangel Camacho nombrado como tal el 21 de Julio de 1959 por Juan XXIII.

La Basílica es en este sentido el Templo más importante de Guanajuato pues posee la imagen femenina de Nuestra Señora, la figura devocional más importante de los guanajuatenses, la que ha estado en todos los momentos importantes y cruciales de su historia, es la patrona de la ciudad y parte esencial de su propia identidad.

La Basílica ha tenido párrocos ilustres y polémicos, muy marianos, Don Ignacio Montes de Oca y Obregón, quien fue miembro de la Academia Mexicana de la Lengua y de la Academia Mexicana de la Historia, invitado en la Real Academia Española, murió como Obispo de la vecina San Luis Potosí.

Don José de Jesús Manríquez y Zárate, que gracias a la investigación histórica del primer Abad fue quién primero impulsó que la Parroquia fuera elevada a Basílica, como finalmente así la nombró Pío XII, Manríquez y Zárate fue preconizado primer Obispo de Huejutla, uno de los principales detractores del callismo durante la Cristiada y muy reacio a los arreglos que se hicieron con el Gobierno Federal para dar término a ese conflicto.

Don Ignacio Montes de Oca fue el orador sagrado durante el sermón en la Misa de la coronación de Nuestra Señora de Guanajuato el día 31 de Mayo de 1908⁷⁵ (Pío X). En 2014 se están celebrando los 106 años de aniversario de la Coronación, en los cartelones de los festejos sólo se aprecian las misas dedicadas y las peregrinaciones tan profusas en el mes de mayo, no existen eventos culturales o sociales como en su momento han sido otros aniversarios y de fuerte contenido social.

Nos refiere uno de los entrevistados de la Universidad de Guanajuato (E-10)⁷⁶, entresacando y mostrándonos libros antiguos, documentos históricos, fotografías y litografías de la época, que este gran humanista guanajuatense como lo fue Montes de Oca, hizo un análisis cultural profundo sobre el papel de Nuestra Señora de Guanajuato:

⁷⁵En 1886 se coronó la Virgen de la Esperanza en Jacona, Diócesis de Zamora; Guadalupe en 1895; la Virgen María Inmaculada de la Salud en Pátzcuaro en 1899; León, Nuestra Madre Santísima de la Luz en 1902; Nuestra Señora de San Juan de los Lagos en 1904; la Virgen de Zapopan en 1919.

⁷⁶ Para efectos de organizar las entrevistas se utiliza la palabra E para referirse a la entrevista y el numeral que alude al orden de los entrevistados y señalados en los anexos.

MONTES DE OCA ERA UN SEÑORÓN, PERTENECE A ESA PLÉYADE DE INTELLECTUALES CATÓLICOS MUY COMPROMETIDOS CON LA CULTURA CATÓLICA, ES DE ESA GENERACIÓN A LA QUE SE REFIERE GABRIEL ZAID EN LA CULTURA DE LOS CATÓLICOS MEXICANOS CUANDO ESTUDIA A PELLICER, MANUEL PONCE Y EL ZACATECANO LÓPEZ VELARDE, DE ESE GRUPITO REUNIDO EN TORNO A LA REVISTA ÁBSIDE AÑOS DESPUÉS...EN SU SERMÓN MONTES DE OCA [LO RECITABA DE MEMORIA NUESTRO ENTREVISTADO POR LA ELEGANCIA DE LA PROSA QUE MANEJABA MONTES DE OCA Y PONIENDO UNA GRABACIÓN DE DICHO SERMÓN] RECORDABA LA PLÉYADE DE VARONES ILUSTRES QUE COMO PELAGIO ANTONIO LABASTIDA Y DÁVALOS Y ANTONIO PLANCARTE HABÍAN DADO ÍMPETU AL MOVIMIENTO RELIGIOSO QUE SUPIERON IMPRIMIR A LA SOCIEDAD MEXICANA DESPUÉS DEL CATACLISMO DE LA REFORMA, MIRE LICENCIADO, LE PONGO LA GRABACIÓN QUE HICE DE ESE MEMORABLE SERMÓN [DEL CUAL SE ENTRESACAN LAS PRINCIPALES IDEAS), ANTE LA IMAGEN DE LA VIRGEN, EN UN ELOCUENTE SERMÓN APRECIABLE POR SU ORATORIA SAGRADA, MANIFESTABA MONTES DE OCA EN BOCA DE NUESTRO ENTREVISTADO: “yo apostrofo a la imagen que acabamos de coronar, y le digo: *habla*. Dinos quién te *labró*, dónde has estado los mil años que tienes de existencia, cómo atravesaste los mares y fijaste tu trono en estas montañas. Habla: dinos siquiera algunas de las innumerables gracias que el Señor ha concedido a los fieles que cobijas con tu manto...ya era venerada en Elvira...Quizá su hermoso rostro templó la severidad de aquéllos austeros varones, que mártires ellos mismos y confesores esforzados de la fe, habrían querido infundir a todos contra la idolatría la misma fortaleza y el mismo brío, como nos descubren los decretos del Sínodo...No sabemos con precisión adónde llevaron a nuestra venerada Patrona; pero podemos presumir que fue a alguno de los picos de la gloriosa Sierra Nevada, sobre la cual pudiera velar sobre sus devotos de Elvira...El grito de guerra de Covadonga. Apenas repercutió en las alturas de Sierra Nevada; pero poco a poco fue acercándose el sonido de los clarines cristianos, y después de siete siglos resonaron ya distintamente los himnos de triunfo...¿Fue entonces, oh imagen venerada, cuando saliste de la cueva...?¿A qué Gil Cordero, o a que Juan Diego apareciste, como las Guadalupe de uno y otro hemisferio, anunciándole tu paradero y los designios de la Providencia sobre los templos que te habían de albergar? [Se alude a cómo la imagen fue trasladada a una pequeña población que no fue tomada por los musulmanes cerca de Granada y cómo esta después de tomarla los cristianos en 1492 se le nombró Santa Fe]...así se descifra el misterio de la venida a este nuevo mundo y a estas montañas...de una imagen tan particular, de una imagen tan antigua y tan venerada, que no habrían alcanzado a comprar todos los tesoros de nuestras minas...Grande consuelo era el haber dado ese nombre al real de minas...la imagen que había sido terror de los moros, atravesó el Océano, y vino a colocar su trono entre nuestros montes...¡Salve, oh Reina y Madre nuestra, Madre de Misericordia! ¿Con qué podremos pagarte tanta bondad, tanta dignación? Desde que sentaste tus reales entre nosotros, ni un solo día ha faltado tu protección y amparo. Santa Fe se llama nuestra ciudad, y fiel a su nombre, ha sabido conservar la Fe católica los cuatro siglos que lleva de existencia. Testigo son los templos no edificadas ayer, que se levantan majestuosos entre nuestros montes: testigos son los templos vivos que se elevan en nuestros corazones. Aquí no tuvo que presentarnos auxilio contra el Mahometismo como los conquistadores de Granada; ni aún siquiera contra el paganismo, como a los conquistadores de México, o de Michoacán. Pero fue preciso que nos protegiera con todo su excelso poder, contra un enemigo mucho más terrible, porque se albergaba en el seno de nuestros montes, porque corrían nuestros mayores⁷⁷ tras él, con afán, con ligereza, con tenacidad, y no para destruirlo, sino para

⁷⁷ Todavía el 14 de Marzo de 2014 las minas canadienses y algunas mexicanas explotan tan preciados filones incrustados en las montañas, con problemas sociales serios por falta de formalización de relaciones laborales, han surgido algunos movimientos de protesta, como nuevos pípilas es una advertencia. A veces se paga el costal de piedras que se sacan a \$80.00, si bien es cierto que para la explotación de minas se requiere millones de dólares, por la misma maquinaria de alta tecnología utilizada, no deja de ser paradójico los salarios de hambre, los mismos contratistas que usan los

abrazarlo, para atraerlo a sus hogares, para identificarse con él, para hacerlo su soberano y señor. Este enemigo formidable eran las riquezas; las riquezas proverbiales de este distrito; el oro y la plata que a torrentes han vertido nuestras minas inagotables mientras el oro y la plata han tenido valor en el mundo. En la parábola del sembrador, nos presenta Jesucristo a las espinas, ahogando la simiente de la palabra de Dios; y al explicarla a sus discípulos les declara que estas espinas tan perjudiciales son las riquezas. ¡Cómo! Exclamó San Gregorio Magno, ¡espinas las riquezas!...Sí, las riquezas son espinas que desgarran el alma con torcidos pensamientos, y la conducen al pecado, y la llenan de sangre, y no paran hasta darle muerte. Con razón Salomón pide al Señor en los proverbios que no le de riquezas: *divitias ne dederis mihi*, no sea que engreído con la abundancia, me mueva a negarte, y exclame: *¿quién es el Señor?* [Luego pasa a enaltecer la figura de gobernadores, del siglo XIX al independizarse México por su templanza pues sobre ellos gobernaba un poder superior, el de la Virgen]...El sabio, cuanto desventurado Fray Luis de León, en su obra tan elegante como ascética de los Nombres de Cristo, nos enseña que Jesucristo es Rey, pero no como los reyes de la tierra de los tiempos antiguos y modernos, sino de una manera singular...Sus inspiraciones continuas, sin nunca cansarse ni darse por vencido de nuestra ingratitud tan continua, el rodearse por todas partes, y como un castillo torreado y cercano, el tentar la entrada por diferentes maneras, el tener siempre la mano en la aldaba de nuestra puerta, el rogarnos blanda y amorosamente que le abramos, como si a él le importara alguna cosa y no fuera nuestra salud y bienandanza toda el abrirle; el decirnos por horas y por momentos con el Esposo: *Ábreme, hermana mía, esposa mía, paloma mía y mi amada y perfecta, que traigo llena de rocío mi cabeza, y con las gotas de las noches las mis guedejas*...El enemigo que nos cerca no es el mahometismo ni el paganismo de antaño, no son las riquezas ni la Discordia. Es el indiferentismo, el apego a las comodidades de esta vida, el afán porque prosperen la industria y el comercio, con mengua de la Religión y la Fe...y como promesa solemne, de la que no la hemos de abandonar para fabricarnos, como en otras partes, algún rey de la plata, rey del acero, rey del carbón o rey del aceite. Una es nuestra Reina, y esa eres Tú, Patrona Augusta de Santa Fe de Granada y de Santa Fe de Guanajuato". LA IMAGEN DE NUESTRA SEÑORA DE GUANAJUATO LICENCIADO HA SIDO UN DETONANTE ESPIRITUAL Y CULTURAL DE NUESTRO GUANAJUATO. UN DISTINGUIDÍSIMO GUANAJUATENSE, DON ANTONIO POMPA Y POMPA A RAÍZ DE UNA VELADA CULTURAL EN EL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA EN 1957 DECÍA QUE CON RAZÓN SE DECÍA DE GUANAJUATO LA CIUDAD DE MARÍA Y ASÍ FUE DESDE QUE LA POBLACIÓN EMPRENDIÓ SU DEVENIR COMO PUEBLO MESTIZO Y QUE HA IDO A LA PAR CON EL CULTO A LA VIRGEN, LA UBICACIÓN GEOGRÁFICA DE GUANAJUATO HACEN DE LA CIUDAD COMO UNA ATALAYA QUE OBSERVA EN EL DESTINO, PARECIERA QUE PRESIDE ESA GRAN SÍNTESIS MEXICANA QUE FUE EL MESTIZAJE, DONDE DESAPARECE EL ÍMPETU DEL NATIVO Y DEL CONQUISTADOR Y EN LA EXPRESIÓN DE SU ARTE ANTICIPA LA FISONOMÍA MEXICANA COMO SE OBSERVA TANTO EN LA FACHADA DE LA BASÍLICA COMO EN EL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA MISMA: EL BARROCO, EL ARTE DE MÉXICO QUE PRESIDE LA COLUMNA ESTÍPITE. [COMO EN LA FACHADA DE SAN DIEGO], EXACTO. LA VIRGEN HA FORJADO UNA MÍSTICA QUE AFLORA EN LA CONSERVACIÓN DE LA FE, EN EL CULTIVO DE LAS VIRTUDES CÍVICAS Y EN ESA EXPRESIÓN ARTÍSTICA DEL BARROCO, OTRO DE LOS PRINCIPIOS SEÑALADOS POR POMPA Y POMPA ES QUE LA SOCIEDAD GUANAJUATENSE, POR SU ESTRUCTURA, FUNDADA EN LA EXPRESIÓN PARADIGMÁTICA DE LA GRAN EXPRESIÓN CULTURAL GRECO-LATINA CRISTIANA, TUVO SU ORIGEN, SE HA DESARROLLADO Y CONTINÚA EN ELLO, DENTRO DE UNA IDEA TEOLÓGICA Y UNA CONCEPCIÓN MORAL CRISTIANAS. LA BASÍLICA ES TODO UN SÍMBOLO, SÍMBOLO DE

concesionarios alcanzan fructíferos dividendos. Las minas en la actualidad forman un mundo aparte de Guanajuato a pesar de que su gente trabaja ahí, sino por los manejos mismos de los concesionarios, bien podría aplicarse la frase de Galeano, las venas abiertas de Guanajuato como en Bolivia, y el petróleo no anda lejos. Los mismos mexicanos contribuimos a la explotación de nuestros conciudadanos.

AMOR, CON EL ARRANQUE DE LA CONSTRUCCIÓN DE LA BASÍLICA EMPEZÓ TODA UNA HISTORIA EN GUANAJUATO AL AMPARO DE LA VIRGEN, INCLUSO, EMPEZÓ SU DESARROLLO ECONÓMICO TAN PORTENTOSO EN EL SIGLO XVIII. PERO NO HAY QUE OLVIDAR QUE EL CRISTIANISMO PUEDE Y DEBE COMPROMETERSE A UN FIN COMÚN Y SECULAR, A UNA TAREA COLECTIVA Y BENÉFICA EN NUESTRAS SOCIEDADES, ASÍ LO DESTACABA DON EUGENIO TRUEBA EN ESE CONTEXTO DE LAS CELEBRACIONES DEL IV CENTENARIO EN EL FOYER DEL TEATRO JUÁREZ. PERO ADVERTÍA, QUIÉN FUE RECTOR TAMBIÉN DE LA UNIVERSIDAD, QUE TODAS NUESTRAS ACTIVIDADES Y TRABAJOS, AÚN LOS MÁS PEQUEÑOS NO ENCUENTRAN SENTIDO SI LOS SEPARAMOS DE SU FINALIDAD ÚLTIMA, PUES DE LO CONTRARIO SERÍA DESHUMANIZAR AL HOMBRE, ENSOBERBECERLO, SI SE DESLIGABA AL HOMBRE DE SU VOCACIÓN O DEBER DE BEATITUD SERÍA COMO SÍ, DESHUMANIZARLO, POR ELLO LAS FILOSOFÍAS MODERNAS QUE CON UN OPTIMISMO DESENFRENADO COMO EMBRIAGADOS DE HISTORIA Y DE CIRCUNSTANCIAS HAN HECHO DEL HOMBRE UN COMO PROMETEO QUE PRETENDE ENTRONIZAR SUS RAQUÍTICAS FACULTADES, ESO ES LO QUE OCASIONA EL APARTARNOS DEL SENTIDO TRASCENDENTE DEL HOMBRE DE LO SOBRENATURAL, SE ENCUENTRA EN SU PEQUEÑEZ EN SU INSTANTE AGITADO DE ESA PEQUEÑEZ CONVIRTIÉNDOSE EN UN SER CON SU ANGUSTIA Y SU PASIÓN INÚTILES, TODO POR EL QUERER VIVIR SIN DIOS, CÓMO CAMBIA LA HISTORIA, ESO LO DECÍA UN RECTOR DE NUESTRA UNIVERSIDAD, AHORA HAY UNA LUCHA INTERNA ENTRE NUESTROS RECTORES DE CADA CAMPUS, DECÍA TAMBIÉN EL LICENCIADO TRUEBA QUE LA PERCEPCIÓN DE DIOS POR EL INTELECTO DEBE LLEVAR A LA NATURALEZA HUMANA A SU PUNTO MÁS ALTO DE PERFECCIÓN, TODOS SUS DESEOS, ALEGRÍAS SE ENCUENTRAN LEGITIMADAS POR ESE ORDEN SOBRENATURAL QUE NOS LLEVA A LA CONTEMPLACIÓN ÚLTIMA Y MARAVILLOSA DE DIOS, SÍ, LO VERDADERAMENTE MARAVILLOSO QUE ELEVA NUESTRAS CONCIENCIAS Y QUE LAS CAMPANAS QUE SUENAN Y NOS LLAMAN A LA CELEBRACIÓN ES PRECISAMENTE DIOS QUE NOS SALE AL ENCUENTRO Y QUE NOS UBICA EN LA REALIDAD, EN QUE NO CAIGAMOS EN UTOPIÁS RISIBLES QUE NOS LLEVAN A UN PIÉLAGO DE DESESPERANZAS. TRUEBA COMENTABA QUE DE LO QUE SE TRATABA ERA DE VIVIR CONSTANTEMENTE EN NUESTRO TRABAJO DIARIO EN NUESTRO PEQUEÑO CAMPO DE ACCIÓN EN CADA MÍNIMA TAREA CONVIRTIÉNDOLOS EN UN COMPROMISO DE AMOR CONSTANTE NO DE VERBENA, SIEMPRE BAJO EL REPIQUE COTIDIANO Y DULCE DEL BRONCE DESPIERTO Y VIGILANTE DE NUESTRAS CAMPANAS QUE NOS LLAMAN A CELEBRAR A DIOS QUE QUIERE QUE NOS SALVEMOS PERO QUE CUENTA CON NUESTRO QUERER SALVARNOS. TAMBIÉN EN UN ELOCUENTE DISCURSO EN ESA ÉPOCA DE LA CELEBRACIÓN NUESTRO ARMANDO OLIVARES CARRILLO, MIRE, AQUÍ LO TRANSCRIBÍ DE MI PUÑO Y LETRA [CON TINTA CHINA Y CON SU PLUMA ELEGANTE DE MONT BLANC Y DEL QUE DE IGUAL FORMA SE ENTRESACAN LAS IDEAS PRINCIPALES]: “A veces nos cubrimos de cascabeles locos para pirutear como bufones en las verbenas de las fiestas profanas; a veces urgimos el resplandor de la llama cuando la pasión nos muerde el alma y entonces clamamos como el poeta: corazón mío, yo te sacaré de la sombra y te elevaré como una hostia de fuego...Pero a veces estamos cansados...queremos reclinar la cabeza en los cojines de seda rosa de nuestra íntima conciencia; entonces queremos la palabra limpia; esa palabra que, como el agua de la oración de San Francisco debe ser perfecta, y preciosa, y clara. Y ¿qué otra palabra te puedo dar a Ti, Señora, que eres perfecta, y preciosa, y clara? Y así quiero dártela porque cada mañana, que en la maravilla de tu cúpula he oído cantar a los gorriones mañaneros, sé que la canción de las cosas sencillas es la que conviene a tu canción de mujer perfecta...Vivimos hoy una época espantosa dela historia del hombre. Antes, realizadas con las formas de la estética, equilibradas con la armonía de lo justo, saneadas con la limpieza de lo moral, el hombre levantó para habitarlas, las culturas de su historia como arquitecturas espléndidas, mas cimentadas siempre en una irrefutable y gloriosa concepción del hombre y su Dios. Como en palacio de limpio mármol, habitó en la cultura socrática de su racionalidad, como en monasterio de egregios perfiles vivió en su fe medioeval; pero hoy, destruidas por las crisis las viejas definiciones del hombre, tal vez en lo futuro sólo podemos asignar a nuestra época triste las rocas bárbaras de una caverna

primitiva, primitiva y tecnificada. Y así, seca la fe y destruido el amor hacia el bien y hasta hacia el mal, vamos retrocediendo al primitivo...que aun cuando en los rebaños de nuestra historia pasa el hombre frecuentemente en ciegas teorías, encenegado y perseguido por las furias, el espíritu divino impone siempre desde lo alto el decoro de su vigilancia y opone al hombre en fuga por los testimonios del bien y de la verdad y de la belleza; el contraste solemne de lo eterno, sólo dura en el hombre lo que se acoge a la protección de este valor de lo eterno. Mas hay poder que se convierte en polvo. La riqueza se va, más lo justo y lo bello y lo santo son como los caminos en cuyas ráfagas de luz el ojo y el espíritu captan un preludio de la limpia claridad de lo eterno...ante Ti, Señora de Guanajuato, yo puedo repetir aquella oración que antes fuera pagana de Rodó: si la gota de agua que rueda en la curva del Niágara mira al pasar las rocas inmutables de la orilla, no las verá con otro sentimiento que el que yo, gota de agua que rueda al olvido y a la muerte, os contempla a Vos en vuestra ideal serenidad...Mas si cansados los ojos de las visiones heroicas nos bajamos acá al pie de nuestra Bufo corroída como el rostro de una esfinge legendaria por los soles y por las lluvias, se agrupa el caserío bordando la greca de sus sombras inverosímiles y la urdimbre complicada y evocadora de sus callejas de leyenda, y hay que ofrecer la plegaria de nuestra gratitud a Ti, Señora, porque mi raza se protege bajo tu sombra, siempre aquí rodeada de historia y de futuro como si Tú fueras el enlace de los rumbos magníficos del tiempo, y gracias Señora, porque nos dejaste nacer y vivir en este hueco de la patria de México, que es por tus manos como unidad de plata suspendido entre el prodigio de dos eternidades; como una campana de maravilla desde la torre de nuestra prosperidad antigua colmaba la plata guanajuatense con honor que vuela fabuloso como un surtidor blanco desde el socavón de nuestras minas.

La Basílica se encuentra siempre abierta para las misas diarias, sobre todo, en la misa del mediodía se realizan, casi siempre, las misas de difuntos con cuerpo presente, cuando se trata de alguna figura pública se encuentran bastante concurridas y cuyos vehículos fúnebres esperan la salida del difunto mientras se le rezan los últimos responsos, debajo de la escalinata en medio del barullo, a veces interrumpido por el toque de las campanas, que no se detiene en el centro de la ciudad.

Desde las seis y media de la mañana se encuentra abierta para que los empleados realicen los trabajos de limpieza y desde las siete van llegando algunos feligreses para rezar el oficio de la liturgia de las horas empezando por la oración matutina de laudes, acaso cinco a siete personas utilizan los cuatro tomos que contienen toda la oración oficial de la Iglesia, cuya obligación canónica de rezarlas es para los curas.

El oficio de las horas contiene todos los salmos e himnos que la Iglesia en todo el mundo reza, dividiéndose la oración en laudes, la oración de la mañana, vísperas, la de la tarde y las horas intermedias, el oficio de lecturas que consta de dos, una tomada de la Biblia y otra de algún santo, doctor o padre de la Iglesia, finalizando con completas, en la noche al final de la jornada.

Este oficio de las horas va de acuerdo a cada tiempo litúrgico empezando con el adviento, pasando por el tiempo de Navidad y Epifanía hasta el Bautismo de Jesús, comenzando lo que se denomina el tiempo ordinario. El tiempo de cuaresma concluye con la Pascua coronándose este tiempo en Pentecostés, volviendo a iniciar el tiempo ordinario y concluyéndose en la Solemnidad de Cristo Rey.

Todo el tiempo de los hombres se encuentra inscrito e inmerso en el tiempo de la celebración del culto de la Iglesia, algunos laicos se reúnen, sobre todo en las mañanas, a rezar el oficio de las horas, como en la Basílica.

En este espacio se encuentran los restos de Santa Faustina, en cuya urna expuesta se van colocando ex votos, favores y fotografías como en agradecimiento o en súplica por la intercesión de esta santa.

Sobre ese pasillo de bancas existe una imagen de San Charbel, al cual se le colocan listones de colores pidiéndole favores, desde salir bien en los exámenes hasta cuestiones de salud, desde luego, no puede faltar la imagen de San Judas Tadeo, el de los casos imposibles, aunque sin la confluencia de gentes como en la Ciudad de León en pleno centro de la ciudad.

La Basílica, en su capilla lateral alberga una pinacoteca de suma importancia, la Galería Mariana y abierta al público, pues en ella se tiene una rica colección de obras novohispanas de Miguel Cabrera y fruto cultural de dicha celebración del IV Centenario de la llegada de la imagen a Guanajuato.

A un lado de esta pinacoteca se encuentra una sala también con tesoros artísticos, una pila bautismal (el Baptisterio), y que era utilizada por el anterior Arzobispo de León para la organización del evento eclesial de la Conferencia Episcopal Mexicana para la celebración de los 200 años de la Independencia de México y el cual se celebró en el Poliforum de León, contando con la participación de catedráticos de la Ciudad de Guanajuato invitados por el Padre Abad de la Basílica, pues como fue un evento estrictamente organizado por los católicos, no se contaba con la Universidad de Guanajuato por un laicismo que no entiende una sana laicidad, pues una cosa es un evento cultural y otra un acto religioso.

Esta sala se conecta directamente al Sagrario, también de la época de la celebración del IV Centenario, de la misma Basílica donde se encuentra reservado el Santísimo para cada misa, encuadrando este sagrario se encuentra un retablo de madera policromada de una riqueza artística excepcional y que pocos lo pueden ver, una reja divide este espacio hacia el interior de la Basílica.

La sacristía de la Basílica es de enormes proporciones y cuenta también con dos pinturas de factoría artística de importancia, una de las puertas laterales se comunica a la oficina parroquial siempre concurrida.

En la Basílica se celebran todas las misas dominicales, diarias, de las solemnidades, así como las de las ferias de todo el calendario litúrgico.

Si bien hay diversas fiestas patronales en Guanajuato, la de Nuestra Señora es la principal en la que el guanajuatense confirma en el ciclo de sus diversas celebraciones su propia identidad, sus habitantes así como visitantes salen a la calle como un sujeto colectivo que van escenificando la visita que también hace la imagen a diversas parroquias, como en recuerdo de la original que llegó a visitar estas tierras, la única calle que rodea el centro es testigo de procesiones de cada iglesia, de cada gremio para ir a visitar a la Virgen, durante algunas horas es imposible, sobre todo en mayo, el mes dedicado a María, el tráfico vehicular.

El guanajuatense orgulloso de su patrona va en procesión, pasando por el manto de la Virgen en medio de vivas a la Señora, “¡Viva Nuestra Señora de Guanajuato”, con empujones discretos se trata de tocar aunque sea el manto, santiguarse ante la “hermosa Madre de Dios” invadiendo una emoción a los concurrentes que se agolpa tanto al interior como el exterior de la Basílica.

Estamos ante una memoria ritual que se va celebrando cada año, como participante de la misma memoria ritual de la Iglesia, de su Tradición, que es la base misma de la fe católica muy ligada a una memoria pero que se actualiza a través del rito y del culto, lo sacro es el contexto en el que participan los actores sociales, su experiencia es un elemento significativo para explicar el mundo, lo social.

El cura encargado⁷⁸ de la Basílica es egresado de la Universidad Gregoriana en Roma, estudió Historia eclesiástica, sus homilías son sencillas pero con esa profundidad que llega a sus oyentes.

R.O.: MISA SÁBADO 12 DE ABRIL DE 2014, ANTES DEL DOMINGO DE RAMOS, HOMILÍA DEL PADRE ABAD EN LA BASÍLICA DE NUESTRA SEÑORA DE GUANAJUATO.

EL PADRE ABAD EXPLICA EL EVANGELIO DE SAN JUAN EN EL PASAJE DE CUANDO LOS FARISEOS PLANEAN LA MUERTE DE JESÚS, POR SUS CONSTANTES MILAGROS, EL SANEDRIN EN CONCILIÁBULO PREPARA SU DETENCIÓN, COMO DECÍA UNO DE LOS SUMOS SACERDORES, SERÍA CONVENIENTE QUE UNO, JESÚS, MURIERA POR TODOS. EL CURA EXPLICA QUE NOSOTROS EN EL PRESENTE TENEMOS UNA RESPONSABILIDAD TEOLÓGICA Y ESPIRITUAL DE LA MUERTE DE JESÚS, ASÍ COMO LOS JUDÍOS TIENEN ESA RESPONSABILIDAD HISTÓRICA EN LA MUERTE DEL MESÍAS, POR ESO LA IGLESIA EL VIERNES SANTO PIDE POR LA CONVERSIÓN DEL PUEBLO JUDÍO, PUES ELLOS SIGUEN ESPERANDO UN MESÍAS CON PODER CON DINERO, COMO EN LA ANTIGÜEDAD, ACTUALMENTE ES UN PUEBLO CON PODER, CON DINERO EN TODO EL MUNDO, SOBRE TODO CON EL MOVIMIENTO SIONISTA.

Sin embargo, la Basílica tiene una importancia popular en cuanto a que en su interior todos los miércoles se celebran las misas de sanación que preside el Padre Abad a las cinco de la tarde habiendo una reunión religiosa tal de personas que cualquier mitin político envidiaría. Se inserta parte de la Bitácora de campo del día 13 de marzo de 2013:

R.O.: MISA DE SANACION CON EL PADRE ABAD EN LA BASÍLICA DE NUESTRA SEÑORA DE GUANAJUATO 13 MARZO DE 2013.

LA MISA QUE CELEBRA EL PADRE JUAN DESDE HACE AÑOS EN LA BASÍLICA DE GUANAJUATO TODOS LOS MIÉRCOLES DE CADA SEMANA A PARTIR DE LAS 17:00 HRS DE LA TARDE ES DE LA MÁS CONCURRIDA, HAY MÁS GENTE QUE EN CUALQUIER MISA DE LOS DOMINGOS, EL PUEBLO HUMILDE Y SENCILLO DE LA CIUDAD DE GUANAJUATO SE VUELCA EN ESTA CELEBRACIÓN EN BUSCA DE LA SANACIÓN, DE LA SALUD. LA MISA DURA COMO UNA HORA HASTA ANTES DE LA COMUNIÓN QUE SE DA BAJO LAS DOS ESPECIES (PAN Y VINO) POR PARTE DEL PADRE ABAD DE LA BASÍLICA, NO HAY NINGÚN MINISTRO EXTRAORDINARIO DE LA EUCARISTÍA QUE LE AYUDE A LA DISTRIBUCIÓN DE LA COMUNIÓN, LO QUE LA MULTITUD DE FIELES QUE RECIBEN LA EUCARISTÍA ES BASTANTE, POR LO QUE NORMALMENTE SE LLEVA DENTRO DE 20 A 30 MINUTOS QUE SE TARDA EN LA DISTRIBUCIÓN DE LA COMUNIÓN. AL TÉRMINO DE LA MISMA, COMIENZA EL PADRE ABAD A LA EXPOSICIÓN CON EL SANTÍSIMO SACRAMENTO EN UNA CUSTODIA DE ENORMES DIMENSIONES QUE SE ENCUENTRA NORMALMENTE PRESIDENDO SOBRE EL ALTAR PRINCIPAL. SE BAJA Y SE PONE SOBRE EL ALTAR RODEADO POR LOS FLANCOS LATERALES POR DOS CIRIOS GIGANTES Y DOS PEQUEÑAS VELAS SOBRE EL ALTAR, UNA A CADA LADO DE LA CUSTODIA. EN MEDIO DE CANTOS SE HACE

⁷⁸ En junio de 2014 fue trasladado a León como Vicario general efectuándose la despedida en un altar gigantesco improvisado en la Plaza de la Paz con la concurrencia emotiva de gran parte de los católicos guanajautenses.

LA EXPOSICIÓN. EL CORO CARISMÁTICO NORMALMENTE PONE SENDAS BOCINAS SOBRE LOS PASILLOS DE LA BASÍLICA PARA LA MEJOR ESCUCHA DE LOS CANTOS QUE SE HACEN DURANTE LAS CASI TRES HORAS QUE DURA LA CEREMONIA RELIGIOSA. DESDE QUE EL PAPA BENEDICTO XVI RENUNCIÓ AL CARGO SE ORGANIZA UN ROSARIO CON EL SANTÍSIMO EXPUESTO PARA PEDIR ESPECIALMENTE POR EL CÓNCLAVE. EN ESTE DÍA 13 DE MARZO LA IGLESIA CATÓLICA A TRAVÉS DE SUS CARDENALES ELIGIERON A UN JESUITA COMO PAPA, OBISPO DE ROMA, AL ARZOBISPO DE BUENOS AIRES, JORGE MARIO BERGOGLIO QUE TOMÓ EL NOMBRE DE FRANCISCO I. PARECIERA QUE LOS ASISTENTES A LA CEREMONIA RELIGIOSA NO SE HAYAN ENTERADO PUES DURANTE EL ROSARIO, DIRIGIDO POR EL PADRE ABAD EN RODILLAS SE SIGUE PIDIENDO POR EL CÓNCLAVE, YA DESDE LAS 14:00 HRS. DE MÉXICO SE SABÍA DEL NUEVO NOMBRAMIENTO. COMIENZA EL REZO DEL ROSARIO SOLEMNE, LO DIRIGE EL PADRE JUAN FRENTE AL ALTAR EN COMPAÑÍA DE MÁS DE 60 PERSONAS QUE DE PIE SE ENCUENTRAN FRENTE AL ALTAR ADEMÁS DE TODA LA GENTE QUE SE ENCUENTRA EN LAS BANCAS, AUNQUE ALGUNOS EMPIEZAN A RETIRARSE, PERO CONTINÚA EL ROSARIO CON BASTANTES PERSONAS. EN CADA MISTERIO DEL ROSARIO SE INTERCALAN CANTOS. LA GENTE SE ENCUENTRA SIGUIENDO PASO A PASO CADA UNA DE LAS CUENTAS DEL ROSARIO. ABUNDAN LAS BOTELLAS DE AGUA QUE AL FINAL DEL ROSARIO EL PADRE ABAD BENDICE Y EXORCIZA. EN TODA LA CEREMONIA, DESDE LA MISA HASTA EL FINAL SE HACEN CONTINUAS REFERENCIAS AL COMBATE CONTRA EL DEMONIO, SATANÁS Y SUS HUESTES INFERNALES. ES UN ESCENARIO DE CARÁCTER APOCALÍPTICO MARCADO FUERTEMENTE POR EL MARIANISMO, EN EL QUE EL PUEBLO GUANAJUATENSE CONGREGADO JUNTO A SU PASTOR PIDE POR EL PAPA, LA JERARQUÍA Y SUS SACERDOTES. EN TODA LA CEREMONIA HAY UN SACERDOTE MORENO, MUY DELGADO, CON LA ESTOLA MORADA AFUERA EN EL TEMPLO SOBRE EL CRUCERO DE LA IGLESIA, SE ENCUENTRA CONFESANDO, DE PIE RECIBE LA CONFESIÓN DE LAS PERSONAS QUE SE ACERCAN A ESE SACRAMENTO.

LA MEDICINA SE SIGUE EXTENDIENDO A RAUDALES. AL TERMINAR EL ROSARIO CON SUS CINCO MISTERIOS DOLOROSOS EL SACERDOTE COMIENZA UNA SERIE DE ORACIONES O LETANÍAS AL FINAL DE LAS CUENTAS DEL ROSARIO SOLEMNE. HABLA O REZA SOBRE QUE DIOS PRESENTE EN LA HOSTIA NOS LIBERE DEL DEMONIO, DE LAS HUESTES INFERNALES, DE LOS ESPÍRITUS INSULSOS. QUE NOS LIBERE DE LOS HECHIZOS, DE LA MAGIA NEGRA, DEL MAL DE OJO, DE LA BRUJERÍA, DEL PECADO, SE PIDE LA INTERCESIÓN DEL ARCÁNGEL SAN MIGUEL EN ESTA LUCHA CONTRA EL DEMONIO, SE PIDE SOBRE TODO, SE REPITE DOS VECES, QUE DIOS LIBERE A LA IGLESIA DE LA MASONERÍA INFILTRADA, DE LA DIVISIÓN DENTRO DEL INTERIOR DE LA IGLESIA CATÓLICA. CLARO, EL SACERDOTE AL FINAL ACLARA QUE LA ÚNICA MEDICINA ES LA SANTA MISA Y EL ROSARIO QUE CURA DE LOS MALES FÍSICOS, PSÍQUICOS Y MORALES. CON VOZ FUERTE Y ENÉRGICA PROCEDE A LA BENDICIÓN DE LOS SACRAMENTALES: MEDALLAS, ROSARIOS, ESCAPULARIOS, AGUA, ACEITE, LA GRAN MAYORÍA DEL PUEBLO FIEL, SENCILLO, ABSORTO EN ORACIÓN, SOBRE TODO LOS MÁS ENFERMOS ESPERANDO LA BENDICIÓN CON EL SANTÍSIMO, LO CUAL SE HACE POR EL PADRE ABAD DE FORMA SOLEMNE, CON MOVIMIENTOS CIRCULARES DE MANERA FUERTE Y ENÉRGICA, COMO PARA QUE LLEGUE LA BENDICIÓN A TODOS, LA BENDICIÓN SE DIRIGE A LOS CUATRO PUNTOS CARDINALES, SE HACE EL ACTO DE ADORACIÓN FINAL Y EL CURA DESPIDE A LOS FIELES DICIÉNDOLES QUE LA IGLESIA O EL TEMPLO SE VA A CERRAR DESPUÉS DE HORAS, CASI TRES DE UNA PLEGARIA SISTEMÁTICA, INTENSA, DE ADORACIÓN, CANTO, ALABANZAS, IMPRECACIONES EXORCISTAS, LA GENTE HUMILDE CON GESTOS Y RICTUS DE ARREPENTIMIENTO Y DE PERDÓN, PIDIENDO LA ANSIADA PETICIÓN, SE NOTAN LOS ROSTROS DE LA GENTE SENCILLA, DE PUEBLO, QUE SALE DEL TRABAJO, DE LAS ESCUELAS, DE LAS CASAS PARA PEDIR UN POCO DE AUXILIO ESPIRITUAL, DE UNA MEDICINA DIFERENTE QUE EL PUEBLO ANHELA, EN UN MERCADO DONDE LAS MEDICINAS SON CARAS O NO LAS HAY, LA GENTE BUSCA ALGO DIFERENTE PARA SUS VIDAS MARCADAS POR EL TRABAJO DE CADA DÍA, POR EL DOLOR, POR LA ORFANDAD DE DIFERENTES TIPOS, POR EL DESEMPLEO, TAL VEZ POR EL MARIDO AUSENTE, POR LA ENFERMEDAD QUE

AQUEJA AL HOMBRE, POR EL DOLOR DE TAN DISTINTOS TIPOS, POR LA VIDA DISOLUTA DE LA QUE SE QUIERE SALIR, ESOS ROSTROS DESENCAJADOS Y TRISTES PERO A LA VEZ ESPERANZADOS DE RECIBIR ALGO QUE PUEDA VENIR DE ARRIBA PORQUE DE ABAJO NO HAY NADA BUENO, SÓLO SE TIENEN ESOS MOMENTOS EN QUE UN PUEBLO SE REÚNE PARA RECIBIR EL CONSUELO Y LA MEDICINA TAN ESPERADA. AFUERA DEL TEMPLO LA VIDA DE LA CIUDAD SIGUE CON SU RUTINA, PASAN LENTAMENTE LOS VEHÍCULOS POR LAS CALLES ANGOSTAS, LOS TRANSEÚNTES A SUS LUGARES DE REUNIÓN O DESCANSO, TERMINAN LAS LABORES, LA ESCUELA Y LA GENTE POR LOS CALLEJONES DE GUANAJUATO VAN A SUS CASAS, TERMINA LA CEREMONIA EN LA BASÍLICA DE NUESTRA SEÑORA DE GUANAJUATO, PERO COMO UN ROSARIO DE ACTOS LITÚRGICOS SE CONTINÚAN DANDO GRACIAS EN MISA SOLEMNE EN EL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA (AUNQUE YA NO HAY JESUITAS) A POCOS PASOS DE LA BASÍLICA, SE DAN GRACIAS POR LA ELECCIÓN DEL NUEVO PAPA LLAMADO FRANCISCO QUE VIENE DE LAS REGIONES AUSTRALES DE LATINOAMÉRICA, EL CUAL EN LA PRIMERA HOMILÍA COMO PAPA ANTE LOS CARDENALES QUE LO ELIGIERON MANIFIESTA QUE (2013): *cuando no se confiesa a Jesucristo, me viene a la memoria la frase de Léon Bloy: «Quien no reza al Señor, reza al diablo». Cuando no se confiesa a Jesucristo, se confiesa la mundanidad del diablo, la mundanidad del demonio. Caminar, edificar, construir, confesar. Pero la cosa no es tan fácil, porque en el caminar, en el construir, en el confesar, a veces hay temblores, existen movimientos que no son precisamente movimientos del camino: son movimientos que nos hacen retroceder. Este Evangelio prosigue con una situación especial. El mismo Pedro que ha confesado a Jesucristo, le dice: Tú eres el Mesías, el Hijo de Dios vivo. Te sigo, pero no hablemos de cruz. Esto no tiene nada que ver. Te sigo de otra manera, sin la cruz. Cuando caminamos sin la cruz, cuando edificamos sin la cruz y cuando confesamos un Cristo sin cruz, no somos discípulos del Señor: somos mundanos, somos obispos, sacerdotes, cardenales, papas, pero no discípulos del Señor. Quisiera que todos, después de estos días de gracia, tengamos el valor, precisamente el valor, de caminar en presencia del Señor, con la cruz del Señor; de edificar la Iglesia sobre la sangre del Señor, derramada en la cruz; y de confesar la única gloria: Cristo crucificado. Y así la Iglesia avanzará. Deseo que el Espíritu Santo, por la plegaria de la Virgen, nuestra Madre, nos conceda a todos nosotros esta gracia: caminar, edificar, confesar a Jesucristo crucificado.* EL ESCENARIO EN ALGUNOS TEMPLOS DE GUANAJUATO, CASI EN TODOS, EN TODOS, ES COMO SI SE VIVIERA EL ESCENARIO QUE PLANTEABA LEÓN BLOY CITADO POR EL PAPA NUEVO. LA FUERZA DE LOS POBRES RADICA EN SU PLEGARIA, EN SU ORACIÓN, EN LA CONFIANZA EN LA MISERICORDIA DE DIOS, MUY LEJOS DE LA FUERZA POLÍTICA DE LOS POBRES DE ALGUNOS SECTORES DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN.

En cada misa de sanación, sobre todo cuando se termina de rezar el rosario ante la Custodia sobre el altar el Padre Abad hace una serie de plegarias, oraciones, pidiendo la intercesión de San Miguel de Allende para expulsar al demonio y sus instigaciones, el Templo a reventar y los pobres escuchando, meditando, otros cansados de la ardua jornada laboral, pero atento a las imprecaciones que hace el sacerdote para ahuyentar el mal, personificado, es un ambiente apocalíptico, tal cual, pues se parafrasean todas las escenas del Libro del Apocalipsis, el último de la Biblia.

En la Basílica, en estos días miércoles desde las cinco de la tarde en las misas de sanación se vive el tiempo apocalíptico, pero sin caer en profetismos o milenarismos

que pudieran devenir en políticos, por el contrario, se mantienen en la más clara metapolítica del catolicismo.

El cristianismo vive siempre de tensiones, y en Guanajuato el tiempo cristiano, como el de toda la Iglesia es de alguna forma milenarista, pues desde el centro de la historia, desde la redención el mundo se encuentra en el límite de su fin, es el ya pero todavía no de la escatología cristiana.

No se vive el eterno retorno o una repetición cíclica de varios mundos o historias, lo sagrado irrumpe en el tiempo a través de la liturgia católica que recuerda y conmemora que el universo ya ha sido purificado y salvado por la sangre de Cristo, el mundo ya puede morir, se muere de alguna forma a través del paso del tiempo.

Para Camón, J. (1974), el “Apocalipsis es independiente del deslizamiento de los siglos y está siempre aflorando desde el entierro de Cristo. Vivimos en su seno. Vendrá, sí, y en la esencia del pensamiento cristiano está su expectación” (p. 36), la esperanza cristiana radica en un cielo nuevo y en la tierra nueva profetizada por Isaías, y qué es el cielo y la tierra nuevas, dice el cura predicador en el Templo de Belén (R.O. 31 de marzo de 2014,) cuyo retablo además de la Sagrada Familia tiene a San Miguel con su espada flamígera destruyendo al demonio aplastado, es la nueva vida en Dios, la vida eterna que se prepara desde ahora.

Cada rincón del mundo, Guanajuato, México, tiene sus cuevas de los violentos, de monstruos tal vez más espantables que los dragones apocalípticos que narra el Libro de Juan, la muerte está presente, y hasta su mismo culto, pero el tiempo es sólo conciencia de su finitud, de la caducidad universal en la que nos encontramos inmersos.

Pero el Apocalipsis además de sus imágenes tremendas tiene su encanto esperanzador, la profecía está sobre la historia misma porque la Revelación divina siempre irrumpe, la eternidad acompaña y siempre está presente, permanece siempre con el hombre.

El guanajuatense medita en la trama misma de la historia, las momias de Guanajuato es sólo una mera curiosidad para el turista pueblerino, en la Basílica se da ese cruce de

dramáticos contrastes, como decía Camón, J. en el paso del tiempo están tanto la meta del diablo y la meta del cristiano:

¡Cuántos misterios y confusiones se aclaran pensando en el Apocalipsis, que está sobre nuestras cabezas y que brota de los instantes! Y si nos atreviéramos a profetizar un nuevo Apocalipsis, diríamos que la muerte de la humanidad no estallará en forma de catástrofe, sino de lentas y sucesivas muertes de todas las formas de trascendencia espiritual: la muerte no vendrá sobre el mundo al toque de las siete trompetas angélicas, pues está royendo ya su misma entraña...Ahora no hay milenarismo, sino un futuro sin revelación apocalíptica. Y el terror no lo provoca el misterio, sino precisamente lo contrario: el conocimiento de las leyes de la creación, que puedan ser manejadas por el satanismo del hombre(p. 40) [pues a veces el hombre mismo es el diablo].

Guanajuato, por su tradición occidental firmemente arraigada por el catolicismo, ve la historia en un aura sobrenatural como antes de la modernidad, pero es lógico, la misma modernidad ha evolucionado dentro de su marco cristiano permanente.

Pero el mensaje del Apocalipsis que se lee y medita en la Basílica es esperanzador, poetiza Camón, J.:

Cielo y tierra nuevos me mostró el Águila.
no la Jerusalén deicida,
sino la otra, la celeste,
vi descender del cielo.
Blanca era y envelada
la novia pura,
la desposada
ante el Esposo.
Y el trono;
el trono, todo, hecho una voz, habló:
‘Éste es el Tabernáculo
levantado por Dios entre los hombres’.

El hombre también nuevo.
No de barro; de luz, de ángel,
de Espíritu
está hecho...
Y el Águila en mi mano puso el cálamo de la verdad.
Y Dios, solemne,
sin columna de fuego no nube que lo oculte,
se definió a Sí mismo.
Porque Dios, sólo de Sí mismo puede hablar.
Y sus palabras
en la Eternidad fueron talladas:
‘Ya todo se ha cumplido:
el Alfa soy y la Omega.
El Principio y el Fin.
A los sedientos, el agua de la vida les daré.
Dios seré para el victorioso,
Para el que morir pueda
con los brazos abiertos.
Goteando su sangre
sobre la calavera del mundo...
¿Agua del costado de Cristo?
Del trono de Dios y del Cordero,
un río con brillo de cristal fluye.

En esta Basílica se encuentra casi siempre expuesto el Santísimo con su custodia frente al altar debajo de la imagen de la Virgen de Guanajuato, siempre existen sacristanes y vigilantes pues llegan turistas además de que se tiene cuidado por ladrones y visitantes que a veces no tienen respeto por la custodia y lo que contiene, al decir de M, una de las personas que hace la limpieza:

R.O. 13 ENERO DE 2014.

EL PADRE ABAD ME DIO LA OPORTUNIDAD DE TRABAJAR, DESDE LAS SIETE DE LA MAÑANA ESTAMOS TRABAJANDO Y CUIDANDO LA BASÍLICA, NOS DAN \$600 PESOS A LA SEMANA Y CON ELLO NOS AYUDAMOS PARA COMER DE VEZ EN CUANDO PUES MIS HIJOS NO ME DAN GASTO, MI ESPOSO ME DEJÓ EL CUARTO DONDE VIVO Y CUANDO NOS ENFERMAMOS PUES VAMOS A LAS FARMACIAS SIMILARES, PERO SIEMPRE ESTAMOS PENDIENTES DE QUE NO ENTRE NADIE PORQUE LUEGO ROBAN LOS TEMPLOS O LAS ALCANCIAS Y LOS DEL AYUNTAMIENTO NO HACEN NADA [al preguntarle sobre la política en Guanajuato sólo mueve la cabeza], ESOS SON UNOS CORRUPTOS SOLO LES INTERESA SU DINERO [y porqué los católicos no hacen nada, es decir, porque no les exigen que los funcionarios públicos o los diputados rindan cuenta], QUISIERAMOS QUE SE PUSIERAN A TRABAJAR PERO CON SUS SALARIOS QUE TIENEN SE CANSAN MENOS QUE YO HACIENDO LA LIMPIEZA, AQUÍ AL MENOS DIOSITO NOS ESCUCHA O TENEMOS DONDE DESAHOGARNOS, FALTAN HOMBRES QUE LES EXIGAN A ESTOS P. [porque no una revolución o hacer un movimiento social, entre risas [ESTARÍA BIEN, PERO YO YA NO PUEDO Y LOS JOVENES DIZQUE ESTUDIANDO NOMAS CHUPANDO Y LOS DIPUTADOS NOMAS COBRANDO, LICENCIADO, NO SE PODRÍA HACER ALGO?, DEME SU TARJETA PARA VER SI ME AYUDA CON UN TERRENITO QUE DIOS LE BENDIGA.

Además de las misas de liberación de cada miércoles existen grupos de carismáticos que se reúnen los domingos y lunes después de cada misa de seis de la tarde, con el santísimo expuesto y después del rosario acuden coros con buenas bocinas para que se oiga la música y el canto en todo el interior del Templo.

En la Basílica normalmente se encuentra una monitora o líder carismática que preside estas ceremonias, las cuales comienzan con una invocación al Espíritu Santo.

R.O. REUNIÓN CARISMÁTICA DEL 10 DE JUNIO DE 2013.

EMPIEZA LA MONITORA CON LA INVOCACIÓN AL ESPÍRITU DE DIOS, HAY POCAS PERSONAS, CUANDO MUCHO DIEZ, LA MAYORÍA MUJERES. PIDE LA INTERVENCIÓN DE LOS ARCÁNGELES Y SERAFINES PARA QUE VENGAN AL RECINTO DEL TEMPLO, “VEN Y TÓMANOS ESPÍRITU SANTO, LLÉNANOS, VEN A ESTE SERVICIO, ¡MANIFIÉSTATE ESPÍRITU DE DIOS, QUE NINGÚN ESPÍRITU INMUNDO PERTURBE Y NOS quite la paz, DÉJATE TOCAR POR EL SEÑOR, GLORIA A DIOS, GLORIA A DIOS QUE TE DIJO VEN, TE HA LLAMADO EL SEÑOR”. CONTINÚA LA MONITORA, UNA SEÑORA BAJITA QUE JUNTO CON SU HERMANA GEMELA VAN ANIMANDO LA SESIÓN “ESPIRITUAL” Y RECUERDAN A LOS ASISTENTES QUE COMO EL REY DAVID ALABABA AL SEÑOR Y DANZABA. LAS PERSONAS EMPIEZAN A MOVERSE EN SUS BANCAS, PARADOS DE UN LADO A OTRO SUBIENDO SUS MANOS CERRANDO LOS OJOS, APLAUDEN EN MEDIO DE GLORIAS A DIOS PRONUNCIADAS DE FORMA FUERTE. “¡DEN GRACIAS AL SEÑOR”, LA MÚSICA DE FONDO NO

MALA, MÁS SOBRIA QUE LOS GRITOS Y ORACIONES DE LA MONITORA, INVITA A LOS ASISTENTES A APLAUDIR, LA MONITORA GRITA “DIOS DAME UN ABRAZO” UNAS DOS MUCHACHAS DE BUENA PRESENCIA BRINCAN Y MUEVEN LOS BRAZOS COMO SI FUERAN AEROBICS, LA MONITORA GRITA “¡PODEROSO ES NUESTRO DIOS PORQUE SOY DE CRISTO”. SE ACERCA AL INVESTIGADOR QUE TOMA DATOS EN LA BITÁCORA Y LE PREGUNTA “¿DIOS TE HA LLAMADO?”, SE LE RESPONDE: “SUPONGO QUE SÍ”; “ALABANZA, ALABANZA, ALABADO SEAS SEÑOR, GLORIA”. LA MONITORA CONTINÚA CAMINANDO POR LOS PASILLOS DEL TEMPLO Y REZANDO: “¡TÚ ERES EL PODEROSO CORAZÓN QUE ME AMA DEL QUE BROTA RAYOS DE SANGRE, DE AGUA SANADORA, JESÚS HERMOSO AQUÍ ESTOY CONTIGO, AQUÍ ESTÁ DIOS ES UNO Y VERDADERO EN LA EUCARISTÍA”. UNA MUJER JOVEN MUEVE LA MANO, EL BRAZO DE FORMA FRENÉTICA, RÁPIDA, DE FORMA FRENÉTICA, PARA VER SI VIENE EL ESPÍRITU DIVINO O AHUYENTÁNDOLO, SIGUE LA MONITORA ALABANDO A DIOS Y PROFIRIENDO GLORIAS Y EMPIEZA A HABLAR EN LENGUAS RARAS, INEXISTENTES, ALGO ASÍ COMO “SHARABABILIA, SHALOM, MEZCLÁNDOLAS, INTERCALÁNDOLAS CON GLORIA A DIOS.

Con independencia de los diversos grupos parroquiales existentes y que se reúnen en la Basílica se aprecia que tanto las misas de sanación como las reuniones del movimiento carismático son los que tienen mayor afluencia en este recinto, aunque se realizan esporádicamente eventos culturales tales como conferencias en los que se invitan a intelectuales laicos universitarios para tratar de diversos temas, sin que en el período estudiado se aborden cuestiones sociales; por influencia del sacerdote Abad se tienen iniciativas culturales así como de parte de los sacerdotes que se encuentran como vicarios.

2. Templo de la Compañía.

Acaso sea el recinto sacro más importante de Guanajuato, después de la Basílica, aunque en otros aspectos el primero. Conocido como la Compañía por haber sido construido por la Compañía de Jesús, la actual Universidad pública de Guanajuato hunde sus raíces en el Colegio de la Trinidad del mismo Templo.

En Guanajuato, a raíz de la expulsión de los jesuitas en 1767 por la corte liberal masónica de Carlos III, hubo intentos de sublevaciones contra tal medida que ocasionó un ataque a la cultura difícil de medir no sólo de México sino de toda América, siendo, además, un antecedente de la independencia de México que, paradójicamente, se logró ante el rechazo de políticas liberales en los reinos de España en América.

Así como en México, con el Templo de la Profesa, esta iglesia pasó a manos del Oratorio de San Felipe Neri, un santo italiano de la Contrarreforma, y como en dicho templo de la capital, cuenta con un tesoro artístico de su pinacoteca.

La Iglesia es la más grande en dimensiones arquitectónicas de Guanajuato, con sus tres naves denota el claro estilo barroco y neoclásico, con su esbelta cúpula restaurada pues se vino abajo en 1808. Como escondida en las callejuelas de Guanajuato, a unos pasos de la Basílica, se levanta enhiesta con su fachada soberbia y en el centro una Santísima Trinidad antropomórfica, como en el Templo de Cata.

El templo de la Compañía, que en su momento fue amadrinada por una visita de la Virgen de Guanajuato, es también un baluarte de la cultura de los católicos en Guanajuato, utilizada para conciertos de órgano en los Festivales Cervantinos al igual que el Templo de Valenciana.

Es muy famosa la Semana Santa organizada en la Compañía, en su recinto, la Iglesia a través del Oratorio de San Felipe Neri, tiene la diligencia de celebrar las solemnidades y fiestas con todo el esplendor que se manifiesta en la liturgia católica.

Desde la seis cuarenta y cinco de la mañana las campanas anuncian diariamente la primera llamada a misa de siete quince de la mañana, solamente se adelanta en tiempo el Templo de la Valenciana con su misa de siete de la mañana.

Pero la Semana Santa en la Compañía es célebre en todo Guanajuato y de fuera de la ciudad, en la que se denota una influencia significativa del catolicismo andaluz, desde luego, pasando por el filtro del virreinato en México.

Los siguientes sonetos⁷⁹ sintetizan la Semana Santa vivida muy religiosamente en Guanajuato en el Templo de la Compañía:

1 En el sacro altar del centro
entre flores perfumadas
y entre las veladoras
la brillante e inquieta flama,
de Jesús, el Nazareno, vemos la Efigie Sagrada
con su veste color púrpura,
y algunas veces morada,
con su corona de espinas,
su expresión serena y mansa
y su bondad que refleja
su dulcísima mirada.

2 Y el Viernes en que culminan
estas ceremonias sacras,
cuando llevando a la cruz
sobre los hombros cargada
por el Cirineo ayudado,
al cuello una soga echada,
con la corona de espinas
y heridas ensangrentadas,
son las acerbas caídas
de Cristo escenificadas.

3 Después que es de orador sacro

4 Enseguida en una urna

⁷⁹ De Blanca Avila Reyna, tomados de Piñón, E. (1994).

la alocución pronunciada,
de la dolorosa vía
memoria haciendo, las andas
de la imagen del Maestro
son en el Templo llevadas
en hombros de cargadores
que visten tela que raspa,
que van con los pies descalzos
y con las faces tapadas
y a quien siguen las esfigies
que también sobre las andas
feligreses pías conducen
con veste negra ataviadas,
de la Madre Dolorosa,
de Juan al que El mucho amaba
y que la fiel Magdalena
cuyas culpas perdonaba
mientras voces infantiles
de niños a quien llamaban
nazarenos, que vestidos
van con túnicas moradas
endechas conmovedoras
propias para este día cantan

Y después, la ceremonia
De las postreras palabras
Que ya pendiente en la cruz
El Redentor pronunciara,
Y la de su muerte acerba
Cuando al final expirara.

la Efigie es depositada
entre coloras de flores,
y seguido por las andas
de la Madre Dolorosa,
la de María la de Magdalena
y de Juan, en procesión
solemnemente es llevada
por algunas de las calles
con fieles que le acompañan
con respetuoso silencio
y compunción reflejada
que recuerda aquél cortejo
pequeño que caminaba
conduciendo a Jesús muerto
a donde el sepulcro estaba.

Que Guanajuato prosiga
fervoroso y entusiasta,
los Viernes de la Cuaresma
y por la Semana Santa,
con devoción celebrando
esas ceremonias sacras
que son herencia preciosa
de las épocas pasadas,
para que las lege él
a las futuras intacta
cual patrimonio valioso
que los siglos le donaran.

Y yo que siga también
sintiendo que absorba mi alma
aquella emoción unciosa
que allá en mi remota infancia,
en esas celebraciones
dulcemente me llevaba
a esferas desconocidas
de horizontes se encontraban
altos, sublimes, excelsos
de regiones ignoradas,
donde heróicas virtudes
al sacrificio llegadas,
en bien de los semejantes
practicar no se dudaba.

Ciertamente, la religiosidad guanajuatense se vuelca en la escenificación y expectación de la Semana Santa, el Viernes de Dolores se celebra en el interior del Templo con una duración casi de cinco horas, sobre todo, el paso del anda que lleva a “Nuestro Padre Jesús” de buena manufactura, rostro doloroso contemplativo, pero, cuestión de gustos, el vestido morado y muy ensangrentado lo afea un poco.

Lo que se ha podido investigar es que la frase mi Padre Jesús es de influencia española, sobre todo con las procesiones de las cofradías andaluzas, para el (E-10) teológicamente es hasta cierto punto rara, pues el Padre es unió, el Hijo es Dios al igual que el Espíritu, lo que denota más bien una frase meramente de ternura.

La Semana Santa es como el punto culminante de todo el año litúrgico pero también un período de reflexión, ocio, contemplación, verbena popular, de todo un poco, aunque la Iglesia a través de sus sacerdotes, en sendos discursos advierten, entran, incluso, en cierta detracción aunque en el sentido de ir más allá de las puras manifestaciones religiosas populares que tienen su punto álgido precisamente el Viernes de Dolores.

Tal vez en Guanajuato sea el único lugar que, por lo que hace al Gobierno local y municipal, se descansa desde el Viernes antes del Domingo de Ramos, con el tradicional baile de las Flores del jueves anterior. El viernes de la Virgen Dolorosa todo Guanajuato se vuelca al Jardín Unión, todos los políticos, y empleados y funcionarios del Gobierno se dan cita en el tradicional desayuno, pasando la pasarela de los medios de comunicación ávidos de noticias.

Desde el Gobernador en turno al presidente municipal y sus comitivas se hacen presentes en esta tradicional verbena popular.

La Semana Santa, además de eso, tiene un fuerte contenido simbólico para el guanajuatense que con su religiosidad tradicional se intersecta con la Liturgia de la Iglesia católica con la riqueza de su lenguaje ceremonial, dándose una profusa metacomunicación para los participantes en estas ceremonias religiosas.

Todo el universo tradicional de Guanajuato tiene como referencia última y simbólica precisamente la Semana Santa, en la que todos los actores sociales se integran en su estructura significativa que da sentido a la vida y a la historia del hombre.

La Semana Santa tiene esa fuerza simbólica para aglutinar, cohesionar y reforzar a la misma sociedad con esos patrones religiosos fundantes de su significado.

Claro, la Semana Santa tiene y posee todavía ese carácter barroco, festivo, que se manifiesta en la suntuosidad de todos sus ceremoniales, tanto litúrgicos como religiosos, que consiguen, incuestionablemente, todo un efectismo e impresión en el talante

espiritual del guanajuatense. Prueba de ello es la exacerbación religiosa que se vive en el interior del Templo de la Compañía.

R.O. 29 DE MARZO DE 2013, VIERNES SANTO EN LA COMPAÑÍA.

UNO DE LOS HECHOS CENTRALES DE LA SEMANA SANTA ES EL VIERNES DE DOLORES, DESDE TEMPRANO LOS CARGADORES DE LAS DIVERSAS COFRADÍAS DE LA COMPAÑÍA VAN LLEGANDO CON SUS MOCHILAS PARA CAMBIARSE Y PONERSE UNA TÚNICA CAFÉ CASI DE COLOR NEGRA, TIPO PENITENCIAL, PUES ESTÁN HECHAS DE ESA TELA CON LAS QUE SE HACEN LOS COSTALES, RASPOSOS, VAN LLEGANDO TAMBIÉN CON SUS SILICIOS QUE SON COMO LAZOS O CORDONES QUE SE CUELGAN AL CUELLO, AL PARECER NO INCÓMODOS SI NO SE CARGARAN TANTO PESO SOBRE LOS HOMBROS, PUES EL ANDA DE MADERA LLEVA A “NUESTRO PADRE JESÚS”, FRASE O IMAGEN MUY UTILIZADA POR GENTE DEL PUEBLO Y LOS MISMOS CURAS DE LA COMPAÑÍA, MUY PROPIO DE LAS COFRADÍAS ESPAÑOLAS ANDALUZAS QUE USAN ESE TÉRMINO, PUES LA PATERNIDAD DIVINA SE LE ATRIBUYE A JESÚS, EL HIJO DE DIOS, QUE CON SU PADRE ES UNO COMO DICE EL EVANGELIO DE JUAN, ES DECIR, EL PADRE SERÍA, SEGÚN LA DOCTRINA CATÓLICA, LA FUENTE DE LA DIVINIDAD, Y EL HIJO Y EL ESPÍRITU, CO ETERNOS COMO ÉL, SERÍAN COMO SUS BRAZOS, NO MANIFESTACIONES O PROYECCIONES DE DIOS, QUE ES UNO PERO EN LA DISTINCIÓN RELACIONAL DE LAS PERSONAS, PERO ESA FRASE DE NUESTRO PADRE JESÚS YA TIENE CARTA DE CIUDADANÍA EN LA RELIGIOSIDAD QUE GIRA EN TORNO A LA COMPAÑÍA. ENTRE 25 A 40 PERSONAS, CARGADORES SOSTIENEN SOBRE SUS HOMBROS EL ANDA QUE CARGA A JESÚS NAZARENO RODEADO DE FLORES (MANZANILLAS), SU CRUZ, VELADORAS, EL CIRINEO POR DETRÁS Y ALGUNOS NIÑOS QUE VAN SUBIENDO A LA MISMA ANDA DE ROBUSTA MADERA. LOS CARGADORES VAN ENCAPUCHADOS Y SÓLO SE APRECIAN SUS OJOS, ALGUNOS DE ELLOS CON RICTUS DE DOLOR SERENO Y DESCALZOS. LOS CARGADORES CON MÚSICA DE FONDO VAN RECORRIENDO VARIAS VECES TODAS LAS TRES NAVES DEL TEMPLO, CON VARIAS PARADAS SOBRE TODO PARA IR CAMBIANDO DE CARGADORES EN CADA PARADA, UNO DE LOS CARGADORES ES EL DIRECTOR DE LA PROCESIÓN PUES VA DIRIGIENDO LA MISMA. EN TODA LA PROCESIÓN VAN SUBIENDO A LOS PÚLPITOS LOS SACERDOTES (4) DE LA COMPAÑÍA PARA DIRIGIR LOS SERMONES LOS CUALES, ALGUNOS DE ELLOS, SON FUERTES, ATENDIENDO A LA SEMANA SANTA, AL DOLOR Y PASIÓN DE JESUCRISTO Y SU MADRE, EL PECADO, EL DIABLO, ASÍ COMO LLAMANDO LA ATENCIÓN A LA PURA Y EXTERNA RELIGIOSIDAD, DICE UNO DE ELLOS “BASTA DE RELIGIOSIDAD EXTERNA NECESITAMOS SER HOMBRES DE FE, CUALQUIERA ES RELIGIOSO PERO POCOS TENEMOS ESA FE EN EL SEÑOR, NUESTRA RELIGIOSIDAD NO PUEDE REDUCIRSE A LO MÁGICO, CREEN USTEDES QUE CON CARGAR A JESUCRISTO SE NOS PERDONAN LOS PECADOS ¡NO, POR SUPUESTO QUE NO, SÓLO LOS SACRAMENTOS NOS ACERCAN A DIOS”. EN TODA LA CUARESMA LOS SACERDOTES EN SUS SERMONES SIEMPRE INSISTEN EN ELLO, EN NO QUEDARSE EN LA MERA TRADICIÓN DE CARGAR IMÁGENES. PERO EL CARGAR ESA ANDA DE MADERA CON JESÚS NAZARENO MUCHOS LO VEN COMO UN CASI SACRAMENTO. MUCHOS DE LOS CARGADORES TIENEN ESA TRADICIÓN QUE SE VA LEGANDO DE GENERACIÓN A GENERACIÓN. SOPORTAR ESE PESO CON LA MANTA Y LOS CORDONES DE LAZOS QUE SE LLEVAN ES VERDADERAMENTE UNA PENITENCIA QUE ESTANDO CERCA DE ELLOS SE SIENTE, SE PERCIBE ESE AMBIENTE DE PENITENCIA, AUNQUE EL ESTAR DIRIGIENDO LA PROCESIÓN SE VA MÁS TIEMPO EN CUIDAR LA CADENCIA DEL MOVIMIENTO EN PASAR LA ESTAFETA AL COMPAÑERO, EN SOPORTAR EL MISMO PESO, AUNQUE EL INTERIOR DE CADA CARGADOR ÉL LO SABE. CLARO, PARA LOS CARGADORES SALIR A LA PROCESIÓN Y CARGAR SOBRE SUS HOMBROS TAMAÑO PESO DEL ANDA DE MADERA CON NUESTRO PADRE JESÚS, ES EL ÁMBITO Y CONTEXTO DE SU DOMINIO SIMBÓLICO Y EN LA QUE SE APRECIA (FOTOGRAFÍAS, GRABACIONES Y VIDEOS) LA PARTICIPACIÓN MASIVA DE LA POBLACIÓN GUANAJUATENSE Y TURISTAS. COMO EN CRESCENDO SE LLEGA, SOBRE TODO, CON LOS SERMONES A UNA EFERVESCENCIA RELIGIOSA, EMOCIONAL, DEBIDA

CLARO ESTÁ AL SÍMBOLO DE LO SAGRADO QUE IRRUMPE EN EL INTERIOR DEL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA. ENTRE CARGADORES, ESPECTADORES, PARTICIPANTES, ESCUCHAS DE LOS SERMONES DE LOS SACERDOTES SE SUMERGEN EN ESA ATMÓSFERA QUE VA DE LA MERA RELIGIOSIDAD, CURIOSIDAD TURÍSTICA, A LA FE A UN ENCUENTRO MÁS PROFUNDO CON LA DIVINIDAD QUE SE PALAPA EN LA MEMORIA DE JESUCRISTO Y SU PASIÓN. EN ESE COMO TORBELLINO DE RELIGIOSIDAD SE DA UN *KAIRÓS* EN LOS PARTICIPANTES, EN EL QUE IRRUMPE LO DIVINO EN LA HUMANIDAD DOLIENTE DE JESÚS PARA QUE LOS HOMBRES Y MUJERES SALGAN TRANSFORMADOS, RENACIDOS EN LA COMUNIÓN CON DIOS. ES COMO SI SE SACRALIZARA LA COMUNIDAD QUE PARTICIPA, DE TAL FORMA QUE NO EXISTE OTRA FIESTA OTRO RITO EN EL QUE UNA CIUDAD, UNA SOCIEDAD LA POBLACIÓN SE RELACIONA ÍNTIMAMENTE, ES COMO SI LA DESCOMPOSICIÓN SOCIAL EN ALGUNOS SECTORES PUDIERAN ENCONTRAR AQUÍ, EN LA LITURGIA, EN LA RELIGIOSIDAD, ESA CIUDAD IDEAL, SOÑADA QUE SE NECESITA RECONSTRUIR, AUNQUE SEA DE FORMA MOMENTÁNEA, EFÍMERA. PERO SÍ SE PERCIBE CIERTA CONFRONTACIÓN ENTRE UNA RELIGIOSIDAD Y UNA FE, REPRESENTADAS, POR UNA PARTE POR EL PUEBLO ÁVIDO DE ALGO SAGRADO, Y LA IGLESIA INSTITUCIONAL QUE ELEVA, PRETENDE DAR EL SALTO DE ESA RELIGIOSIDAD A UNA FE MÁS COMPROMETIDA, PERO DEFINITIVAMENTE, LO RELIGIOSO DESEMPEÑA UN CARÁCTER MUCHAS VECES FUNCIONAL EN CUANTO A LA ESTRUCTURACIÓN DE UNA SOCIEDAD CON TANTOS TRAUMAS Y CARENCIAS. POR SUPUESTO QUE NO SE DA UNA DIALÉCTICA ENTRE LA IGLESIA COMO INSTITUCIÓN Y ESAS MANIFESTACIONES RELIGIOSAS TRADICIONALES MUY IMBRICADAS EN LA CULTURA LOCAL, O PARTE YA DE LA CULTURA DE LA CIUDAD, PERO SÍ HAY ESOS PUNTOS DE ENCUENTRO O DESENCUENTRO, SOBRE TODO CON LOS CARGADORES, GRUPO SOCIAL MUY BIEN IDENTIFICADO. AUNQUE A FINAL DE CUENTAS, LOS CARGADORES EN SUS DIVERSAS COFRADÍAS BUSCAN EL APOYO INSTITUCIONAL DE LA IGLESIA PARA SUS PRÁCTICAS RELIGIOSAS, DE AHÍ, LO QUE SE MENCIONABA, QUE LA IGLESIA CANALICE ESTOS VALORES RELIGIOSOS TRATANDO DE ELIMINAR O CONCIENTIZAR SOBRE ESOS ASPECTOS PROFANOS, MERAMENTE RELIGIOSOS O MERAMENTE LA EXPRESIVIDAD EMOCIONAL DE LA TRADICIÓN POR UNA MAYOR EVANGELIZACIÓN A TRAVÉS DE LA CATEQUESIS Y LA MISMA LITURGIA QUE ELEVA Y CANALIZA EL TALANTE RELIGIOSO A LOS FUNDAMENTOS DE LA FE CRISTIANA.

Después del Viernes de Dolores, aunque las demás iglesias se preparan para la Vigilia Pascual, la fiesta más importante de la Iglesia Católica, la Compañía continúa con celebraciones y tradiciones arraigadas en Guanajuato.

Sólo en la Compañía la Vigilia Pascual comienza a la media noche. Pero antes, los cargadores masculinos ya sin capucha y vestidos de blanco llevan a un Cristo Resucitado por las calles principales de Guanajuato, la única. Desde los pastitos arranca la procesión con Jesús Resucitado y un Cirio Pascual, símbolo de la resurrección, el cual es cargado por las mujeres, no todo es dolor y pasión, se lleva a un camino de luz y resurrección.

Como dos horas dura la procesión llegando por la calle principal hasta el Templo de la Compañía, para dar inicio a la bendición del Cirio Pascual y coronar el triduo pascual que arranca desde el jueves Santo.

La solemnidad es tan llena de luz que el Templo que se encuentra abarrotado, no como el Viernes de Dolores, pero atendiendo la media noche, se va concluyendo la Misa de Resurrección hasta las 2 ó 3 de la madrugada, y la gente se encuentra participando en la solemnidad.

R.O. VIGILIA PASCUAL ORGANIZADA POR EL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA, 30 DE MARZO DE 2013.

M. MESERO Y GARROTERO DE UN RESTAURANTE DEL CENTRO QUE PARECE HORMIGUITA TRABAJANDO Y CAPACITÁNDOSE EN SU OFICIO, SIEMPRE EN MOVIMIENTO, DESDE RECIBIÉNDOLE EL COCHE A LA PATRONA Y BUSCÁNDOLE UN ESTACIONAMIENTO EN LA SUBTERRÁNEA PARA IRSE CORRIENDO HASTA CASI EN MEDIO DE LA DISTANCIA ENTRE LA SUBTERRÁNEA Y EL PÍPILA, TERMINANDO DE 'CHAMBEAR' A LAS DOCE DE LA NOCHE ACUDE AL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA, SIN SENTARSE, CANSADO DEL TRABAJO DE TODO EL DÍA, SE RECARGA EN UNA DE LAS COLUMNAS DE LA NAVE CENTRAL Y SIGUE PASO A PASO TODO EL LARGO CEREMONIAL DE LA VIGILIA PASCUAL. RECUERDA A J. QUE SALIENDO DE LA 'CHAMBA' LLEGA A LA MISA DE SANACIÓN DEL PADRE JUAN, Y SE RECARGA EN UNO DE LOS ALTARES DE LA BASÍLICA Y ABSORTO EN LAS ORACIONES DEL CURA EN LA QUE SE VA LEYENDO DESDE EL APOCALIPSIS DE JUAN AL APOCALIPSIS MARIANO, EN LOS QUE SE VAN RELATANDO LA LUCHA CÓSMICA Y UNIVERSAL ENTRE LAS FUERZAS DEL BIEN Y DEL MAL, EN LAS QUE FINALMENTE DIOS VENCE AL DEMONIO CON AYUDA DE LA VIRGEN. EN ESTA VIGILIA PASCUAL M. SE ENCUENTRA ABSORTO, SIGUE CON FRUICIÓN LA PROCESIÓN DEL CIRIO PASCUAL CON SUS TRES PARADAS EN LA NAVE CENTRAL HACIA EL ALTAR, ENTONÁNDOSE 'LUZ DE CRISTO' Y EL PUEBLO RESPONDIENDO 'DEMOS GRACIAS A DIOS'. M. VA PENSANDO Y MEDITANDO LO QUE DICE EL CURA, CUANDO EL DIÁCONO CANTA EL HERMOSO PREGÓN PASCUAL DE UNA PROFUNDIDAD TEOLÓGICA IMPRESIONANTE, M. CONTINÚA SIGUIENDO PASO A PASO EL CANTO EN MEDIO DE LA OSCURIDAD, LOS POBRES SÓLO TIENEN ESTA FIESTA DE LUZ, TODAVÍA A OSCURAS SE LEEN DIEZ LECTURAS TANTO DEL ANTIGUO COMO DEL NUEVO TESTAMENTO, PERO LA LITURGIA DE LA PALABRA TIENE ESA FUERZA QUE DA LA ESCRITURA AL RELATAR TODA LA HISTORIA DE LA SALVACIÓN ALTERNÁNDOLOS CON LOS CANTOS DE LOS SALMOS A CAPELA Y BELLAMENTE INTERPRETÁNDOLOS LAS NIÑAS DEL CORO Y EL PUEBLO CONTESTANDO LA ANTIFONA TAMBIÉN EN CANTOS, ES TODA UNA PEDAGOGÍA INTENSIVA EN EL QUE EL ESPÍRITU EN MEDIO DE LA SENCILLEZ SE VA ELEVANDO A LA GLORIA DE LA RESURRECCIÓN, LA OSCURIDAD DA PASO A LA LUZ, EL TEMPLO SE LLENA DE LUZ QUE SIMBOLIZA LA RESURRECCIÓN. Y M. SIGUE CON ATENCIÓN LO QUE CITA EL CURA EN SU HOMILÍA TOMADO DEL FILÓSOFO Y TEÓLOGO ORÍGENES: DEL ORIENTE NOS VIENE LA PROPICIACIÓN, DE ALLÍ PROCEDE EL VARÓN CUYO NOMBRE ES ORIENTE, EL QUE HA SIDO CONSTITUIDO MEDIADOR ENTRE DIOS Y LOS HOMBRES, JESÚS, EL SOL QUE NACE DE LO ALTO, MIREMOS SIEMPRE HACIA ORIENTE, DE DONDE SALE PARA NOSOTROS EL SOL DE JUSTICIA, DE DONDE TE NACE CONTINUAMENTE LA LUZ, PARA QUE NO CAMINEMOS NUNCA EN TINIEBLAS, NI NOS SORPRENDA EN TINIEBLAS AQUEL DÍA QUE PARA CADA UNO PUEDE SER EL ÚLTIMO; QUE NO SE APODERE DE TI LA NOCHE Y OSCURIDAD DE LA IGNORANCIA, VIVE SIEMPRE EN LA LUZ DE LA SABIDURÍA, EN EL PLENO DÍA DE LA FE, BAJO LA LUZ DE LA CARIDAD Y DE LA PAZ. LOS POBRES TIENEN EN LA LITURGIA CATÓLICA UN ACCESO A LA CULTURA, A LA FILOSOFÍA, A LA TEOLOGÍA QUE SE HACE DE RODILLAS, COMO EN LA FIESTA DEL SAGRADO CORAZÓN DE JESÚS, EN EL MES DE JUNIO SIGUIENTE, UN VIERNES, EL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA SE ENCUENTRA LLENO, Y SE VE OTRA VEZ A M. (fue su día de descanso que lo hace coincidir), PERO TIENE EL PRIVILEGIO QUE DESDE EL INICIO DE LA CEREMONIA, DE LA MISA, EL CORO DE LA COMPAÑÍA ENTONE UNOS GLORIAS DE VIVALDI, Y COMO SIEMPRE, DE PIE EN TODA LA

CEREMONIA, PARA DESPUÉS IR A DESCANSAR Y AL DÍA SIGUIENTE EMPEZAR A TRABAJAR. (nos atrevemos a preguntarle que porqué le gusta ir al Templo de la Compañía a lo que contestó): para darle gracias a Dios de tener trabajo en estos tiempos y sabe, todo esto es mejor que el cervantino que llena de cochinadas nuestra ciudad y además nos cobran en los eventos, aquí en la iglesia tenemos todo, hasta los del cervantino piden prestada la compañía como valenciana. Y ASÍ, EN LA FIESTA DEL CORPUS CHRISTI EL JUEVES DE LA SEMANA ANTERIOR LLEVANDOSE A LA HOSTIA EN CADA ALTAR QUE ABUNDAN EN TODO EL INTERIOR DE LA COMPAÑÍA.

3. Templo de San Diego.

Este edificio antiguo tiene hunde sus raíces en el siglo XVI y sus cimientos recuerdan la arquitectura original y que actualmente limita con la calle subterránea de la Ciudad de Guanajuato, que sigue el antiguo cauce del río.

Es un templo cuya fachada barroca en forma cóncava adorna indiscutiblemente el centro de Guanajuato, y la cual se encuentra coronada en su remate por la Inmaculada Concepción de la Virgen. A su lado se encuentra el Teatro Juárez, el cual en su momento pertenecía al Convento de los franciscanos dieguinos, reformados en el siglo XVI.

Su fábrica es también manifestación del bienhechor de la Iglesia citadina Don Antonio Obregón Alcocer, conde de Valenciana. Párroco y guardián del mismo convento fue José María de Jesús Belaunzarán quién en 1810 salvo a la ciudad de Guanajuato de caer en una represalia atroz por las fuerzas realistas. De hecho una de las calles principales, la única de acceso al centro de la ciudad, viniendo del parque embajadoras, lleva su nombre.

Belaunzarán fue uno de los primeros obispos mexicanos, de Linares, nombrados directamente por Roma, después de que el patronato real quería ser operado por los primeros gobiernos independentistas y que, paradójicamente, no se buscaba la auténtica separación entre Iglesia y Estado la cual logró la Iglesia precisamente a través de forcejeos diplomáticos en el Vaticano, es decir, en pocas palabras, si se quiere el patronato arréglenlo con Roma.

Actualmente el Templo de San Diego con sus robustos contrafuertes y sus cúpulas es visto desde la elegante calle de Alonso y del Jardín Unión, así como del pípila y del cerro de la Bufa dándole ese encanto al mismo centro de Guanajuato.

El Templo de San Diego cuenta con un pequeño pero espacioso atrio como hundido y con sus escalinatas para acceder al interior del Templo. Es el lugar de reunión de estudiantes que al salir de las escuelas se cobijan en las sombras acogedoras de su fachada que pasando como desapercibida, le da el toque elegante de la calle de Sopeña que sube a la iglesia de San Francisco.

Lo que afea este sitio, y que refleja a veces el mal gusto de la política cultural del ayuntamiento es una escultura enorme y deforme de José Luis Cuevas, claro, cuestión de gustos, pero sólo para la foto del recuerdo, porque la fachada de San Diego sólo grita su alarde escultórico que arranca desde sus estípites al Guanajuato que deambula en su fragor cotidiano, ansioso de sus pequeñeces, de lo instantáneo, de lo transitorio, del eterno retorno sobre el Jardín, claro, muy agradable para caminar, en el que los viernes es imposible hacerlo, o las estudiantinas ávidas de vender su música y recorridos a los turistas, precisamente en el atrio de San Diego.

El Templo de San Diego es uno de esos sitios culturales que tiene el potencial para que los católicos precisamente tengan ese compromiso cultural en la sociedad en la que viven.

Cuando a veces farisaicamente, o también celosamente algunos académicos o 'intelectuales' se sienten ofendidos porque algún cura es acusado de pederastia en cualquier lugar del mundo, los medios de comunicación se encargan de divulgarlo y hacen bien, pero existen algunos curas que pasan desapercibidos en el mundo, en un mundo, incluyendo Guanajuato, en el que se piensa poco y pequeñito, aunque se tengan universidades, pues como decía Zaid, G. en *Los libros al poder*, se 'estudia' en la universidad para no estudiar más.

Si un Cervantes al relatar las peripecias de dos locos en algún lugar escondido de la Mancha su obra tiene esa resonancia mundial y que el mismo Guanajuato se llama cervantina más que nada por una ocurrencia de celebrar unos entremeses a un lado del Templo de San Roque, de ahí lo del Festival Cervantino, en el Templo de San Diego existe un párroco de más de 95 años que tiene la ambición, la locura de inculcar que el guanajuatense que deambula alrededor del Jardín tenga esa Sabiduría que muchas veces no se adquiere en las universidades ni en festivales cervantinos.

Guanajuato es un rincón del mundo, de México, si Agustín era obispo de Hipona que parecía más bien un pueblo del norte de África que una ciudad, resonó todo su pensamiento filosófico-teológico que formó al Occidente, en cualquier lugar pequeño puede existir un pensador, un orador sagrado, un Quijote del espíritu.

En el Templo de San Diego en una tarde de un domingo cualquiera, en la misa de siete de la noche, actualmente ya no por el estado de salud, todavía con luz resuena la prédica del (E-3), ante unos cuantos oyentes, por fuera el ajetreo del Guanajuato que deambula por los callejones, el objeto del sermón es la solemnidad de la Santísima Trinidad, Misterio de Misterios, los oyentes, humildes, absortos tratan, y lo hacen, de entender, de comprender la explicación sencilla pero a la vez profunda del *De Trinitate* de San Agustín. Como un Ratzinger, no en Ratisbona, sino como en Sidney, Australia, con los jóvenes profundizando sobre el Espíritu.

Unos cuantos se ponen a pensar con decisión, con abnegación, en el silencio de Dios, a lo mejor es perder el tiempo, pero a lo mejor es ganar toda la eternidad como decía Pascal.

El cura (E- 3) es el encargado del Templo de San Diego, originario de Dolores Hidalgo estudio en el seminario de León aunque se fue al Seminario de Montezuma⁸⁰ en Estados Unidos cuatro años desde 1939. 8 años trabajó en México y en León con la Acción Católica. Estuvo 20 años de vicario en la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato. Casi 60 años de sacerdote.

Tuvo en 2009, después de la celebración de sus bodas de oro sacerdotales, una embolia que lo dejó en silla de ruedas. Después de algunos meses regresó a su Templo querido, y en misa de domingo, ahora sólo las dos misas de cada domingo o de alguna solemnidad entre semana.

Un domingo, postrado en la silla de ruedas, citaba, entre lágrimas y voz entrecortada, parte de un salmo *¡Que alegría cuando me dijeron vámos a la Casa del Señor!*

⁸⁰ En 1937 se fundó el Seminario Nacional de Santa María de Guadalupe en Nuevo México, cerca de las montañas Rocallosas, con el acuerdo del episcopado Mexicano y el Norteamericano, después de las persecuciones religiosas desde la revolución y con la Cristiada se fueron muchos mexicanos a estudiar a Montezuma y del cual salieron algunos obispos.

Este cura diocesano vive en una humilde casita de Guanajuato con su sobrina que le cuida, todos los domingos se le lleva en taxi al Templo de San Diego, algunas veces entre semana va al Templo, porque no se siente bien sin trabajar a sus casi 96 años aunque haga frío en las mañanas para la misa de 9 de la mañana, y Guanajuato deambulando por el Jardín.

Después de la Misa de diez de la mañana del domingo se queda en su oficina, una soberbia sacristía de forma octogonal con dos pinturas enormes de San Buenaventura y otra de la Virgen María, la sacristía limpiísima es una obra de arte, sobre ella se encuentra una cúpula del Templo de San Diego, con sus detalles de filigrana de piedra, del otro lado se encuentra la capilla del Señor de Burgos, también con su cúpula, un Cristo de color negro que se baja cuando los viernes de dolores de cada año para que los feligreses lo besen y pasen en procesión a saludarlo.

Por el otro lado otra capilla con su cúpula, todas ellas se pueden observar desde el pópulo, tiene toda una iconografía franciscana, así como el interior de la única nave de dicho Templo.

El (E-3) nos refiere que el mismo Arzobispo de León le envidia dicha Sacristía, nuestro entrevistado sentado sobre su silla de ruedas lee, más bien, se encuentra rezando, la liturgia de las horas y nos responde ante la situación del catolicismo en Guanajuato.

LOS JÓVENES NO TIENEN UN PORVENIR TODAVÍA, QUE LA JUVENTUD DE ACERQUE MÁS A LA IGLESIA, LES FALTA ORIENTACIÓN Y FORMACIÓN ESPIRITUAL, ES LA TAREA QUE TIENEN TODOS LOS OBISPOS COMO LO HA INSISTIDO EL PAPA ARGENTINO, SU ELECCIÓN FUE PROVIDENCIAL POR LA CANTIDAD DE CATÓLICOS QUE TIENE ARGENTINA, DESPUÉS MÉXICO Y LUEGO BRASIL. LOS JESUITAS FUERON LOS QUE ESTUVIERON PRESENTES EN LA EVANGELIZACIÓN DE GUANAJUATO, LEVANTARON EL TEMPLO DE LA COMPAÑÍA, SEMBRARON LAS SEMILLAS DEL CRISTIANISMO EN GUANAJUATO. IGNACIO DE LOYOLA ES PATRONO DE GUANAJUATO, EL 31 DE JULIO, SE VAN A LA CUEVA PERO TIENE UN SIGNIFICADO MUY GRANDE, ESPIRITUAL, COMO EL PROPIO IGNACIO QUE ERA HOMBRE DE LECTURA PIDIÓ QUE LE LLEVARAN LIBROS DE CABALLERÍA Y SE EMPAPÓ DE LA VIDA DE CRISTO COMO LA IMITACIÓN DE CRISTO DE KEMPIS, SE HIZO CRISTIANO. LA FIESTA DE LA CUEVA TIENE UN VALOR SIMBÓLICO PERO EL PUEBLO NO SABE EL SIGNIFICADO TIENE SU SENTIDO PROFUNDO ESA CUEVA ES UN DÍA DE DESORDEN LA CUEVA TIENE UN SENTIDO ESPIRITUAL, DE REFLEXIÓN, EL SILENCIO ES MEJOR QUE EL RUIDO, NOS LA PASAMOS HABLE Y HABLE. ES UN TEMPLO EXPIATORIO EL DE SAN DIEGO, PERO LA PIEDAD ANDA POR LOS SUELOS Y LA GENTE COMO EL VIERNES DE DOLORES Y QUE FREGADOS BUSCAN VUELTA Y VUELTA Y EL TEMPLO SÓLO, DIOS ESPERA AL HOMBRE Y EL HOMBRE SE ESCONDE, ESA ES LA REALIDAD DE LA VIDA, COMO EN LEÓN TODO MUNDO ESTÁ ALEJADO DE DIOS, LO QUE SEMBRARON LOS JESUITAS HAN DADO FRUTO PERO SE HA IDO RETIRANDO. LA VIRGEN SANTÍSIMA DE GUANAJUATO TIENE MÁS HISTORIA QUE EL SEÑOR DE VILLASECA, EN

YERBABUENA APARECIERON UNAS PALOMAS EN LA MADRUGADA, LA VIRGEN SANTÍSIMA LE DIO FUERZAS A LA CIUDAD, YA SE ESTABAN FORMANDO LOS CASERÍOS. LA VIRGEN DE LA LUZ ES DE LEÓN, CADA PUEBLO TIENE SU PATRÓN, SU SENTIDO. EN ESE TIEMPO SE TENÍA MUCHO FERVOR AHORA NO, AHORA TODO LO MALO VIENE DE EUROPA, DE ESPAÑA VINIERON MISIONEROS Y AHORA LO PEOR. EN GUANAJUATO NO EXISTE UN SINCRETISMO PORQUE LOS JESUITAS TRABAJARON BIEN. ÚLTIMAMENTE ESTÁ TOMANDO MUCHO CULTO EL SANTUARIO DE CRISTO REY. LO DE LA SANTA MUERTE ES UNA SUPERSTICIÓN DE GENTE HUMILDE, AHORA MUCHOS BRUJOS CON TANTAS IDOLATRÍAS COMO LA SANTA MUERTE, HAY RASTROS DE NEGRURA EN LA CUEVA POR TANTAS CEREMONIAS DE ESTOS BRUJOS. BELÉN ANTES ERA UN TEMPLO AHORA ES PARROQUIA, LA DE MARFIL ANTES TENÍA MÁS FUERZA QUE EL MISMO GUANAJUATO, TAMBIÉN ES UNA PARROQUIA VIGOROSA. DESPUÉS DE LA ACCIÓN CATÓLICA VINIERON OTROS GRUPOS COMO LOS CURSILLOS DE CRISTIANDAD PERO TODOS LOS APOSTOLADOS SON ACCIÓN CATÓLICA. LA POLÍTICA ANDA MAL, LOS CATÓLICOS DEBEN PORTARSE COMO BUENOS CIUDADANOS, QUE SE FORMEN EN LA DSI, QUE NUESTROS INTELECTUALES LA ESTUDIEN, QUE ES MUY BASTA PARA ORIENTAR A LOS CATÓLICOS QUE NO CAIGAN EN ERRORES, A LOS RICOS LES HACE FALTA QUE ESTUDIEN TAMBIÉN LA DSI PUES HAY MUCHAS INJUSTICIAS A LOS POBRES, EN LAS GRANDES CIUDADES HAY MUCHAS POBREZA, AQUÍ EN GUANAJUATO IGUAL. CADA AÑO TRAÍA AL ANTERIOR ARZOBISPO DON JOSÉ GUADALUPE RÁBAGO, VINO EN LA CELEBRACIÓN DE MIS CINCUENTA AÑOS DE SACERDOTE (LA IGLESIA DE SAN DIEGO A REVENTAR EN 2009). ANTIGUAMENTE HABÍA UNA DEVOCIÓN MUY FUERTE AL SEÑOR SACRAMENTADO LOS PRIMEROS DÍAS DE CADA MES, ANTES NO HABÍA MISAS EN LA TARDE, LA GENTE AYUNABA DESDE UN DÍA ANTES PARA COMULGAR, PERO AHORA LA PIEDAD HA BAJADO. PERO FALTAN JÓVENES, EL PAPA HA RECOMENDADO A LOS OBISPOS SU ATENCIÓN. PERO LOS RICOS NO VAN A ESTAS DEVOCIONES EUCARÍSTICAS A ELLOS LE PREOCUPA EL DINERO Y LA POLÍTICA. AQUÍ SE REÚNEN LOS CARISMÁTICOS, HAY ALGO DE EXAGERACIÓN PERO HAY QUE FORMARLES SU MENTE Y SU CORAZÓN QUE ES GENTE SENCILLA HUMILDE, SE PONEN A GRITAR Y A LEVANTAR LOS BRAZOS, HAY MUCHOS EN GUADALAJARA, EN LEÓN, PERO ESTÁN LLENOS LOS TEMPLOS, HACEN UN RUIDO Y TODO, LOS VIERNES SE REÚNEN AQUÍ. LAS MISAS DE SANACIÓN LAS FUNDÓ EL ABAD, LA MISA ES LA MISMA, PERO SE HIZO PARA ATRAER LA GENTE AUNQUE HA ESTADO DECAYENDO, LA GENTE SE DA CUENTA QUE TODO ES LO MISMO, LA BENDICIÓN, LA SANTA MISA ES LA MISMA. LUEGO UNOS MAESTROS DE LA UNIVERSIDAD CONDUCEN A LOS JÓVENES A LA OSCURIDAD, SUPUESTAMENTE ES EL TEMPLO DEL SABER LUEGO INCULCAN A LOS MUCHACHOS SU DESPRECIO A LA IGLESIA Y ESO QUE USAN RECINTOS QUE FUERON CATÓLICOS, PERO HAY QUE HACER UNA LABOR TREMENDA, SI LAS PARROQUIAS ESTÁN AL SERVICIO DE LA RELIGIOSIDAD LOS MAESTROS TIENEN UNA ALTA RESPONSABILIDAD GUIÁNDOLOS POR LA OSCURIDAD.

En efecto, la política no es para los pobres, a los que sólo les interesa, los precios de la comida y de la despensa, no necesitan de la ciencia política.

R.O. TEMPLO DE SAN DIEGO, DOMINGO 21 DE ABRIL DE 2013.

DESPUÉS DE LA MISA DE LAS 12:30 HRS. QUE CELEBRA EL PADRE TORRES LAS PERSONAS SE VAN RETIRANDO POCO A POCO DEL RECINTO DEL TEMPLO. COMO CUALQUIER DOMINGO EN GUANAJUATO EL JARDÍN SE ENCUENTRA ATESTADO DE GENTE PASEANDO POR LOS ALREDEDORES, DISFRUTANDO DE LA SOMBRA QUE DA LA VEGETACIÓN TUPIDA DEL JARDÍN UNIÓN, LUGAR EMBLEMÁTICO DE LA CIUDAD. PUNTO DE ENCUENTRO DE TURISTAS Y LUGAREÑOS. EL KIOSCO A VECES SE ENCUENTRA AMENIZADO POR LA BANDA DEL PUEBLO DÁNDOLE EL COLORIDO DE UNA CIUDAD DE PROVINCIA CON LA MÚSICA TÍPICA DEL LUGAR O MUY MEXICANA. LA ESCALINATA DEL TEATRO JUÁREZ ES EL LUGAR DONDE LOS MIMOS VAN ANUNCIANDO SU PRÓXIMO ESPECTÁCULO, LOS RESTAURANTES Y BARES YA A LAS 14:00 HRS. SE ENCUENTRAN LLENOS DE CITADINOS Y TURISTAS, EL MOVIMIENTO ES, SI NO FRENÉTICO, SI

CONCURRIDO PARA DISFRUTAR DE LA SOMBRA FRESCA DEL JARDÍN MUY ARREGLADO Y CUIDADO. MIENTRAS, DESPUÉS DE QUE EL PADRE TORRES AL TERMINAR LA MISA REALIZA UNA ESTACIÓN A JESÚS SACRAMENTADO EXPUESTO EN LA CUSTODIA ESBELTA Y ALTA SOBRE EL BALDAQUINO NEOCLÁSICO SOBRE EL ALTAR PRINCIPAL.

A LO LARGO DEL DÍA VAN ENTRANDO ALGUNOS TURISTAS A TOMAR FOTOS DE LA CUSTODIA, DE LA CÚPULA Y DE LAS PINTURAS DE LAS PECHINAS DONDE DE FRENTE SE ENCUENTRA SAN FRANCISCO DE ASÍS Y SANTO DOMINGO COMO DETENIENDO LOS MUROS DE LA IGLESIA, SÍMBOLO DE CÓMO LOS FUNDADORES DE LAS DOS GRANDES ÓRDENES MENDICANTES EN EL SIGLO XIII, EN EL ESPLENDOR DE LA EDAD MEDIA, SOSTENÍAN LOS BALUARTE DE LA IGLESIA POR LA REFORMA QUE LLEVARON DICHAS ÓRDENES. EL INTERIOR DEL TEMPLO DE SAN DIEGO ES BASTANTE ILUMINADO, ALTO, CON SUS ROBUSTAS CÚPULAS QUE RESALTAN LA BELLEZA DEL LUGAR, DEL CENTRO DE GUANAJUATO, LOS MUROS Y CONTRAFUERTE ANTIGUOS DE LA ESTRUCTURA PRINCIPAL DEL TEMPLO DAN COMO REFERENCIA LA ROBUSTEZ DE UNA IGLESIA CATÓLICA EN EL LUGAR A PESAR DE UNA MINORÍA QUE SE ENCUENTRA ORANDO Y ADORANDO EN EL INTERIOR DEL TEMPLO. TRES MUJERES DE GUANAJUATO, Y DESPUÉS DE LAS 14:30 SE INTEGRA OTRA MUJER CON EL GRUPO QUE SE DENOMINA LA ADORACIÓN NOCTURNA. DOS EN UNA BANCA DELANTERA Y LAS OTRAS DOS EN LA BANCA DE ATRÁS. LAS CUATRO MUJERES LLEVAN AL CUELLO UN COLLAR ALUSIVO AL GRUPO DE LA ADORACIÓN NOCTURNA. LAS CUATRO SEÑORAS, TRES DE ELLAS YA EN EDAD MADURA SON DE ORIGEN HUMILDE, POR SU VESTUARIO, SENCILLO, AMAS DE CASA, LA OTRA MÁS JOVEN DE ROSTRO GRACIOSO A LO LARGO DE MÁS DE UNA HORA QUE SE ENCUENTRAN EN ORACIÓN LE CUESTA MÁS TRABAJO CONCENTRARSE PUES VA REPARANDO EN LAS PERSONAS QUE VAN ENTRANDO A LA IGLESIA A LO LARGO DE SU ORACIÓN QUE REALIZAN EN ELLAS EN MÁS DE UNA HORA EN MEDIOS DE REZOS, CANTOS, MUSITACIONES DE SALMOS DE SU RITUAL QUE EL GRUPO TIENE PARA, LO QUE ELLOS LLAMAN, LA HORA SANTA. A ESO DE LAS 15:30 HRS. NOS ACERCAMOS PARA HACERLES UNA ENTREVISTA O COLOQUIO GRUPAL, ATENTAMENTE SE LES SALUDA Y SE LES EXPLICA EL MOTIVO DE LA ENTREVISTA, SOBRE UN TRABAJO DE INVESTIGACIÓN DOCTORAL, AL PRINCIPIO SE SORPRENDEN PERO VAN ENTRANDO EN LA DINÁMICA DE LAS PREGUNTAS ABIERTAS Y COMO ROMPIENDO EL HIELO DE LA SORPRESA CAUSADA, PERO SE ENTRA EN LA FAMILIARIDAD DE UNA CONVERSACIÓN COLOQUIAL SOBRE EL CATOLICISMO GUANAJUATENSE, LAS TRES SEÑORAS PARTICIPAN MENOS LA MÁS VIEJITA DE ELLAS. LOS TURISTAS QUE VAN ENTRANDO SACAN SUS FOTOGRAFÍAS Y SE VAN DEL LUGAR, OTROS FIELES, LLEGAN SE HINCAN, HACEN ALGUNA ORACIÓN Y SE RETIRAN, ALGUNAS DE ESTAS PERSONAS OBSERVAN A LAS CUATRO SEÑORAS CUANDO SE ENCUENTRAN EN SU ADORACIÓN, LLEGA UNA FAMILIA, CON EL PADRE A LA CABEZA, Y HACEN UN PEQUEÑO ROSARIO DEL SEÑOR DE LA MISERICORDIA, COMO LOS FELIGRESES DE LA COLONIA DE YERBABUENA EN LAS AFUERAS DE GUANAJUATO.

A LAS PREGUNTAS QUE SE LES VA FORMULANDO A LAS SEÑORAS DE LA ADORACIÓN NOCTURNA VAN RESPONDIENDO PRONTO Y CON DETALLE. VAN CONTESTANDO QUE EL GRUPO DE LA ADORACIÓN NOCTURNA EN GUANAJUATO SON DE 30 MUJERES Y 20 HOMBRES APROXIMADAMENTE, CASI NINGÚN JOVEN, LOS HOMBRES SON LOS QUE HACEN LA VIGILIA DURANTE TODA LA NOCHE EN LA IGLESIA DE BELÉN Y TERMINAN CON LA MISA DE SIETE DE LA MAÑANA, UNA DE ELLAS RESPONDE QUE EL DÍA DOMINGO DE HOY CASI FUERON LOS 20 VARONES. QUE EN SAN DIEGO A SU REUNIÓN ESTABAN CONVOCADAS TODAS LAS MUJERES PERO QUE SÓLO LLEGARON LAS CUATRO CON LAS QUE SE CONVERSA, QUE A VECES QUEDAN MAL Y QUE LOS HOMBRES SON MÁS DIFÍCIL DE CONVENCER PARA IR A LA ADORACIÓN DE JESÚS SACRAMENTADO PERO QUE ELLAS POR AMOR ESTÁN AHÍ, SE HACEN PRESENTES. COMENTAN QUE LOS SACERDOTES QUE HAY EN GUANAJUATO SON POCOS PERO QUE SON MUY BUENOS, QUE SON COMPROMETIDOS, COMO EL CURA DE VALENCIANA EL PADRE RAFAEL QUE COMO EL PADRE TORRES LLEVAN AÑOS EN GUANAJUATO. QUE LOS JÓVENES NO

VIENEN A LA IGLESIA, MUCHO MENOS A ADORAR A JESÚS SACRAMENTADO, QUE SON POQUITAS ESTE DOMINGO PERO COMENTAN QUE JESÚS DECÍA QUE CUANDO DOS O MÁS PERSONAS SE REÚNEN EN SU NOMBRE AHÍ SE ENCUENTRA ÉL. QUE PIDEN POR LOS POLÍTICOS, NO LES IMPORTA DE QUÉ PARTIDO SEAN, PERO ESO SÍ, QUE SIEMPRE SUBEN LOS PRECIOS DE LAS COSAS PUES SIEMPRE ESTÁN MÁS CARAS. CUANDO SE LES PREGUNTA SOBRE QUÉ HACEN LOS RICOS EN GUANAJUATO, UNA DE LAS SEÑORAS MÁS GRANDES, LA QUE AL PRINCIPIO SE ENCONTRABA UN POCO RECELOSA ANTE LAS PREGUNTAS SE VA A INCORPORANDO POCO A POCO A LA CONVERSACIÓN Y ALGO QUE NOS SORPRENDIÓ, POR LA CALIDAD Y PROFUNDIDAD DE SU RESPUESTA, ES, *USTED COMO NOS VE* (REFIRIÉNDOSE A SI ELLAS ERAN RICAS PUES SALTA A SIMPLE VISTA EL ORIGEN HUMILDE DE ÉSTAS MUJERES DEL PUEBLO GUANAJUATENSE), PERO SALIENDO AL PASO LAS DEMÁS DE UNA MANERA MUY NATURAL, COMENTAN QUE LA RIQUEZA DE ELLAS SE ENCUENTRA EN EL TESORO QUE TIENEN A LA VISTA EN LA CUSTODIA, A DIOS SACRAMENTADO, ESO ES LO QUE TIENEN, Y NADA SE LOS PUEDE QUITAR, QUE QUÉ MÁS PUEDEN DESEAR, QUE CÓMO ES POSIBLE QUE LOS GUANAJUATENSES NO SE DEN CUENTA DE ESO, TODA UNA RIQUEZA INFINITA A NUESTRA DISPOSICIÓN PERO QUE ELLAS SON MÁS RICAS QUE MUCHOS RICOS, DE VERDAD QUE NOS DEJAN POR UN MOMENTO CON ESTUPOR Y SORPRENDIDOS POR SUS RESPUESTAS SENCILLAS, CLARAS, CONCISAS, PERO SOBRE TODO, LLENAS DE FE, DE UNAS MUJERES DE PUEBLO QUE CON SU POBREZA MATERIAL CONSIDERAN QUE SU RIQUEZA SE ENCUENTRA ANTE UN PEDAZO DE PAN EN FORMA REDONDA PERO QUE ESCUCHA, Y AL QUE SE LE ADORA, QUÉ PUEDE TENER UNA FORMA BLANCA ENCERRADA EN LA CUSTODIA QUE HACE QUE UNAS MUJERES HUMILDES, CON UNA SABIDURÍA DISTINTA A LA QUE PRESUNTAMENTE SE TIENE AFUERA DEL TEMPLO, EN EL JARDÍN, EN LA ESCALINATA DEL TEATRO JUÁREZ, EN LOS RESTAURANTES Y CAFÉS, EN LA UNIVERSIDAD, SE DEDIQUEN EN PLENO DOMINGO A CONTEMPLAR Y ADORAR LO QUE SE LLAMA EL PAN EUCARÍSTICO, ES DECIR, A JESUCRISTO, QUIÉN ES LA SABIDURÍA INFINITA DE DIOS NOS DICEN LAS SEÑORAS, ASIMISMO COMENTAN QUE LOS JÓVENES SÓLO SE VAN A TOMAR ALCOHOL Y MENCIONAN ALGUNOS LUGARES COMO PUNTO DE REUNIÓN, PERO SIN MOLESTIA, SINO COMO DICIENDO QUE AQUÍ, EN ESTE RECINTO SACRO SE ENCUENTRA DIOS QUE A TODOS ESPERA. DÓNDE SE ENCUENTRA LA SABIDURÍA, EL CONOCIMIENTO EN ESTOS LUGARES DE GUANAJUATO, EN EL CIMAT EN VALENCIANA DONDE ESTÁN LOS MEJORES MATEMÁTICOS DEL PAÍS, EN LA UNIVERSIDAD DE GUANAJUATO QUE CON SU ESCUDO QUE DICE *LA VERDAD OS HARÁ LIBRES* O EN ESOS TEMPLOS MODERNOS DEL SABER POLÍTICO, PERO DEL SABER QUÉ, CLARO QUE EL VALOR DE LA TÉCNICA Y DE LA CIENCIA VA EN CONSONANCIA A QUE EL HOMBRE SE DEDIQUE Y SE ELEVE A “LOS CONCEPTOS MÁS ALTOS DE LA VERDAD, EL BIEN Y LA BELLEZA Y AL JUICIO DEL VALOR UNIVERSAL, Y ASÍ SEA ILUMINADA MEJOR POR LA MARAVILLOSA SABIDURÍA, QUE DESDE SIEMPRE ESTABA CON DIOS DISPONIENDO TODAS LAS COSAS CON EL, JUGANDO EN EL ORBE DE LA TIERRA Y ENCONTRANDO SUS DELICIAS EN ESTAR ENTRE LOS HIJOS DE LOS HOMBRES”, ESA SABIDURÍA (EL LIBRO DE LA SABIDURÍA DE LA BIBLIA) QUE PARECIERA QUE SE ENCUENTRA MEJOR EN UN GRUPITO DE CUATRO SEÑORAS POBRES Y HUMILDES QUE PREFIEREN QUEDARSE CON UNA SABIDURÍA QUE NO ES DE ESTE MUNDO PERO QUE SE ENCUENTRA TAMBIÉN PROFUNDAMENTE EN ÉL, SI SE DICE QUE EN ESTA ÉPOCA EL TEMA PRIMORDIAL Y CRUCIAL DEL HOMBRE ES DIOS ESTAS MUJERES POBRES SE ENCUENTRAN INMERSAS EN EL TEMA MÁS IMPORTANTE DEL MUNDO, SINO, PUES ENTONCES DÓNDE SE ENCUENTRA LO MÁS IMPORTANTE DEL HOMBRE, DÓNDE SE ENCUENTRA LA SABIDURÍA O LA SABIDURÍA, EN EL TEMPLO DE SAN DIEGO DE GUANAJUATO SE SINTETIZA MUY BIEN EL DILEMA DE LAS SOCIEDADES MODERNAS, DOS TIPOS DE LOCURAS SE ENCUENTRAN CARA A CARA, LA LOCURA DEL MUNDO QUE LLEGA HASTA LAS PEQUEÑAS ESCALERAS DEL PEQUEÑO ATRIO DE SAN DIEGO AUNQUE A VECES INGRESA TAMBIÉN FÍSICAMENTE PERO DE MANERA INOFENSIVA Y HACIENDO ORACIÓN MÁS QUE ALGUNOS “CREYENTES”, U OTRA LOCURA A LA QUE SE REFERÍA PABLO DE TARSO CUANDO ENSEÑABA QUE LA RESURRECCIÓN DE UN CRUCIFICADO ERA LOCURA PARA LOS PAGANOS. EN CUALQUIER DOMINGO O ALGÚN OTRO DÍA DE LA SEMANA

EL ATRIO DE SAN DIEGO ES EL PUNTO DE REUNIÓN DE LAS ESTUDIANTINAS EN LAS NOCHES CUANDO SE ENCUENTRA CERRADO YA EL TEMPLO, DE LOS ESTUDIANTES QUE AL SALIR DE SUS CLASES SE SIENTAN EN LAS AFUERAS DEL TEMPLO EN AMENAS CONVERSACIONES, AL PIE DE ESE ESTUPENDO RETABLO DE PIEDRA TESTIGO MUDO DE LA HISTORIA ALUSIVO, EN SU REMATE, A LA INMACULADA CONCEPCIÓN, POR DENTRO DEL TEMPLO, SIEMPRE EXPUESTO UN DIOS NO LEJANO DEL HOMBRE ALLÁ EN EL EMPÍREO SINO CERCANO AL HOMBRE, EUCARISTIZADO, HECHO PAN EN LA CUSTODIA. CUALQUIER DÍA DE LA SEMANA OBSERVANDO DE FUERA EL ATRIO DE SAN DIEGO PARECIERA QUE ESTÁN FRENTE A FRENTE DOS POSTURAS HUMANAS, MUY HUMANAS, UNA QUE DIRÍA, COMO AQUEL SLOGAN LONDINENSE Y DE OTRAS CIUDADES EUROPEAS QUE APARECIÓ EN AUTOBUSES PÚBLICOS Y QUE ERA A SU VEZ UNA ATAQUE A LA SANA LAICIDAD, *PROBABLEMENTE DIOS NO EXISTE. DEJA DE PREOCUPARTE Y DISFRUTA DE TU VIDA*, ES DECIR, YA NO UN NIHILISMO TRADICIONAL SINO COMO UNA EXPRESIÓN DE LA MÁS CRASA INDIFERENCIA DE LAS SOCIEDADES MODERNAS, QUE YA NI SE PREGUNTA LA PROBABILIDAD DE LA EXISTENCIA DE DIOS. SOBRE LA CUSTODIA DE SAN DIEGO, SIN EMBARGO PODRÍAMOS LEER TAMBIÉN COMO PROVENIENTE DE UN ECO DE LA HISTORIA AQUEL PASAJE BÍBLICO NEOTESTAMENTARIO DEL EVANGELIO DE MATEO “GRACIAS PADRE, PORQUE ASÍ LO QUISISTE, HAS OCULTADO ESTAS COSAS A LOS SABIOS Y SE LAS HAS REVELADO A LOS PEQUEÑOS, A LOS SENCILLOS”. DESPUÉS LLEGA OTRA SEÑORA QUE PIDE LIMOSNA PORQUE EN SAN MIGUEL DE ALLENDE SE LES PROHÍBE, PERO SE SIENTA A DESCANSAR UN POCO A ESCUCHAR UN POCO EL DESENLACE DE LA ENTREVISTA, NOS PREGUNTA SI TIENEN ALGO PARA COMERSE UN TACO CON SU MAMÁ QUE SE ENCUENTRA EN UNO DE LOS CALLEJONES, SE COOPERAN, SE LE DAN CIEN PESOS, SE PONE FELIZ, PODRÁN IR AL MERCADO HIDALGO A COMPRAR NOPALES, SÍ, MUCHOS NOPALES, TAL VEZ LES SOBRE ALGO PARA EL PASAJE A SAN MIGUEL, EL SÁBADO EN LA NOCHE DURMIERON EN LA CENTRAL DE AUTOBUSES, PUES DE AHÍ NO LAS CORREN. ES PARTE DE MÉXICO, ES PARTE DE GUANAJUATO, A VECES SE ANTOJA QUE ESTA SOCIEDAD ARDIERA, NO COMO LA QUISIERAN LOS MARXISTAS, SINO COMO LO ANHELARA LEÓN BLOY, EL FRANCÉS CITADO POR EL PAPA FRANCISCO Y QUE AYUDÓ A QUE EL JUDÍO MARITAIN DE CONVIRTIERA AL CATOLICISMO, BLOY SÍ SABÍA DE POBREZAS, LAS POBRES QUE ENTREVISTAMOS SE SIENTEN FELICES PORQUE TODAVÍA HAY MÁS POBRES QUE ELLAS. LA SEÑORA DE SAN MIGUEL CUANDO NOS VE SE LE LLENAN DE ALEGRÍA SU ROSTRO QUEMADO POR EL SOL, PUES EN EL GUANAJUATO TODOS NOS CRUZAMOS EN SUS CALLEJONES, LA ALEGRÍA DE, POR QUÉ NO, COMER UNAS RICAS TORTILLAS CON NOPALITOS, ¿¡DÓNDE SE ENCUENTRA LA SABIDURÍA!?

Así lo explica el cura de San Diego:

R.O. TEMPLO DE SAN DIEGO. DOMINGO 21 DE JULIO, MISA DE DIEZ DE LA MAÑANA, CELEBRA EL PADRE GABRIEL TORRES DE MAS DE 90 AÑOS, MAS DE 25 EN EL TEMPLO DE SAN DIEGO.

EL PADRE TORRES PREDICA SOBRE EL EVANGELIO DEL DÍA, DE NUEVA CUENTA SAN LUCAS. EL PASAJE TOMADO DE CUANDO JESÚS VISITA A SUS AMIGAS, MARTA Y MARÍA, LA PRIMERA AFANADA EN LOS QUEHACERES DE LA CASA, LA SEGUNDA ESCUCHANDO A JESÚS. EL PADRE TORRES EN SILLA DE RUEDAS, CON MICRÓFONO PEGADO A LA OREJA, PREDICA SOBRE LOS DOS MODELOS DE IGLESIA QUE SE OBSERVA EN ESTE PASAJE EVANGÉLICO, RETOMANDO LA TRADICIÓN DE LOS PADRES DE LA IGLESIA SEÑALA QUE EN ESTE PASAJE SE TIENE TANTO LA VIDA ACTIVA REPRESENTADA POR MARTA Y LA VIDA CONTEMPLATIVA QUE SE REFLEJA EN MARÍA, AUNQUE NO SE SABE SI ESTA MARÍA ES LA MAGDALENA. EL PADRE TORRES DENTRO DE SU SENCILLEZ, COMIENZA SIEMPRE SU PRÉDICA DANDO GRACIAS PORQUE LOS FELIGRESES EN DÍA DOMINGO SE ACUERDAN DE VENIR A MISA, PARA ADORAR A DIOS PADRE, HIJO Y ESPÍRITU SANTO, SIEMPRE EMPIEZA ADORANDO E INVITANDO A ALABAR A LA TRINIDAD QUE CONGREGA A LOS POCOS GUANAJUATENSES QUE SE ACUERDAN DE VENIR A DAR GRACIAS A

DIOS QUE HACE TANTO POR LOS HOMBRES. EL PADRE TORRES VIVE EN UN PEQUEÑO DEPARTAMENTO, HUMILDE, SENCILLO, MÁS BIEN POBRE, SOLO SALE LOS DOMINGOS PARA CELEBRAR MISA DESPUÉS DE LA APOPLEJÍA SUFRIDA HACE MÁS DE DOS AÑOS. AUN ASÍ CONTINÚA TRABAJANDO EN SU MINISTERIO, LE DA GUSTO VENIR A SU TEMPLO, A LA CASA DE DIOS, LE DA ALEGRÍA VENIR A LA CASA DE DIOS, SIEMPRE EN SU PRÉDICA A VECES ENTRE SOLLOZOS O VOZ ENTRECORTADA SE QUEJA DE LA FALTA DE FE DE LA GENTE, DE LOS RICOS. CONSIDERA QUE LOS HOMBRES DEBEN CONJUNTAR EN SUS VIDAS AMBAS FACETAS DEL CRISTIANO, LA VIDA CONTEMPLATIVA Y LA ACTIVA. ES IMPORTANTE EL TRABAJO, SOBRE TODO CUANDO SE TRATA DE GANARSE EL PAN DE LA FAMILIA, PERO SIN OLVIDAR NUESTRA ALMAS, POR ELLO HAY QUE HACER ORACIÓN, VENIR AL TEMPLO EN EL SENTIDO DE HACER ORACIÓN, LOS GUANAJUATENSES NO VIENEN HACER ORACIÓN, LOS TEMPLOS SE ENCUENTRAN VACÍOS. LOS GRANDES MÍSTICOS COMO TERESA DE JESÚS Y SAN JUAN DE LA CRUZ PASABAN MUCHAS HORAS EN ORACIÓN, JESÚS IGUAL, LA MADRE TERESA DE CALCUTA SE ESTABA HORAS ANTE EL SANTÍSIMO, CUÁNTO TIEMPO DEDICAMOS A LA ORACIÓN, LOS RICOS SE PREOCUPAN POR HACER MÁS DINERO, TENER MÁS BIENES, ESO NO ES MALO, SINO OLVIDAR QUE TAMBIÉN HAY QUE ENRIQUECER NUESTRAS ALMAS. HAY QUE TRABAJAR COMO MARTA PERO HAY QUE ORAR COMO MARÍA, JESÚS A MARÍA LE ENSEÑABA PRECISAMENTE CÓMO TRABAJAR, CÓMO HACER ORACIÓN, HAY QUE TRABAJAR, NO HAY QUE ESTAR DE HOLGAZANES, SAN PABLO ENSEÑABA QUE EL QUE NO TRABAJA NO COMA, HAY QUE TRABAJAR PARA GANAR EL SUSTENTO DIARIO, PERO HAY QUE TRABAJAR EN EL CUIDADO DE NUESTRAS ALMAS. EL GUANAJUATENSE NO PUEDE ESTAR DANDO VUELTAS EN EL JARDÍN, HAY QUE COMPROMETERSE TRABAJANDO, OFRECER A DIOS NUESTROS TRABAJOS PERO TAMBIÉN NUESTRA ORACIÓN, PEDIR POR LOS QUE NO TIENEN TRABAJO, EN LAS VACACIONES NO SE PUEDE ESTAR DE OCIOSO, HAY QUE TRABAJAR, ORAR, ESE ERA EL LEMA DE LOS PRIMEROS MONJES EN LA HISTORIA DEL CRISTIANISMO, ORAR Y TRABAJAR, LO QUE NOS MUESTRA EL EVANGELIO EN EL QUE MARTA Y MARÍA SINTETIZAN LAS DOS VIDAS DEL CRISTIANO QUE NO ESTÁN SEPARADAS SINO QUE HAY QUE VIVIRLAS CONJUNTAMENTE, EN EL CADA DÍA, NECESITAMOS TRABAJAR NUESTRA ALMAS, NUESTRAS INTELIGENCIAS, NUESTRAS VIDAS, JESÚS A TRAVÉS DE MARÍA NOS ENSEÑA ESTAS COSAS, JESÚS TAMBIÉN TRABAJABA HACIENDO Y AMANDO LAS COSAS DEL PADRE, TRABAJA CON SUS MANOS, CON SU VIDA TRABAJABA EN NUESTRA REDENCIÓN, SE PREOCUPABA POR LOS CUERPOS Y POR LAS ALMAS, HAY QUE SEGUIR SU EJEMPLO. EL CURA SIGUE EXPLICANDO QUE EL PROPIO SAN LUCAS NOS ALERTA SOBRE LA TENTACIÓN DE LA CODICIA, PORQUE AUNQUE ALGUIEN POSEA ABUNDANTES RIQUEZAS, LAS MISMAS NO LE GARANTIZAN LA VIDA, NO HAY QUE SER NECIOS ATESORANDO RIQUEZAS PARA SÍ, HAY QUE ENRIQUECERSE PARA DIOS, HAY QUE BUSCAR PRIMERO EL REINO DE DIOS Y LO DEMÁS SE NOS DARÁ POR AÑADIDURA. COMENTA QUE UN PADRE GRIEGO DE LA IGLESIA, GREGORIO DE NISA SE REFERÍA QUE SI LA SALUD CORPORAL ES UN BIEN PARA EL HOMBRE TAMBIÉN LO *ES EL CONOCER A DIOS*, CONOCER A DIOS, NO ES DANDO VUELTAS EN EL JARDÍN DE ENFRENTÉ, PORQUE EL HOMBRE OLVIDA TAN FÁCILMENTE LA DICHA Y LA ALEGRÍA QUE SE TIENE NO SOLO AL CONOCER A DIOS SINO POSEERLO EN EL SENTIDO DEL EVANGELIO, QUE SOLO LOS LIMPIOS DE CORAZÓN VERÁN A DIOS, PERO NO DE MANERA EXTERNA ES EL CONOCER A DIOS SINO DE LO QUE SE TRATA ES VER A DIOS CON UN CORAZÓN LIMPIO, PUES EL REINO DE DIOS SE ENCUENTRA DENTRO DE NOSOTROS, CITANDO A GREGORIO DE NISA DICE QUE LA PUREZA DE VIDA, LA RECTITUD EN NUESTRAS VIDAS SON EL CLARO RESPLANDOR DE LA NATURALEZA DIVINA, LA CUAL NOS PERMITE VER A DIOS. EN EL FRONTISPICIO DE LA UNIVERSIDAD DE GUANAJUATO DICE QUE *LA VERDAD OS HARÁ LIBRES*, ¿DÓNDE SE ENCUENTRA ESA VERDAD QUE LIBERA, EN LAS AULAS UNIVERSITARIAS O EN UN PEQUEÑO GRUPO PRESIDIDO POR UN CURA ENFERMO, EN SILLA DE RUEDAS QUE SÓLO TIENEN UN POCO DE TIEMPO PARA CONTEMPLAR UNA FORMA BLANCA?, EL CURA YA NO PUEDE LEVANTAR LA MIRADA, EN LA QUE SE PUEDE ENCONTRAR ESA VERDAD QUE ES VIDA QUE ES LUZ QUE ILUMINA, LUZ QUE RESPLANDECE EN LOS CORAZONES HUMANOS. AL TÉRMINO DE LA MISA, UN POCO MÁS DE UNA HORA, CON EL ÓRGANO DEL TEMPLO

ACOMPAÑANDO LA CELEBRACIÓN LITÚRGICA, TERMINA EXPONIENDO EL SANTÍSIMO SOBRE LA CUSTODIA QUE DOMINA TODO EL TEMPLO DE SAN DIEGO, SE HACE UNA ESTACIÓN ADORANDO A JESÚS SACRAMENTADO, EL MAESTRO ORGANISTA TERMINA LA EXPOSICIÓN CON UN HIMNO A CRISTO REY.

**MISA DEL DÍA 15 DE OCTUBRE DE 2013 EN SAN DIEGO, DIA DE SANTA TERESA DE JESUS.
EMPIEZA EL FESTIVAL CERVANTINO.**

EL PADRE TORRES CELEBRA LA MISA SOLEMNE, ACOMPAÑANDO LOS CANTOS EL ÓRGANO DE LA IGLESIA DE SAN DIEGO. UNAS CUANTAS PERSONAS TIENEN LA OPORTUNIDAD DE TENER SUS CONCIERTOS DE ÓRGANO EN SUS ACTOS LITÚRGICOS. SE REÚNEN 12 PERSONAS CON SUS ESCAPULARIOS DEL CARMEN, SON DE LA ORDEN CARMELITANA DE SEGLARES, PURAS PERSONAS MAYORES, MUJERES, CASI DE LA TERCERA EDAD, ALGUNOS VISITANTES. LA IGLESIA BIEN DECORADA CON FLORES, A UN LADO DEL ALTAR SE ENCUENTRA UNA HORNACINA CON LA VIRGEN DEL CARMEN, PROTEGIDA POR UN CRISTAL, DOS VELAS ALTAS CUSTODIANDO LA IMAGEN, Y LUZ ELÉCTRICA ILUMINANDO LA VIRGEN QUE LLEVA AL NIÑO JESÚS EN BRAZOS, VESTIDOS CON LOS ATUENDOS CARMELITANOS Y CORONADOS TANTO LA VIRGEN COMO EL NIÑO DIOS. EL PADRE TORRES COMENTA EN LA HOMILÍA QUE COMO NIÑO POBRE EN LA CALLE TENIA FRÍO EN LA MAÑANA, PERO SE PUSO A PENSAR EN TERESA DE JESÚS Y ELLA LE HUBIERA DICHO 'PÁRATE FLOJO VETE A TRABAJAR, VE A CELEBRAR LA MISA'. VA RELATANDO LA VIDA DE TERESA DE JESÚS Y SAN JUAN DE LA CRUZ, LOS SANTOS CARMELITANOS, RESALTANDO QUE ERAN PERSONAS RECIAS, DE CARÁCTER, ENTREGADOS A DIOS PERO NO POR ESO DESPREOCUPADOS DE LAS COSAS DEL MUNDO. AL CONTRARIO SU LABOR TENÍA UNA GRAN TRASCENDENCIA SOCIAL EN EL MUNDO EN EL QUE VIVÍAN, CARACTERIZADO POR EL RELAJAMIENTO DE COSTUMBRES, COMO AHORA, LOS MISMOS CARMELITAS ANTES DE SU REFORMA NO REZABAN, NO HACÍAN ORACIÓN, TERESA Y JUAN DE LA CRUZ, ELLOS TRANSFORMARON SU MUNDO, SU LABOR DE INTELLECTUALES Y LITERATOS REFLEJAN PRECISAMENTE SU LABOR SOCIAL, DE AHÍ SU IMPORTANCIA PARA LA CULTURA DE ESPAÑA Y PARA EL MUNDO. ELLOS NOS DEBEN INVITAR A CONOCER A DIOS PERO A ENTREGARNOS A NUESTRAS RESPONSABILIDADES Y DEBERES DE CADA DÍA. TERESA DE JESÚS PROVENÍA DE UNA FAMILIA MUY CATÓLICA, EL CURA RESALTA LA IMPORTANCIA DEL PAPEL DE LA FAMILIA EN LA ACTUALIDAD. CÓMO SEAN LAS FAMILIAS ASÍ SERÁ LA SOCIEDAD, 'DE TAL PALO TAL ASTILLA', SI LAS FAMILIAS COMO CÉLULA FUNDAMENTAL DE LA SOCIEDAD SE ENCUENTRA DESINTEGRADA LA SOCIEDAD SERÁ UN REFLEJO DE ELLO. LOS ENCARGADOS DEL GRUPO DE CARMELITAS REUNIDOS EN EL FESTEJO DE TERESA DE JESÚS, ENGALANADA CON FLORES EN EL ALTAR DERECHO, REPARTEN UNAS HOJAS POR LOS DOS LADOS CON UNA BIOGRAFÍA BREVE DE TERESA DE JESÚS PARA QUE LOS QUE ASISTEN A LA MISA ACOMPAÑEN EL FESTEJO. ENTRA UNA VIEJECITA CONTRAHECHA, ASÍ TAL CUAL, CON UNA PEQUEÑA JORROBA, ENCORVADA, BAJITA, DELGADA, CON UN REBOZO AZUL QUE CUBRE SU CUERPO DESDE LA CABEZA, ATUENDOS POBRES, LLEVA UNA BOLSA DEL MANDADO DE PAPEL, SIEMPRE ASISTE AL TEMPLO DESAN DIEGO A LA MISA DE NUEVE DE LA MAÑANA, A PEQUEÑOS PASOS SE SIENTA EN LAS PRIMERAS BANCAS, LEE CON DETENIMIENTO, COMO PENSANDO CADA PALABRA LA HOJA DE LA BIOGRAFÍA DE SANTA TERESA, TERMINA DE LEER, Y LA GUARDA CON SUMO CUIDADO, COMO SI ACABARA DE RECIBIR TODA LA CULTURA DEL MUNDO PARA GUARDARLA EN SU BOLSA DE PAPEL, DONDE TAL VEZ SOLO HAYA ALGÚN PEQUEÑO MONEDERITO, CON ALGUNAS MONEAS, ESA ES LA ÚNICA CULTURA QUE TIENE LA MÁS POBRE DEL TEMPLO Y QUE LA GUARDA CON FRUICIÓN, SU RIQUEZA: PENSAR EN DIOS, ¿DÓNDE SE ENCUENTRA LA SABIDURÍA EN PLENO FESTIVAL CERVANTINO DONDE LA CULTURA SE PAGA Y QUE ES OCASIÓN DE COMERCIO?

En el Templo de San Diego los grupos seglares de carmelitas descalzos organizan cada año, sobre todo, el 16 de julio la ceremonia solemne de la Virgen del Carmen donde se

dan cita desde los más pobres hasta profesionistas y personas acaudaladas, el órgano suena junto a dos cantores, toda la iglesia engalanada de flores y las lámparas gigantes encendidas, normalmente predica el Padre Abad, el Arzobispo concelebrando junto al P. Torres en su silla de ruedas, y en primer término mujeres que cuelgan sobre sus hombros el escapulario del Carmen: que permitirán que a los que lo lleven y se encuentren en gracia el siguiente sábado saldrán del purgatorio.

Si en el frontispicio de la Universidad de Guanajuato se lee “la Verdad os hará libres” como lema de la misma Universidad, en la entrada del Templo de San Diego, al igual que en todos los demás templos de Guanajuato, bien podría ponerse los siguientes pasajes, uno a cada lado:

San Pablo a los Corintios (N.T.)

Libro de la Sabiduría (A.T.)

Sin embargo, hablamos de sabiduría¿Qué hombre, en efecto, podrá conocer
entre los perfectos,la voluntad de Dios?
pero no de sabiduría de este mundoQuién hacerse idea de lo que el Señor quiere?
ni de los príncipesLos pensamientos de los mortales son
de este mundo, abocados a la ruina, tímidos e inseguras nuestras ideas,
sino que hablamos de una sabiduría¿pues un cuerpo corruptible agobia el
de Dios, misteriosa,alma y esta tienda de tierra abruma
escondida, destinada por Dios desdeel espíritu lleno de preocupaciones.
antes de los siglospara gloria nuestra. Trabajosamente conjeturamos lo que hay
Desconocida de todos los príncipessobre la tierra y con fatiga hallamos
de este mundo – pues de haberla lo que está a nuestro alcance;
conocido no hubieran crucificado al¿quién, entonces, ha rastreado
Señor de la Gloria. Más bien, como lo que está en los cielos?
dice la Escritura,anunciamos: lo queY ¿quién habría conocido tu voluntad,
ni el ojo vio, ni el oído oyó, ni alsi tú no le hubiese dado la Sabiduría
corazón del hombre llegó, lo que y no le hubieses enviado de lo alto tu
espíritu
Dios preparó para los que le aman. santo?
Porque a nosotros nos lo reveló DiosSólo así se enderezaron los caminos
por medio del Espíritu; y el Espíritu de los moradores de la tierra, así,
todo lo sondea,aprendieron los hombres lo
hasta las profundidades de Dios. que a ti te agrada y
gracias a la Sabiduría se salvaron.

En las misas de las tardes los diversos sacerdotes suplen al P. Torres, van de la Compañía y de la Basílica, los sacerdotes en Guanajuato tienen fama de ser sencillos, trabajadores, la mayoría son de sectores populares, van de templo en templo a los

diversos actos litúrgicos, pero sobre todo, son considerados como hombres de pueblo, sí, pero con una gran sabiduría, lo refiere una catedrática universitaria refiriéndose no sólo a los curas sino al pueblo sencillo, (E-8):

EL CLERO ES UNA PARTE DE LA IGLESIA PERO NO LA UNICA NO NECESARIAMENTE DEBE ESTARSE DE ACUERDO CON EL CLERO CON ELLOS MAS QUE EN CUESTIONES DE FE. EN GENERAL SE ENCUENTRAN MEJOR PREPARADOS QUE UNO PUES FUERON AL SEMINARIO PERO EN CUESTIONES DOCTRINALES EN ESTRATEGIAS DE OTRA NATURALEZA YA ES OTRA COSA. EL ASUNTO DE LA CULTURA POLITICA ES INJUSTO QUE SE LA CARGUEMOS SOLAMENTE AL CLERO...ANTES EN EL SIGLO XIX PROBABLEMENTE EL MAESTRO EL MEDICO Y EL PÁRROCO LO SABIAN TODO EN UNA COMUNIDAD, AHORA NO, SON AUTORIDAD EN DOCTRINA Y SACRAMENTOS NO NECESARIAMENTE EN TEORIA POLITICA, INGENIERIA, ARQUITECTURA, SIN EMBARGO AFORTUNADAMENTE LA MAYORIA DE LOS PÁRROCOS DE GUANAJUATO SON PERSONAS SABIAS, NO SOLAMENTE PREPARADAS, SABIAS. ¿SABIDURIA? EN LAS AULAS UNIVERSITARIAS NO NI NECESARIAMENTE EN EL TEMPLO NI EN LA UNIVERSIDAD, HAY CAMPESINOS QUE SON SABIOS Y NUNCA FUERON A LA ESCUELA, [se le pregunta que en septiembre de 2013 en el atrio de la Parroquia de Marfil en el Templo de abajo se reunieron durante toda la noche en una vigilia de oración, las personas normalmente de origen campesino y de sectores populares, muchos jóvenes que de las rancherías bajaban a Guanajuato con sus banderines y usando su libro de salmos e himnos que tiene el grupo de la Adoración Nocturna iban leyendo, rezando tanto los salmos e himnos en latín, y muy inmersos en la lectura]. AHÍ TIENE ESE EJEMPLO DE LA ADORACION NOCTURNA, AHÍ ESTA LA SABIDURIA, LO DIJO CRISTO EN EL EVANGELIO 'VINE A DARLE A LOS HUMILDES DE CORAZON', EL MENSAJE A UNOS LES ENTRA POR AQUÍ Y A OTROS A VER SI LES ENTRÓ. SI USTED VE QUIÉNES SON TAMBIÉN LOS MIEMBROS DE LA LEGIÓN DE MARÍA, HAY MUCHOS GRUPOS EN TODO EL MUNICIPIO Y MUCHAS DE ESTAS PERSONAS SON ANALFABETAS Y SON DE UNA SABIDURIA PRÁCTICA, LA QUE DA LA VIDA COTIDIANA Y LA QUE DA EL CONVENCIMIENTO DE LA VERDAD QUE ES JESUCRISTO, Y ESAS PERSONAS NO SON MANIPULABLES, PIENSAN BIEN Y ANALIZAN BIEN LO QUE TIENEN QUE HACER, NO SOMOS PERFECTOS, ES GENTE QUE PIENSA LO QUE HACE. ¿LIBREPENSADORES?, NO ME VENGAS A PRESUMIR, DIME QUIÉN NO ES LIBREPENSADOR. [ante la cuestión del lema de la Universidad de Guanajuato en su frontispicio sobre que la 'Verdad os hará libres' tomado del Evangelio de Juan, responde:] ESA VERDAD NO SE ESTUDIA, LA VERDAD SE BUSCA, YA LO DECÍA SAN AGUSTIN, LA VERDAD SE BUSCA Y UNO LA ESTUDIA Y LA TRABAJA, A VECES NOS VAMOS CON LAS ILUSIONES DE LA CIENCIA Y DE LA FILOSOFIA CUANDO A VECES LAS COSAS SON MÁS SENCILLAS.

Todo lo relacionado con la cultura política o de la praxis política es tarea de los laicos no de los sacerdotes, todavía existe cierto clericalismo en grandes sectores de la sociedad.

R.O. 9 DE MARZO 2014. SAN DIEGO. ENFERMO EL PADRE TORRES CELEBRA MISA DE 12:30 EL PADRE JUAN DE LA BASÍLICA.

Primer domingo de cuaresma el capítulo relativo a las tentaciones de Jesús.

El camino cuaresmal nos va llevando como de la mano para comprender y contemplar la grandeza de Dios, su Gloria en la pascua, en la noche de la vigilia pascual donde todo el poder de Dios se manifiesta en medio de la misma impotencia de la cruz. Por el camino del desierto la grandeza de Dios se manifiesta en su humildad, Dios se hace visible en su seguimiento, en

sus sacramentos, en la Eucaristía, ahí vemos a Dios pero de forma espiritual, lo podemos ver comer, tocar pero de forma mística, espiritual, por ello en este tiempo la unión con Dios se hace también a través de la oración, de forma espiritual, es nuestra forma de vincularnos a Él. En las tentaciones Jesús nos enseña que su mesianismo es tan distinto a como lo entendían los judíos de forma triunfalista, no, el de Él es un mesianismo que consiste en hacer la voluntad del Padre, librarnos de los poderes infernales de la muerte, salvarnos del pecado, nosotros seguimos teniendo tentaciones de manipular a Dios con nuevas religiones que pretenden como el diablo, utilizar la Sagrada Escritura. Cuando el diablo se aparece a Jesús no lo hace como a veces nos lo representamos, con cola y cuernos, se presentó a Jesús como un beduino del desierto, discreto, para tentarlo de forma discreta, pero real, así también nosotros el diablo nos ataca por hacer de la religión algo mágico, manipular a nuestro Dios, hacer de él un idolillo siempre a expensas de nuestros caprichos.

Entre estos curas de pueblo, se encuentra el P. Carlos, delgado, joven, con apenas algunos meses en la Basílica, se la pasa confesando durante las misas de sanación, tiene buenos conocimientos de exégesis bíblica seguramente adquiridos en el Seminario de León, siempre organiza sus catequesis después de misa de siete de la tarde en la Basílica, insiste en pasar de una religiosidad tradicional a una mayor profundización de la Fe.

R.O. MISA EN SAN DIEGO, 09 DE OCTUBRE (2013) CELEBRADA POR EL P. CARLOS, UN CURA DE LA BASÍLICA 9:00 A.M. INICIO DEL CERVANTINO.

EL EVANGELIO DEL DÍA ES DE SAN LUCAS. EN EL QUE JESÚS ENSEÑA EL PADRENUESTRO A SUS DISCÍPULOS. LA LECTURA SE TOMA DEL PROFETA JONÁS, EL CUAL, CUANDO SALE DE NÍNIVE Y OBSERVA LA CIUDAD ESPERANDO DE DIOS EL CASTIGO A LOS HABITANTES, PERO EL PENSAMIENTO DE JONÁS ES SOBREPASADO POR EL DE DIOS. DIOS NO CASTIGA, ES EL HOMBRE EL QUE SE CASTIGA CON SUS MALAS ACCIONES, DIOS ES JUSTO Y MISERICORDIOSO DESDE EL GÉNESIS, SÓLO LE DICE AL HOMBRE QUE NO COMA DE ESE FRUTO PROHÍBIDO, EL HOMBRE CON SU LIBERTAD ES EL QUE REALIZA SU ELECCIÓN, ELIGE SER COMO DIOS, LE CUESTA TRABAJO EL AMOR, SE ENCIERRA EN SÍ MISMO, ESA ES LA CONSTANTE DE LA HISTORIA DIOS QUE MUESTRA SU AMOR Y EL HOMBRE QUE LO RECHAZA, ES UN TRISTE PROMETEO EL HOMBRE, ESO ES LO QUE PASA CON TODA LA HISTORIA DE LOS HOMBRES Y DE LAS CIVILIZACIONES, NO SON CASTIGADAS POR DIOS SINO ELLOS MISMOS SON LOS QUE SE AUTODESTRUYEN CON SUS GUERRAS, SUS VIOLENCIAS. EN MÉXICO SE VIVE TAMBIÉN LA VIOLENCIA, NO ES EL PRESIDENTE EN TURNO EL CULPABLE, SINO LOS VIOLENTOS. SEGUIMOS AUTODESTRUYÉNDONOS AL PERMITIR EL ABORTO, LAS UNIONES DE HOMOSEXUALES QUE POR MÁS QUE DIGAN SON UNIONES LEGALES PERO NO MATRIMONIO, LA NATURALEZA DE LAS COSAS NO PUEDEN SER CAMBIADAS NI POR LA MAYORÍA DE UN CONGRESO. NO ES QUE DIOS MANDARA MATERIALMENTE EL FUEGO SOBRE SODOMA Y GOMORRA, DONDE ABUNDABAN LOS HOMOSEXUALES. SON LOS HOMBRES LOS QUE ELEGIMOS COMER LA COMIDA DE LOS PUERCOS [como la parábola del Hijo pródigo], PERO DIOS SIEMPRE ESTÁ ESPERANDO AL HOMBRE, SIEMPRE LE OFRECE EL AMOR, EL HOMBRE ES EL QUE ELIGE Y DECIDE PROBAR OTRAS COSAS, DE AHÍ LA INVITACIÓN A LA CONVERSIÓN, COMO LO ENSEÑA Jonás. Y Guanajuato, o los negocios de Guanajuato esperando al Cervantino, por unas monedas en una economía precaria y deudora del turismo para la ciudad.

R.O. MISA. PRIMER DOMINGO DE ADVIENTO (2013) EN SAN DIEGO CELEBRADA POR EL P. CARLOS, UN CURA DE LA BASÍLICA 7:00 P.M.

EL CURA ES UNA PERSONA SENCILLA DE ORIGEN HUMILDE SIEMPRE ORGANIZA LOS JUEVES PLATICAS DE TEOLOGIA, LITURGIA, DE CATEQUESIS CONFORME AL CALENDARIO LITURGICO. TIENE CONOCIMIENTOS DE EXÉGESIS, NO SE QUEDA EN LO MERAMENTE LITERAL DE LOS TEXTOS SAGRADOS, LOS MEDITA Y LOS ADAPTA A LAS CIRCUNSTANCIAS ACTUALES. DICE QUE LA ÉPOCA DEL ADVIENTO ES LA FORMA EN COMO LOS CRISTIANOS VAN PREPARANDO LA NAVIDAD, COMO PREPARAN LOS CRISTIANOS DE GUANAJUATO LA NAVIDAD, NO ES POR LAS POSADAS O CIERTA RELIGIOSIDAD COSTUMBRISTA, COMO EL ADVIENTO MIRA A LA NAVIDAD QUE ES EL NACIMIENTO DE CRISTO, COMO DEBEMOS CELEBRAR ESTE NACIMIENTO QUE IMPLICA EL ENCUENTRO CON CRISTO, PUES, REITERA, NO EN LAS POSADAS, NO EN LAS TIENDAS DE CONSUMO, SINO SÓLO PODEMOS ENCONTRAR A CRISTO EN LA EUCARISTIA, PUES AQUÍ SE ENCUENTRA VERDADERAMENTE JESUCRISTO CON SU CUERPO Y SU SANGRE, NO LO NECESITAMOS BUSCAR EN OTROS LUGARES SINO EN LA SANTA MISA.

R.O. MISA. 22 DICIEMBRE DE 2013 DOMINGO IV DE ADVIENTO. TEMPLO DE SAN DIEGO. P. CARLOS.

EL CURA HACE UNA EXEGESIS DE LA PERÍCOPA, PASAJE DEL EVANGELIO DE MATEO EN EL QUE RELATA LA FORMA DE COMO FUE ENGENDRADO EL HIJO DE DIOS DEL SENO VIRGINAL DE MARIA. COMENTA QUE MATEO UTILIZA AL DIRIGIRSE A LOS JUDIOS LA FORMA DE REMITIRSE AL ANTIGUO TESTAMENTO, A LAS PROFECIAS SOBRE EL MESIAS. EL CURA TIENE CONOCIMIENTOS SOBRE CRITICA LITERARIA DE LA BIBLIA. COMENTA QUE ASÍ COMO MATEO SE DIRIGE A LOS JUDÍOS PABLO HABLA A LOS PAGANOS, QUE AL IGUAL QUE HOY RESULTA A VECES DIFÍCIL CONVENCER A LOS HOMBRES DE QUIÉN ES EL MESIAS TAN ANUNCIADO POR LOS PROFETAS, EL HIJO DEL ALTÍSIMO, EL HIJO DE DIOS RESULTA A VECES DIFÍCIL DE COMPRENDER AL HOMBRE MODERNO, PERO EL MENSAJE ESTA AHÍ, EN LA PALABRA VIVA DE DIOS QUE HABLA AL HOMBRE DE HOY. COMO MATEO RESALTA QUE JESUS ES EL EMMANUEL, DIOS CON NOSOTROS SE HACE IMPERATIVO HACERLE LLEGAR AL HOMBRE DE LA CALLE QUIÉN ES EL EMMANUEL, DÓNDE SE LE ENCUENTRA. ESTÁN BIEN LAS TRADICIONES Y LA CULTURA RELIGIOSA, PERO LA CONSTANTE DE LA PREDICACION DE ESTE CURA ES IR MÁS ALLÁ DE ESTAS TRADICIONES. AL HIJO DE DIOS NO SE LE ENCUENTRA EN LAS NARANJAS Y CACAHUATES QUE SE REPARTEN EN LAS POSADAS, AL EMMANUELE, AL DIOS QUE VIENE A NOSOTROS SE LE ENCUENTRA EN LA EUCARISTIA, EN LA MISA, FESTEJAR LA NAVIDAD ES TENER ESE ENCUENTRO CON DIOS CON NOSOTROS, CON EL EMMANUEL, ELLO SUPONE SER HOMBRES DE FE, NO DE TRADICIONES RELIGIOSAS, IR AL MISTERIO DEL DIOS HECHO HOMBRE QUE SE ENCUENTRA CON NOSOTROS EN LA MISA, SÍ, PERO EN LA COMUNION, CUANDO LO RECIBIMOS, A JESUS VERDADERO DIOS Y VERDADERO HOMBRE. LOS CRISTIANOS GUANAJUATENSES TIENEN QUE PROFUNDIZAR EN EL MISTERIO DE DIOS QUE SE COMUNICA AL HOMBRE, A DIOS SE LE ENCUENTRA EN EL CULMEN DEL UNICO Y VERDADERO CULTO AGRADABLE A DIOS, EN LA SANTA MISA, ESA ES LA MEJOR FORMA DE CELEBRAR LA NAVIDAD, SER VERDADERAMENTE HOMBRES DE FE, IR MAS ALLA DE LAS TRADICIONES RELIGIOSAS, IR MAS ALLA DE LA RELIGION, DAR EL SALTO A LA FE.

R.O. Misa del viernes 7 de marzo 2014 Basílica.

CURA CARLOS. EVANGELIO DE MATEO. LOS DISCÍPULOS NO PUEDEN AYUNAR CUANDO EL NOVIO TODAVÍA ESTÁ CON ELLOS. EL SACERDOTE EXPLICA QUE LA PENITENCIA HAY QUE ENTENDERLA COMO TAL, EN EL TIEMPO DE CUARESMA TAL Y COMO LO DISPONE EL CUARTO MANDAMIENTO DE LA IGLESIA, OBLIGA A LOS CRISTIANOS VERDADERAMENTE A SENTIRLA, NO SE TRATA DE FORMULISMOS O DE UN LEGALISMO DE CUMPLIR LA LEY POR LA LEY, ES VERDADERAMENTE PRACTICARLA, EL AYUNO OBLIGA EL MIÉRCOLES DE CENIZA Y EL VIERNES SANTO, Y EL AYUNO ES NO INGERIR ALIMENTOS, TAL VEZ UN POCO, Y HACER LA COMIDA DE

FORMA ORDINARIA, NO A PARTIR DE LAS DOCE DEL DÍA. ANTES LOS PRIMEROS CRISTIANOS HACÍAN EL AYUNO EUCARÍSTICO, SE PREPARABAN PARA LA MISA DEL DÍA SIGUIENTE A LAS DOCE, DE AHÍ EL AYUNO, DE LO QUE SE TRATA ES DE VERDADERAMENTE SENTIR EL HAMBRE, PRESCINDIR DE ALGÚN GUSTO, LA ABSTINENCIA ADEMÁS DE NO COMER CARNE ROJA ES NO SUPLIRLA CON MANJARES DE OTRO TIPO. LA PENITENCIA, LAS PRÁCTICAS RELIGIOSAS DEBEN IR ACOMPAÑADAS DE BUENAS OBRAS Y CONDUCTAS, NO SE TRATA DE QUEDARSE EN MERAS PRÁCTICAS RELIGIOSAS TAN CONCURRIDAS COMO EL MIÉRCOLES DE CENIZA, DE QUE SIRVE TRAER LA CRUZ EN LA FRENTE SI LLEGO A CASA Y GOLPEO A MI ESPOSA O TRATO MAL A MIS HIJOS, LO QUE DIOS QUIERE EN ESTE TIEMPO, TAL Y COMO LO ESCUCHAMOS DE ISAÍAS ES QUE ROMPAMOS LOS YUGOS Y CADENAS EXCLAVIZANTES, PRACTICAR LA JUSTICIA, NO EXPLOTAR A NUESTROS TRABAJADORES, DEFENDER AL OPRIMIDO [en estos tiempos de tantas irregularidades en las minas manejadas por canadienses y en las que los administradores se hacen justicia por propia mano], LA PENITENCIA NOS AYUDA A ACERCARNOS A DIOS QUIEN QUIERE RECIBIR NUESTRA OFRENDA, NUESTRA PENITENCIA ACOMPAÑADA DE BUENAS OBRAS DE MISERICORDIA Y DE JUSTICIA. LA PENITENCIA NO SÓLO ES PARA ESTE TIEMPO, SINO SIEMPRE, PERO HAY QUE ENTENDERLO COMO LA OCASIÓN DE QUE NOS PODAMOS ACERCARNOS MÁS A DIOS, NO PORQUE TERMINE CUARESMA SIGNIFIQUE QUE DESPUÉS PODAMOS SEGUIR PECANDO, POR ELLO NO INTERPRETEMOS LA PENITENCIA COMO ALGO ESPIRITUAL, QUE SÍ DEBE DE SERLO, PERO SIN PERDER EL VERDADERO SENTIDO DE LA MISMA, QUE NUESTRO CUERPO SIENTA FÍSICAMENTE LA PENITENCIA, QUE SINTAMOS LA ABSTINENCIA Y EL HAMBRE.

R.O. Misa del Domingo 23 de marzo 2014 Basílica.

EVANGELIO DE SAN JUAN. PASAJE DE LA SAMARITANA. CUANDO LA MUJER SE ENCUENTRA A JESÚS EN EL POZO Y ÉL LE PIDE AGUA. EL CURA SEÑALA, HACIENDO UNA EXÉGESIS DE ESTE PASAJE, QUE EL AUTOR DEL EVANGELIO, NO NECESARIAMENTE EL APÓSTOL JUAN, TAL VEZ ALGÚN AMANUENSE DE ÉL O DE SU ESCUELA, TIENE COMO FINALIDAD ENSEÑAR TRES COSAS AL NEOCATECÚMENO, EL QUE VA A RECIBIR EL BAUTISMO, AUNQUE A NOSOTROS BAUTIZADOS NOS RECUERDA ESTA PROFUNDA ENSEÑANZA. CUANDO LA SAMARITANA LE DICE A JESÚS QUE LE DÉ DE ESA AGUA QUE SALTA HASTA LA VIDA ETERNA, EL AGUA VIVA QUE BROTA DE ÉL PARA LA VIDA ETERNA, ALUDIENDO A QUE ESA VIDA DE DIOS SÓLO LA RECIBIREMOS EN LOS SACRAMENTOS, LOS SIETE SACRAMENTOS DE LOS QUE BROTAN TORRENTES DE GRACIAS PARA EL HOMBRE Y QUE SE SALVE, SÓLO EN LOS SACRAMENTOS, ASÍ LO DICE JESÚS, SE ENCUENTRA A DIOS, ESA ES LA PRIMERA ENSEÑANZA. ESTO ES CLARO, NO PODREMOS TENER A DIOS SIN LOS SACRAMENTOS. LA SEGUNDA ENSEÑANZA SE REFIERE A QUE JESÚS NOS ENSEÑA QUE SE DEBE LLEVAR UNA CONDUCTA BUENA CONFORME A LOS MANDAMIENTOS DE DIOS, PARA QUE PODAMOS TENER LA VIDA ETERNA. A LA SAMARITANA LE DICE QUE SU ACTUAL MARIDO NO LO ES DÁNDOSE CUENTA LA MUJER QUE ÉL LO SABE TODO, LA ESTÁ INSTRUYENDO, NOS ESTÁ INSTRUYENDO EN LA ACTUALIDAD, SIN DIOS NOS VAMOS AL INFIERNO, ASÍ TAL CUAL, QUE SI EN LEÓN SE ACABAN DE CASAR DOS HOMOSEXUALES, PUES SE IRÁN AL INFIERNO. LOS MANDAMIENTOS DE DIOS LOS PODEMOS CUMPLIR CON LA AYUDA DE DIOS A TRAVÉS PRECISAMENTE DE LOS SACRAMENTOS, NO HAY OTRA FORMA DE ENCONTRAR A DIOS, NO PORQUE TENGA UN SENTIMIENTO BUENO ME SALVO, ESTÁN LOS MEDIOS PARA LOS CRISTIANOS, CLARO LA SALVACIÓN DE DIOS PARA LOS NO CRISTIANOS DIOS LO HACE A TRAVÉS DE OTRAS VÍAS, PERO PARA LOS CRISTIANOS LA ENSEÑANZA DE SAN JUAN ES CLARA. EL TERCER ELEMENTO DE ESTE HERMOSO PASAJE ES QUE CUANDO LA SAMARITANA VA AL PUEBLO A DECIRLE A SUS PAISANOS QUE HA ENCONTRADOS AL MESÍAS, ELLO NOS IMPLICA A NOSOTROS PARA SER ENVIADOS, SER APÓSTOLOES EN EL

MUNDO, LA TAREA ES ARDUA Y EXIGE COMPROMISO EN LA SOCIEDAD, EN LAS FAMILIAS, EN NUESTRO TRABAJO, TODO ES CAMINO PARA ENCONTRAR LA SALVACIÓN Y LLEVAR A DIOS A TODOS NUESTROS AMIGOS, COMPAÑEROS, A LA SOCIEDAD MISMA, ELLO IMPLICA ESTA GRAN TAREA DE SER APÓSTOL, ENVIADO.

En Guanajuato la Iglesia privilegia una pastoral sacramental, una pastoral de reevangelización, no existe la pastoral social, pues no existen laicos comprometidos en este campo, no ha habido tiempo de prepararla o más bien, existen otro tipo de intereses.

Scanonne, J. (1982) al caracterizar la teología de la liberación, fenómeno complejo que ha marcado al catolicismo latinoamericano, pero que tiene sus etapas, exponentes y su misma metodología, refiere que el punto de partida de esta teología es el pobre como tema, lugar hermenéutico y sujeto de la teología, aunque esta categoría es tan amplia y ambivalente.

Normalmente el exponente de la teología de la liberación debe de pasar de una conversión personal al pobre a una conversión cultural, más amplia y que implicaría criticar las estructuras injustas de una sociedad, el problema es precisamente cómo aterrizar y concretizar este compromiso con el pobre, pues si por un lado se atacan ciertas interpretaciones socioanalíticas que prevalecen en un contexto social u opciones políticas, se van a hacer precisamente desde otras interpretaciones y de otras opciones, que es el cinturón de fuerza de la teología de la liberación.

Para un exponente de la teología de la liberación, el caso de Guanajuato, como se ha venido analizando y exponiendo, las categorías teológicas se traducirían a una expresión abstracta y atemporal en el que la praxis cristiana se reduciría a lo privado (comunitario) y espiritual aunque eso sería solamente el reflejo de un nivel en el que la inteligencia sapiencial del pueblo de Dios, dice Scanonne, J. articula en el plano no científico: métodos de la ciencia teológica, mediaciones críticas de la filosofía y las ciencias del hombre.

El problema, aunque es cierto el diagnóstico, sería, y aquí está el telón de Aquiles de la teología de la liberación, que el pueblo será ayudado por los nuevos científicos teológicos y sociales que pondrán al servicio del pueblo su metodología “científica”, de la sabiduría de los sencillos a la sabiduría de los teólogos o filósofos.

La cultura religiosa en Guanajuato se hace, como lo refiere Scanonne al caracterizar a la teología de la liberación desde lo que según Boff llama la 'articulación sacramental', la cual

corresponde a distintos discursos religiosos: el profético, el pastoral, el de la revisión de vida...En este plano no científico es posible y necesario hacer un atento discernimiento, gracias a la sabiduría teológica y desde ella, a la luz de la Palabra de Dios. Se trata de un primer paso decisivo de discernimiento crítico, aunque no científico, de lo ideológico (en sentido peyorativo) que frecuentemente deforma la percepción y el juicio espontáneos sobre la realidad" (p. 4).

El nivel científico sería dado, claro, por los teólogos de la liberación, que pondrían su arsenal formado por toda su conceptualidad teológica, filosófica, social y política para conocer 'científicamente' la realidad social, esto, precisamente, es lo que refleja todavía la impronta positivista, marxista, cientificista de algunos exponentes de la teología de la liberación que no se sienten a gusto con una mera praxis sacramental y pastoral de la Iglesia.

En esta lógica liberacionista, los católicos en Guanajuato, no están comprometidos en cambiar las estructuras sociales injustas, pero sí lo están desde la metapolítica tradicional del propio catolicismo como queda expuesto en el siguiente apartado.

4.- Parroquia de Marfil.

En las afueras de Guanajuato se encuentra lo que antes era el Mineral de Marfil o de Santiago, erigiéndose una capilla al lado del río actualmente prácticamente seco para hospitalizar a los indios chichimecas, el actual Templo se encuentra al fondo de la cañada donde empieza el ascenso hacia la Sierra, ya es Parroquia la cual tiene este templo (sólo abierto los domingos) y el de arriba, sede de la casa parroquial.

Este se encuentra dedicado a Santiago y San José, en su fachada una vidriera muy dañada de José enseñando a Jesús. En el interior sobre el pequeño baldaquino una Inmaculada Concepción y los dos santos a los lados.

En la única nave se encuentran cuatro gigantescas pinturas de José, dos a cada lado, José enseñando a Jesús el oficio de carpintero, la muerte de San José, San José con el Niño Dios y la glorificación del mismo San José.

Estos dos templos se encuentran bajo la dirección de un párroco, diocesano, muy activo y entregado con los feligreses, joven, aunque enfermo, egresado del Seminario de León y originario de la misma ciudad.

R.O. 7 DE JULIO DE 2013 PARROQUIA DE MARFIL, TEMPLO DE ARRIBA PRÉDICA DE J. S.

UN DOMINGO EN LA MISA DE LAS 9 DE LA MAÑANA MUY CONCURRIDA, EN EL ATRIO SE OBSERVA A LO LEJOS SOBRE LAS MONTAÑAS QUE DOMINAN MARFIL DESDE LA SIERRA DE GUANAJUATO Y EN LA COLINA DONDE SE ENCUENTRA EL CAMPUS MARFIL DE LA UNIVERSIDAD DE GUANAJUATO, EL CIELO TOTALMENTE NUBLADO, GRIS, SE PREPARA LA LLUVIA QUE CAE A RAUDALES EN ESTAS FECHAS, EL EVANGELIO DE SAN LUCAS DE LA MISA SE TRATA DE CUANDO JESUS ENVIA A SUS DISCIPULOS A PREDICAR EL REINO, LOS CUALES AL REGRESAR LE RESPONDEN A JESUS QUE HASTA LOS DEMONIOS SE SOMETEN AL NOMBRE DE JESÚS, EL CUAL MANIFIESTA QUE *VE A SATANAS CAER DEL CIELO COMO UN RAYO*(COMO EL LIBRO DE R. GIRARD). EL CURA PREDICA QUE LA PRINCIPAL TENTACION DEL DEMONIO SOBRE LOS HOMBRES ES LA SOBERBIA, EL NO SER HUMILDES, QUE SE NECESITA LLEVAR EL REINO DE DIOS A LOS HOMBRES CON HUMILDAD, CON SENCILLEZ, QUE *EL HOMBRE ES UN ESPÍRITU ENCARNADO*, NO SOLO LE DEBE DE PREOCUPAR LOS BIENES MATERIALES SINO TAMBIEN LAS COSAS DEL ESPIRITU, COMO SI SE TOMARAN LAS IDEAS DE MARITAIN, EL FILOSOFO FRANCES CONVERSO DEL JUDAISMO.

Pero si un Girard, R. (*Veo a Satán caer como el relámpago*) se atreve hacer una apología intelectual del cristianismo donde Nietzsche no sale bien librado, en Guanajuato se libra un combate apocalíptico contra el diablo, como si se recreara esa lucha cósmica que relata el Apocalipsis, libro complejo pero genial en la que una mujer, la Virgen se vuelve protagonista principal, en una ciudad netamente mariana.

R.O. NATALICIO DE LA VIRGEN MARIA. UN DOMINGO DE SEPTIEMBRE, TEMPLO DE MARFIL DE ABAJO

EVANGELIO DE LUCAS. EL QUE NO LLEVE SU CRUZ Y VENGA EN POS DE MÍ, NO PUEDE SER DISCÍPULO MÍO. DE IGUAL MANERA, CUALQUIERA DE VOSOTROS QUE NO RENUNCIE A TODOS SUS BIENES, NO PUEDE SER DISCÍPULO MÍO. MUCHAS MUJERES LLEVAN A LA VIRGEN NIÑA PARA QUE LAS BENDIGAN.

PREDICA EL PÁRROCO QUE EN ESTE DIA EL MENSAJE DE DIOS ES DISTINTO SE REQUIERE REFLEXIONAR, PENSAR EN LO QUE DICE DIOS PARA NOSOTROS. LA EXIGENCIA DE ANTEPONER LOS VALORES ESPIRITUALES SOBRE LOS MUNDANOS, DIOS QUIERE NUESTRA FELICIDAD, LA PLENITUD DE LA EXISTENCIA, HAY QUE REFLEXIONAR SOBRE LOS MISTERIOS DE DIOS EN ESTE MOMENTO DE NUESTRAS VIDAS, LA EXIGENCIA DEL SEGUIMIENTO ES ANTEPONER TODO POR DIOS. SE REQUIERE LA PAZ DEL MUNDO, CASO DE SIRIA, EL PROBLEMA MUNDIAL ES UN PROBLEMA DE LOS CORAZONES HUMANOS, AHI EMPIEZA TODO. EL MAL SE ENCUENTRA GLOBALIZADO, PERO EL MAL EMPIEZA EN NOSOTROS. LOS INTERESES DEL PETROLEO, DE LA GUERRA EN EL MEDIO ORIENTE, EL PROBLEMA GLOBALIZADO ES IMPORTANTE SOLUCIONARLOS, PERO ESO TIENE SU ORIGEN EN LOS CORAZONES HUMANOS, EL MAL EMPIEZA AHÍ. SATANAS ESTA CONSTANTEMENTE SUGIRIENDO LA GUERRA, EL MAL EN EL MUNDO. EL ROSARIO (NATIVIDAD DE MARIA) ES LA MAYOR ARMA QUE TIENE EL CRISTIANO

PARA DERROTAR A SATANAS, LOS DEMONIOS ASI LO RECONOCEN, UNA MUJER APLASTARÁ LA CABEZA DEL DRAGON, DE LA SERPIENTE, DEL DIABLO FAUTOR DEL MAL.

R.O. EL DIA 14 DE JULIO (2013) EN EL DOMINGO EN LA PARROQUIA DE ABAJO.

EL EVANGELIO TRATA DE LA PARABOLA DEL BUEN SAMARITANO, QUE LE PERMITE AL CRISTIANO EN MEDIO DEL MUNDO HACER UN ANÁLISIS DEL MOMENTO QUE LE TOCA VIVIR EN LA SOCIEDAD, ES LA INTERPELACION QUE DIOS HACE AL HOMBRE EN ESTE MOMENTO DE SU HISTORIA PARA ESTAR CON EL PROJIMO, CON EL QUE ESTA AL LADO DEL CAMINO DE NUESTRAS VIDAS, EL SENTIR COMPASION CON TODOS AQUELLOS QUE NO SOLO TIENEN MISERIAS SOCIALES SINO TAMBIEN MORALES, PUES EL **HOMBRE ES CUERPO Y ALMA**. ESTA PARABOLA ES LA MAS FLAGRANTE BOFETADA AL HOMBRE EN EL MOMENTO PRESENTE, QUÉ HACEMOS POR EL OTRO, POR EL QUE SE ENCUENTRA EN LA MISERIA, EN LA POBREZA, ES EL AYUDARLO A LEVANTARSE, A IR MÁS ALLÁ, COMO LO MANIFIESTA EL MENSAJE EVANGÉLICO, DE UNA MERA AYUDA PARA SALIR DEL PASO, ES IDENTIFICARSE CON EL MISERABLE, MISERICORDIA ES LLEVAR, SEGÚN SUS RAICES ETIMOLÓGICAS, LA MISERIA EN EL CORAZÓN PARA REMIRLAS POR DIOS Y MEDIANTE EL HOMBRE JESÚS, CON EL POBRE NO SOLO MATERIAL SINO ESPIRITUAL, **EL HOMBRE ES ESE ESPIRITU ENCARNADO EN EL MUNDO**, SE DEBE DAR LA PRIMACIA A LO ESPIRITUAL, DE NUEVA CUENTA RESUENA EL MENSAJE DE MARITAIN. LA PARÁBOLA DEL BUEN SAMARITANO ES EL MEJOR ANÁLISIS DE LA REALIDAD SOCIAL QUE NOS PERMITE SABER E INTERPRETAR LAS DOLENCIAS DEL HOMBRE EN LA ACTUALIDAD, PERO NO SÓLO TENER CONOCIMIENTO DE LAS MISERIAS SOCIALES SINO TAMBIEN HACER ALGO, COMPROMETERSE EN ESTE MOMENTO DE NUESTRAS VIDAS CON LOS MÁS DÉBILES Y ENFERMOS QUE TENEMOS A NUESTRO ALREDEDOR.

LO QUE NOS APREMIA ES ESTE MUNDO DE DOLENCIA, DE MISERIA, DE ENFERMEDAD EN EL QUE EL HOMBRE SE ENCUENTRA, EL COMPROMISO CRISTIANO EN LA SOCIEDAD TIENE EL MEJOR MENSAJE EN ESTA PARÁBOLA EVANGÉLICA, NO PODEMOS ESTAR CRUZADOS DE BRAZOS, LA REALIDAD SOCIAL, EL MUNDO MARGINAL NOS LLAMA A DAR RESPUESTAS, DONDE LA CARIDAD SE EXPRESE Y SE MANIFIESTE NO SOLO A NIVEL INDIVIDUAL, FAMILIAR, SINO TAMBIEN A NIVEL SOCIAL. AYUDAR A LOS MÁS DESPROTEGIDOS, A LOS QUE NO TIENEN TRABAJO, SE DEBE TRABAJAR POR MEJORAR LAS CONDICIONES DE VIDA DEL HOMBRE LO QUE IMPLICA, DESDE LUEGO, NO OLVIDAR LA SOLEDAD DEL HOMBRE, LA PARÁBOLA DEL BUEN SAMARITANO ES LUZ QUE ILUMINA LA REALIDAD SOCIAL, JESÚS ES EL BUEN SAMARITANO DE NUESTRAS VIDAS Y DE NUESTRA SOCIEDADES, ESTA PARÁBOLA TIENE UN POTENCIAL ACICATE PARA LOS HOMBRES PARA COMPROMETERSE EN LA SOCIEDAD, PARA COMPROMETERSE CON EL OTRO, CON EL MÁS PRÓXIMO, A VECES EN LA MISMA FAMILIA SE NECESITA DE ESE MENSAJE, DE ESA PALABRA, DE ESE CONSEJO, DE ESA COMPASION, ASUMIR EL DOLOR DEL OTRO. COMO JESÚS SE COMPROMETIÓ CON EL HOMBRE EN GENERAL, LA REALIDAD DEL MAL SE ENCUENTRA PRECISAMENTE EN EL PECADO QUE EXISTE EN EL MUNDO, DE AHÍ DERIVA TODAS LAS INJUSTICIAS EN NUESTRA SOCIEDAD. EL REINO DE CRISTO NO ES PREPOTENTE, EL COMPROMISO CRISTIANO EN LA SOCIEDAD TIENE COMO EJEMPLO LA MISMA VIDA DE CRISTO, EL REINO DE DIOS SE HACE A TRAVES DE LA HUMILDAD, JESUS SIENDO DIOS SE HIZO HOMBRE, SU FUERZA ESTA EN LA CRUZ, LA OMNIPOTENCIA DE DIOS SE REFLEJA EN LA HUMILLACION DE LA CRUZ, ESE ES EL CAMINO DEL HOMBRE EN LA ACTUALIDAD, LA CARIDAD, EL COMPROMISO CON EL OTRO.

R.O. PARROQUIA DE MARFIL, PADRE J. S., FESTIVIDAD DE GUADALUPE 12 DICIEMBRE 2014.

EN LA SOLEMNIDAD DE GUADALUPE QUE FESTEJAMOS HOY QUÉ NOS DICE LA PALABRA DE DIOS EN ESTOS TIEMPOS ACTUALES? SATANAS SIGUE DEVORANDO AL HOMBRE, CRISTO SIGUE SIENDO CRUCIFICADO POR TANTOS ABORTOS. EL PECADO ES DEJARLE AL DIABLO LA PUERTA

ABIERTA, POR ELLO ES NECESARIO QUE NO OLVIDEMOS LOS VIERNES PRIMEROS DE CADA MES. COMULGAR PUES TENEMOS LA PROMESA DE NO MORIR SIN AUXILIO DE LOS SACRAMENTOS, DESPUES DE LAS APARACIONES DE LA GUADALUPANA SATANAS SIGUE VOLVIENDO, POR ELLO DEBEMOS APLACAR LA IRA DE DIOS DE NOSOSTROS QUE SOMOS PECADORES, DE NO SER JUZGADOS, DE NO IR AL INFIERNO QUE MERECEMOS POR NUESTROS PECADOS. LOS BAUTIZADOS TENEMOS EL COMPROMISO DE PEDIR PERDON A DIOS DE DARLE GLORIA Y ALABARLO POR SU MISERICORDIA, PUES SU LUZ ES MAS GRANDE QUE LAS TINIEBLAS DE NUESTRA POBREZA, LA LUZ DE CRISTO SIGUE PERSEVERANDO EN NTOS CORAZONES. HAY QUE DARLE MAS TIEMPO A DIOS EN ESTOS TIEMPOS DE TECNOLOGIA Y DE TANTAS COMUNICACIONES A LAS QUE HAY QUE DARLES SU JUSTO VALOR.

**R. O. MISA DE NOCHEBUENA 24 DICIEMBRE 2013 OBISPO AUXILIAR JUAN FRAUSTO
PALLARES. MARFIL**

LA MISA SE CELEBRA A LAS DIEZ DE LA NOCHE, AUNQUE EL OBISPO VE ANTES LAS OBRAS DE RESTAURACIÓN DEL TEMPLO DE MARFIL EN EL EXTERIOR, EN SU FACHADA. EL DIA DE HOY, CUANDO EMPIEZA LA CELEBRACION EUCARISTICA EL MOTIVO DE SU VISITA ES LA BENDICION Y CONSAGRACION DEL NUEVO ALTAR Y DE LA SEDE DEL ALTAR. EL OBISPO AUXILIAR DE LEON JUAN FRAUSTO PALLARES CELEBRA LA BENDICION DEL NUEVO ALTAR ANTES DELA CONSAGRACIÓN EN LA HOMILIA VA DANDO UNA CATEDRA SOBRE LITURGIA, EL PUEBLO GUANAJUATENSE ES UN PUEBLO ESENCIALMENTE LITURGICO. EL TEMPLO DE MARFIL, EL DE ARRIBA SE ENCUENTRA ATESTADO DE LOS MARFILEÑOS ORGULLOSOS DEL NUEVO ALTAR DE MADERA CON LA IMAGEN DE JESUS TALLADA EVOCANDO LA ULTIMA CENA. EL PÁRROCO HA PROMOVIDO LAS NUEVAS ADQUISICIONES. EL OBISPO COMENTA QUE CUANDO EL CURA SE LLEGA AL ALTAR BESA AL MISMO PORQUE ESTA BESANDO A JESUCRISTO. EN EFECTO, JESUCRISTO ES A UN TIEMPO SACERDOTE, OFRENDA Y ALTAR. LA SEDE ES DONDE SE SIENTA EL SACERDOTE QUE PRESIDE LA EUCARISTIA, SÓLO EL SACERDOTE SE PUEDE SENTAR PORQUE REPRESENTA A CRISTO. JESUCRISTO ES SACERDOTE, ES EL QUE OFRECE EN EL ALTAR EL SACRIFICIO CUYA OFRENDA ES SU PROPIO CUERPO Y SANGRE, ANTES PAN Y VINO QUE SE CONSAGRAN SOBRE EL ALTAR. ADEMAS DE SACERDOTE ES LA VICTIMA QUE DE FORMA INCRUENTA SE VUELVE A OFRECER POR EL MUNDO, ES LA OFRENDA SAGRADA QUE SE LEVA AL PADRE. ASIMISMO, ES ALTAR, PUES EN EL MISMO SE LLEVA A CABO EL SACRIFICIO EXCELSO DE SU ENTREGA, POR ELLO SE BESA AL ALTAR POR PARTE DEL SACERDOTE PUES ES EL MISMO CRISTO. FELICITA EL OBISPO A LOS MARFILEÑOS, LES PREGUNTA DE QUIEN ES EL ALTAR Y LO QUE CONTIENE EL TEMPLO, DE LOS CATÓLICOS, DE USTEDES, POR ESO LES FELICITO A USTEDES EN ESTA NAVIDAD PORQUE HAN ENTREGADO A DIOS LO MEJOR DE USTEDES, ADORNAR LA CASA DE DIOS HA IMPLICADO EL SACRIFICIO Y LA ENTREGA DE USTEDES, POR ELLO DEBEN DE CUIDAR ESTOS TEMPLOS ANTE TANTAS PROFANACIONES Y ROBOS SACRÍLEGOS QUE OCURREN. EN ESTA NAVIDAD QUE SE CELEBRA ADORAMOS EL MISTERIO INSONDABLE DE UN DIOS QUE SE HACE HOMBRE, COMO UNO DE NOSOTROS, SIN OLVIDAR QUE LA FECHA MAS IMPORTANTE DEL CALENDARIO LITURGICO ES LA PASCUA DE LA RESURRECCION DE CRISTO, PONE ÉNFASIS EN ELLO, AUNQUE LA MISMA ENCARNACION TIENE COMO PUNTO CULMINANTE LA OTRA NOCHE EN LA QUE CRISTO VENCE LA MUERTE, LA NOCHE DEL SABADO SANTO, LA DE LA VIGILIA PASCUAL.

En esta parroquia si no puede verse una pastoral social o cursos de formación en DSI por la que los laicos pudieran tener un compromiso social y político en la sociedad en que viven, si se tiene, por otro lado, una pastoral de liturgia en la que el propio cura

párroco es experto organizando a los laicos en la liturgia católica, como se muestra en la misma prédica del obispo auxiliar.

5.- El Templo de Belén, frente al Mercado Hidalgo.

Este templo debe su fábrica a la munificencia también del Conde de Valenciana, ubicado debajo de la Alhóndiga es de fuertes muros y una cúpula prominente que sólo se aprecia desde una panorámica o bajando de la Alhóndiga o desde Plaza de la Paz, de cuartel en la época de la revolución todo su edificio pasó a la Universidad de Guanajuato, conservándose el Templo abierto al culto y con gran presencia de los guanajuatenses, pareciera una capilla, enorme capilla universitaria, desde el sagrario se escucha, aunque existe un gran silencio en este recinto, el murmullo de los estudiantes.

Los martes se reúnen los carismáticos en la nave del Templo, y todos los días antes de las ocho de la mañana se reúnen grupos de católicos laicos a rezar el oficio de las horas, incluyendo el oficio de lectura, para inmediatamente después salir a repartir la comunión a los enfermos.

6.- Templo de San Francisco.

Sobre la calle peatonal de Sopeña y de la cual salen los diversos callejones que llevan al Pípila o a la avenida panorámica de Guanajuato, pasando el Teatro Juárez se llega al Templo de San Francisco y al de la Santa Casa cuyo recinto es sólo el que está debajo de la cúpula.

El de San Francisco se encuentra bajo los auspicios de los franciscanos, dos sacerdotes, y siempre con afluencia de gente a la misa de las siete de la noche, sobre todo en las misas de difuntos, todos los jueves antes de la misa con la Eucaristía expuesta se reúnen personas de la orden tercera a meditar tomando algunas letras de la Sagrada Escritura, a unos pocos pasos más, en la Santa Casa, con el Santísimo expuesto en una custodia pequeña, unas cuantas personas se encuentran de igual forma meditando.

R.O. TEMPLO SAN FRANCISCO JUEVES 20 FEBRERO 2014.

LOS FELIGRESES LLEVAN IMÁGENES DEL SANTO NIÑO DE PRAGA PARA BENDECIRLAS.

EVANGELIO MATEO CONFESION DE PEDRO

EL CURA RESALTA EN SU HOMILIA QUE LA EUCARISTIA TIENE LA FUERZA TERAPÉUTICA EN ESTOS TIEMPOS PARA CONFESAR A CRISTO. TODO LO QUE SE PUEDE DECIR DE CRISTO EN NUESTROS TIEMPOS SE LO DEBEMOS AL ESPIRITU SANTO QUE NOS LO COMUNICA Y NOS ENSEÑA. PEDRO CONFIESA Y LUEGO SE APARTA DE LA PREDICCIÓN QUE JESUS HACE DE LA PASIÓN, LOS PENSAMIENTOS DE LOS HOMBRES NO SON LOS PENSAMIENTOS DE DIOS, LOS HOMBRES SE AFANAN EN SU SABIDURIA NO EN LA DE DIOS, LOS HOMBRES SOLO SE CONFORMAN CON EL ARBOL DE LA CIENCIA DEL BIEN Y DEL MAL NO CON EL DEL ARBOL DE LA VIDA QUE ES CRISTO MISMO, LA SABIDURIA INFINITA DE DIOS. EL PADRE FRANCISCANO DICE QUE HAY QUE ESTAR ABIERTO A LA PALABRA DE DIOS QUE SE CONFORMA CON LAS LECTURAS DE LA SAGRADA ESCRITURA PREPARANDO EL BANQUETE DEL CUERPO Y LA SANGRE DE CRISTO. LA PALABRA DE DIOS ES EL ARBOL DE LA VIDA QUE OFRECE NO LA CIENCIA DEL BIEN Y DEL MAL SINO UN FRUTO BENDITO QUE ES EL MISMO CRISTO, YA QUE COMO EXPLICA SAN EFREN, CRISTO ES ESA BEBIDA ESPIRITUAL, ES LA ROCA QUE SE ABRIÓ EN EL DESIERTO CUANDO LOS ISRAELITAS SALIERON DE EGIPTO. ES EL FRUTO DEL QUE PODEMOS ALIMENTARNOS, DEL QUE PODEMOS SACIARNOS SIN AGOTAR LA FUENTE MISMA DE LA GRACIA: CRISTO, NUESTRA SABIDURÍA, ESE ES NUESTRO TESORO, EN EL MUNDO SE ENCUENTRA NUESTRO TESORO, NUESTRA TAREA ES TRABAJAR PARA CONSEGUIR ESE TESORO ESCONDIDO QUE HAY QUE DESENTERRAR, ESA ES LA SABIDURÍA QUE SE ENCUENTRA OCULTA, HAY QUE BUSCARLA Y AL BUSCARLA ES QUE LA DESEAMOS, AL ENCONTRAR LA SABIDURIA PODEMOS ASI CONFESAR NUESTROS PECADOS, NUESTRA MALDAD, PERO DE AHÍ SEGUIMOS A LA ACCION DE GRACIAS Y LA ALABANZA A NUESTRO DIOS, NUESTRO PASO SIGUIENTE QUERIDOS HERMANOS, DESPUES DE ENSALZAR A DIOS, ES EDIFICAR Y AMAR AL PROJIMO. DEBEMOS MEDITAR LA SABIDURIA PARA LUEGO PROCLAMAR LA JUSTICIA, EL EVANGELIO DEL DOMINGO Y DEL PROXIMO NOS HABLA DIOS DEL AMOR A DIOS Y AL PRÓJIMO, ESA ES LA AUTENTICA SABIDURIA, LLEVAR EN NUESTROS CORAZONES LA LEY DE DIOS, JESÚS ES LA SABIDURIA, EL ES LA PALABRA Y PALABRA DE DIOS.

Guanajuato es un claro ejemplo de tradicionalismo, lo que no es peyorativo en absoluto, al contrario, es parte del ser nacional y tiene sus repercusiones en la política en sentido amplio, de cómo se construye una identidad nacional o la misma, cosa pública.

Monsiváis, C. (2014), en su polémica con Octavio Paz, refería que para el Nobel de literatura, el tradicionalismo no le parecía ni bueno ni malo en sí mismo: es un fenómeno social y su influencia, puede ser positiva o negativa, depende de los circunstancias y del momento, que las creencias duran más que las ideologías, así, en “México no han sido los profesionales del antimperialismo los que han resistido mejor, sino la gente humilde que hace peregrinaciones al Santuario de la Virgen de Guadalupe. Nuestro país sobrevive gracias a su tradicionalismo” (p. 35).

Para el liberal Monsiváis le parecía bueno ese tradicionalismo pero se preguntaba si sólo la religiosidad evitaría una colonización de México, cuestionaba a Paz si existían dos Méxicos no en la contradicción de dos clases sino de dos países, Monsiváis, por el contrario sostiene que estamos ante un solo país, “el lujo de una de cuyas partes

depende de la miseria y la marginalidad de la otra y en donde el tradicionalismo, lejos de seguir inmóvil, se modifica con enorme rapidez” (p. 35).

Existe un solo México, pero tiene sus diversas dimensiones, la religiosidad del mexicano es significativa, viene desde los prehispánicos, Guanajuato es un ejemplo del más recio mestizaje y donde el catolicismo deja su impronta en su cultura, a pesar de la secularización en muchos sectores de su población.

7.- El Templo de Valenciana.

Situado sobre Guanajuato se tiene una espectacular vista de la ciudad, edificio engalanado por una fachada barroca con una Trinidad antropomórfica, al igual que la Compañía y Cata, en el interior, tres soberbios retablos que recuerdan al catolicismo barroco novohispano y de la Contrareforma y pinturas gigantes sobre la nave, el cura ha protegido este recinto de la incuria de los guías de turistas, lo que fuera el antiguo convento y su claustro ahora lo ocupa la Facultad de Filosofía y Letras de la Universidad de Guanajuato.

El Templo de San Cayetano es testigo significativo de lo que fue la riqueza minera de Guanajuato, sólo hay misas a las 7 de la mañana en la capilla anexa y cuya entrada se encuentra también engalanada con una fachada de buena fábrica artística por el lado del altar principal.

Capilla acogedora con ventanas al exterior y simulando otras hacia el lado del altar, el cura párroco fue en otro tiempo abad de la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato, el Padre Rafael Ramírez con 93 años, de la misma generación del Padre Torres encargado de San Diego, también se ocupa el cura Ramírez del Templo de Cata o del Señor de Villaseca en el fondo de la cañada hacia Guanajuato y sobre ella, el Templo de la Merced con una vista espectacular de Guanajuato.

R.O. TEMPLO VALENCIANA 22 DE FEBRERO 2014.

FIESTA CATEDRA DE SAN PEDRO APOSTOL, SÁBADO, AMANECIENDO SOLO CUATRO MUJERES Y DOS HOMBRES EN MISA DE LAS SIETE DE LA MAÑANA.

CURA: RAFAEL RAMIREZ, 93 AÑOS, 15 AÑOS EN VALENCIANA, CATA, ABAD EMERITO DE LA BASILICA, EL PADRE JUAN LE SUCEDIÓ.

EN ESTOS TIEMPOS DE CONFUSION Y TINIEBLAS, LA FIESTA DE HOY LE PEDIMOS A DIOS LA FUERZA DE LA FE PARA RECORDAR LA VOCACION QUE TENEMOS DESDE NUESTRO BAUTISMO Y QUE ALUMBREMOS NUESTRO MUNDO CON ESTA LUMBRERA DE LA FE QUE NOS VIENE DE PEDRO. COMO DECIA PEDRO EN SU CARTA, SOMOS PIEDRAS VIVAS DEL GRAN TEMPLO DEL ESPIRITU SANTO DE DIOS, LAS GRANDES MOLES DE NUESTROS TEMPLOS EN GUANAJUATO, USANDO UN PENSAMIENTO DE SAN LEON MAGNO, NO SON MÁS QUE EL REFLEJO DE LA FIRMEZA DE LA FE, LAS CUPULAS Y EDIFICIOS SAGRADOS SE ENCUENTRAN LLAMADOS A PENETRAR EN EL CIELO, APOYADOS EN LA FIRMEZA DE NUESTRA FE EN ESTOS TIEMPOS DE GUERRA Y CONFUSION (UCRANIA-VENEZUELA). A LA SALIDA DEL TEMPLO DE VALENCIANA SE TIENE ESA VISTA PANORÁMICA DE GUANAJUATO, DONDE LAS CÚPULAS COLORIDAS DE SUS TEMPLOS EMERGEN EN EL HORIZONTE Y, EN EFECTO, NO SE HUNDEN EN LAS CAÑADAS, MÁS BIEN, LAS CAÑADAS GANAN EN ALTURA Y DIMENSIÓN, Y, A LO LEJOS, APENAS VISIBLE, SE YERGUE EL MONUMENTO A CRISTO REY COMO DANDO LA ESPALDA A GUANAJUATO, PARAFRASEANDO A PEGUY, NO COMO SE OLVIDARA DE GUANAJUATO SINO COMO PRESIDENDO LA MARCHA DE LA HISTORIA Y DETENIENDO LA CÓLERA DIVINA, SÓLO LOS PADRES NUESTROS Y LAS AVE MARÍAS DE LA GENTE SENCILLA DE GUANAJUATO AYUDAN A ESE CRISTO REY QUE DOMINA EL HORIZONTE DE LAS SERRANÍAS Y DE LAS MONTAÑAS DE HIERRO (DE SUS FÁBRICAS) DEL GUANAJUATO, DEL MÉXICO MODERNO.

8.- Parroquia del Patrocinio de María, La Yerbabuena, Guanajuato.

Si se le cuestionara a un exponente de la teología de la liberación sobre el catolicismo en Guanajuato bien podría argumentar en el sentido de que no existe un compromiso sociopolítico de parte de los católicos que tendieran a un cambio de estructuras económicas, sociales, políticas.

Parecería que todo en Guanajuato tiende a la conversión personal, a enaltecer los aspectos estrictamente religiosos de la persona sin mayor incidencia, aparentemente, en la sociedad, en la política y en la cultura. No cabe duda que el compromiso es difuso y genérico, se insiste, el compromiso es estrictamente religioso, espiritual, lo que denota no una crítica, aunque daría lugar a ella por esa falta de mayor trascendencia en lo social y político.

El compromiso lo toma cada católico en lo particular, en su entorno en el que vive, sólo en cuanto a sus exigencias más inmediatas sin que exista una acción a nivel grupal, parroquial, como movimiento hacia el exterior social, sólo en cuanto a su manifestación religiosa socio cultural en procesiones, rosarios vivientes, actos litúrgicos.

Las comunidades católicas apenas tienen la sensibilidad para hacer una crítica social, se reduce sólo a una crítica a la falta de moralidad, el no tomarse en cuenta los valores religiosos, espirituales, sobre todo, la indiferencia en las cuestiones espirituales, qué se

podría decir de las sociales y políticas, las cuales sólo se reducen coyunturalmente a intentos de reformas legislativas más bien a nivel institucional por parte de la Iglesia católica.

Aunque la crítica que podría hacerse a los católicos podría extenderse a todos los grupos religiosos de la región, del Estado, de la misma sociedad guanajuatense.

Todo el estilo de vida de los católicos en Guanajuato es el compromiso religioso, espiritual, evangelizador dentro del ámbito de la Iglesia.

Un ejemplo de ello es el caso de la Parroquia de Yerbabuena en las afueras de Guanajuato, en la carretera hacia San Miguel de Allende, con pujante vida espiritual, más que religiosa, por parte de personas del sector popular.

R.O. 1° y 14 de Marzo de 2013.

A CONTINUACIÓN DEL BOULEVARD EUQUERIO GUERRERO LA MANCHA URBANA DE GUANAJUATO HA CRECIDO CONSIDERABLEMENTE EN HORIZONTAL DEJANDO LAS CAÑADAS MISMAS QUE SE ENCUENTRAN POBLADÍSIMAS TANTO EN LOS BARRIOS UNIVERSITARIOS, GUBERNAMENTALES, RESIDENCIALES Y POPULARES. SOBRE EL DICHO BOULEVARD HAY UNA BIFURCACIÓN HACIA LA ZONA DE PUENTECILLAS DONDE SE ENCUENTRA EL CENTRO DE READAPTACIÓN SOCIAL, OFICINAS DE LA SECRETARÍA DE EDUCACIÓN, UNIVERSIDADES, ESCUELAS, ZONA HOTELERA HACIA CUEVAS, CARRETERA QUE SE CONECTA CON LA LIBRE A IRAPUATO. DEJANDO LA BIFURCACIÓN A PUENTECILLAS COMIENZA LA CARRETERA DE GUANAJUATO A JUVENTINO ROSAS Y DE AHÍ A CELAYA, PERO ANTES SE ENCUENTRA LA COLONIA DE LA SAUCEDA, PEQUEÑO POBLADO HACIA SAN MIGUEL DE ALLENDE CUYA PARROQUIA TIENE TRES SACERDOTES DE UNA CONGREGACIÓN MEXICANA DE OPERARIOS DE CRISTO REY. MÁS ADELANTE DE LA SAUCEDA EXISTE OTRO CRUCERO QUE CONECTA HACIA SAN MIGUEL DE ALLENDE CUYO PAISAJE ES MUY VERDOSO, MÁS AGRESTE HACIA JUVENTINO ROSAS. YA ESTÁ EN PROYECTO LA NUEVA AUTOPISTA A SAN MIGUEL DE ALLENDE QUE DETONARÁ LA ECONOMÍA FRÁGIL DE GUANAJUATO, PUES SAN MIGUEL DE ALLENDE TIENE MUCHO MÁS INVERSIÓN QUE GUANAJUATO REZAGADO EN CUESTIÓN DEL TURISMO SIENDO QUE TIENE MÁS POTENCIALIDAD QUE EL MISMO SAN MIGUEL. SALIENDO DE GUANAJUATO SOBRE EL KM. 9.5 A UN LADO DE LA CARRETERA, PRÁCTICAMENTE SALIENDO DE LA CIUDAD EN FRENTE SE ENCUENTRA LA PARROQUIA DEL PATROCINIO DE MARÍA, TOMANDO LA CALLE RECIÉN EMPEDRADA DEL LADO CONTRARIO A UNOS 200 MTS. EXISTE UN COMPLEJO DE RECINTOS COMUNALES, UNA ESCUELA PRIMARIA Y LA IGLESIA ANTES DICHA, LA CUAL TIENE UN ATRIO Y AL LADO UN PATIO GRANDE, CONFIGURANDO UNA PEQUEÑA PLAZA BARDEADA Y CUYA ENTRADA PRINCIPAL DA DIRECTAMENTE A LA IGLESIA QUE SE ENCUENTRA AL FONDO, A LA QUE SE SUBE CON UNOS PEQUEÑOS ESCALONES. FUERA DE LA PLAZUELA SE PONEN LOS TIANGUIS CADA LUNES DE LA SEMANA A UN LADO DE UN PEQUEÑO RIACHUELO PRÁCTICAMENTE SECO. LA ZONA DONDE SE ENCUENTRA LA IGLESIA ES DE CARÁCTER POPULAR, POBRE, AUNQUE HAY ALGUNAS CASAS, HACIA EL CERRO, CUYOS HABITANTES ENTRAN Y SALEN CON SUS AUTOMÓVILES, TODOS LOS DÍAS ENTRE SEMANA HAY MISA DE 7:30 DE LA MAÑANA MUY CONCURRIDA. SE ENCUENTRA ANTES DE LA IGLESIA HABITACIONES

Y OFICINAS DE LA CASA DE LOS DOS CURAS QUE ATIENDEN LA PARROQUIA. LA IGLESIA TIENE UNA PEQUEÑA TORRE, CASI IMPERCEPTIBLE DESDE LA CARRETERA.

POR DENTRO LA IGLESITA DE YERBABUENA TIENE UNA SOLA NAVE, UN PEQUEÑO CRUCERO EN EL QUE SE ENCUENTRA PROVISIONALMENTE UN ALTAR SENCILLO DE MADERA PUES EL DE PIEDRA ESTÁ EN CONSTRUCCIÓN. [YA TERMINADO]. TIENE DOS HILERAS DE BANCAS DE MADERA, MEDIO DETERIORADAS Y CUYOS RECLINATORIOS SE ENCUENTRAN MUY DESGASTADOS. TRAS EL ALTAR SE ENCUENTRA UNA URNA EN FORMA DE BALDAQUINO CORONADO POR UNA CUPULITA Y EN CUYO INTERIOR SE ENCUENTRA LA FIGURA DE LA VIRGEN MARÍA, EN SU BRAZO IZQUIERDO TIENE CARGANDO AL NIÑO DIOS Y EN SU MANO DERECHA COMO BENDICIENDO UNA ROSA Y EL ROSTRO DE LA VIRGEN MIRA HACIA AFUERA DE LA IGLESITA, LA IMAGEN ES MUY AGRADABLE A LA VISTA. EL TEMPLO SE ENCUENTRA ABOVEDADO CON RECUBRIMIENTO DE LADRILLO LO QUE DE LA CIERTA IMPRESIÓN DE ALTURA PERO TAMBIÉN DE FRESCURA. LA FIGURA DE LA VIRGEN ES AGRADABLE Y HERMOSA, CON UN SEMBLANTE ENTRE HUMILDE PERO EN LA QUE SE DEMUESTRA LA GRANDEZA. AL LADO DE LA VIRGEN SE ENCUENTRA UN CRUCIFIJO GRANDE DE MUY BUENA TALLA, Y JESÚS SE ENCUENTRA CASI DESNUDO, SOLO CUBIERTO POR UNA MANTA BLANCA. LA POSE DE JESÚS CRUCIFICADO ES RECLINANDO SU SEMBLANTE HACIA SU LADO DERECHO YA MUERTO PERO CON EL ROSTRO TRANQUILO, INVITA A QUE LOS FIELES HAGAN ORACIÓN CONTEMPLÁNDOLO. SOBRE LOS MUROS LATERALES SE ENCUENTRAN SIETE PEQUEÑAS FIGURAS A CADA LADO, ES EL VÍA CRUCIS, CADA ESCENA ES DE BUENA MANUFACTURA, MUY BIEN HECHAS, E INVITAN DE IGUAL FORMA A DETENERSE EN CADA HISTORIA EN PARTICULAR QUE REPRESENTAN. SOBRE EL CRUCERO LOS BRAZOS SE ALARGAN, SI CASO, UNOS 6 MTS DE CADA LADO. MIRANDO DE FRENTE HACIA EL ALTAR DEL LADO IZQUIERDO SE ENCUENTRA UN CUADRO DE LA VIRGEN DE GUADALUPE Y OTRO CUADRO QUE REPRESENTA A LA TRINIDAD, DE FORMA ANTROPOMÓRFICA, MUY CARACTERÍSTICA DE LA REGIÓN. POR EL LADO DERECHO DEL CRUCERO HAY OTRA HILERA DE BANCAS Y UN VANO GRANDE EN EL QUE ESTÁ EL SAGRARIO CON LO MÁS SAGRADO PARA LOS CATÓLICOS, LA EUCARISTÍA, PRESIDIDO O CUSTODIADO POR FIGURAS DE DOS ANGELITOS DE PIEDRA, ROBUSTOS QUE TIENEN EN SUS MANOS UNOS CORDEROS, LA PUERTA DEL SAGRARIO TIENE A LOS CUATRO EVANGELISTAS SIMBOLIZADOS POR UN ÁGUILA, UN BUEY, UN LEÓN Y UN HOMBRE, TODOS CON ALAS A LA MANERA DE ÁNGELES. LA PUERTA DEL SAGRARIO TIENE UN CORDERO Y COMO FONDO UN CÁLIZ SOBRE EL CUAL APARECE UNA FORMA BLANCA, ES DECIR, LA EUCARISTÍA. DEL LADO DEL SAGRARIO ESTÁN UNAS URNAS PARA CENIZAS DE DIFUNTOS. FRENTE AL SAGRARIO CUATRO RECLINATORIOS, AL FONDO DEL CRUCERO UNA PEQUEÑA FIGURA DEL SAGRADO CORAZÓN DE JESÚS. CONTRARIO A OTRAS IGLESIAS DE GUANAJUATO, LOS LADOS LATERALES, CON EXCEPCIÓN DEL VIACRUCIS, NO TIENEN FIGURAS DE SANTOS. COMO ES PRIMERO DE MES SE EXPONE EL SANTÍSIMO DESPUÉS DE MISA, A LAS 10:30 HORAS DE LA MAÑANA SE ENCUENTRAN ALGUNOS FELIGRESES EN EL INTERIOR DEL TEMPLO HACIENDO ORACIÓN ANTE EL ALTAR PROVISIONAL EN EL QUE SE ENCUENTRA UNA CUSTODIA DE GRANDES DIMENSIONES CON LA HOSTIA BLANCA EN EL CÍRCULO O EN EL ÓCULO CENTRAL DE LA PROPIA CUSTODIA. EN EL FUSTE O COLUMNA DE LA CUSTODIA SE ENCUENTRA UN ÁNGEL ERGUIDO, DESDE LUEGO CADA RAYO QUE SALEN DE LA PARTE SUPERIOR Y CENTRAL DE LA CUSTODIA. HAY SILENCIO EN EL INTERIOR DEL TEMPLO, SÓLO SE ESCUCHAN EL CANTO DE LOS PÁJAROS EN EL PATIO DEL ATRIO DE LA IGLESIA. HAY CUATRO MUJERES EN LA PARTE DELANTERA, DOS MUY JÓVENES, CON SUS TRENSAS MUY TÍPICAS EN LAS MUJERES HUMILDES DE LA REGIÓN, DEBIDAMENTE RECOGIDAS, LAS DOS SE ENCUENTRAN HINCADAS, PASA MÁS DE TREINTA MINUTOS Y SIGUEN EN SILENCIO MIRANDO LA CUSTODIA CON EL SANTÍSIMO EXPUESTO. HAY DOS MUJERES MADURAS CON SUS REBOZOS QUE CUBREN SUS CABEZAS. UNA PAREJA QUE LLEGA EN ESE MOMENTO. EN LA PARTE TRASERA DEL TEMPLO SE ENCUENTRA UN VIEJECITO COMO DE 68 AÑOS, CIERRA LOS OJOS, PERO SE LEVANTA Y VA ANTE UN PEQUEÑO LIBRERO O MUEBLE QUE CONTIENE FOLLETOS DE DOCTRINA CATÓLICA EVC, MUY FAMOSOS EN LAS IGLESIAS, SE

VENDEN, Y TIENEN BUEN CONTENIDO, LOS MISMOS SE HACEN EN LA CIUDAD DE MÉXICO POR LA GLORIETA DEL METRO INSURGENTES. EL VIEJECITO TOMA UNO DE LOS FOLLETITOS Y SE PONE A LEERLO O MEDITARLO. OTRO ADULTO SE ENCUENTRA TAMBIÉN MIRANDO A LA CUSTODIA. LAS MUJERES HINCADAS TIENEN LA PIEL BRONCEADA, CON VESTIDURAS SENCILLAS, SON DELGADAS, SU ROSTRO TÍPICO DE LA REGIÓN GUANAJUATENSE NO ES FEO, SIN MAQUILLAJE, MUJERES QUE DEJAN A SUS HIJOS EN LA ESCUELA QUE SE ENCUENTRA AL LADO Y PASAN A LA IGLESIA PARA HACER ORACIÓN. SIGUE PASANDO EL TIEMPO Y CONTINÚAN HINCADAS, MÁS DE MEDIA HORA Y COMIENZAN A REZAR EN VOZ ALTA, INTERCALANDO CON CANTOS, SIN NINGÚN INSTRUMENTO, TIENEN VOZ QUE NO MOLESTA EL OÍDO, MUSITAN CANTANDO MIRANDO LA EUCARISTÍA *“con sencillez te entregas a mí, templo de la Santa Trinidad, te quiero comulgar Señor”*, siguen rezando: *“tú también puedes ser feliz, Señor Jesús ven a mi corazón, te acepto como Salvador, dame tu vida en abundancia, haz de mí la persona que tú quieras que sea”*, en medio de la reflexión se intercala con alabanzas a Jesús sacramentado, continúan musitando *“por las noches que atravieso tú eres mi Esperanza”*. AL LADO DEL ALTAR PENDEN SOBRE EL TECHO DOS CARTELES DE COLOR MORADO (SÍMBOLO DE LA CUARESMA), MIRANDO DE FRENTE HACIA EL ALTAR, EL CARTEL IZQUIERDO DICE “EL SEÑOR ES MI LUZ Y MI SALVACIÓN”, EL DERECHO DICE: “MIENTRAS ORABA SU ROSTRO CAMBIÓ DE ASPECTO”, QUE SE REFIERE A LA TRANSFIGURACIÓN DE JESÚS EN EL MONTE TABOR, ES COMO EL TELÓN DE FONDO QUE TIENE ÉSTOS FIELES QUE SE ENCUENTRAN ANTE LA EUCARISTÍA, FRASES QUE INVITAN A LA REFLEXIÓN, A LA CONTEMPLACIÓN. DENTRO DEL TEMPLO SENCILLO DE YERBABUENA, AL LADO DE LA CARRETERA, CON EL CALOR SECO DE LA ESTACIÓN CON SU PEQUEÑA TORRE CAMPANARIO DE LADRILLO, SENCILLO, UNAS MUJERES SENCILLAS, HUMILDES, DEL PUEBLO GUANAJUATENSE, SE ENCUENTRAN EN CONTEMPLACIÓN, REFLEXIONANDO, PIDIENDO MISERICORDIA, LA SABIDURÍA DEL MUNDO ES TAN DISTINTA A LA DE ESTAS MUJERES QUE SÓLO ADORAN Y PIDEN MISERICORDIA, DICEN *“SEÑOR NOS CONFORMAMOS CON TU MISERICORDIA”* Y SIGUEN ADORANDO A JESÚS SACRAMENTADO, LLEGA UNA SEÑORA GORDITA CON OJOS MUY SALTONES, BLANCA, NO SE SIENTA EN LA BANCA SINO PRÁCTICAMENTE EN EL SUELO Y REZA EL PADRENUESTRO, SE NOTA QUE ESTÁ ‘MAL’ DE SUS FACULTADES MENTALES, PERO LA LOCURA ES TAN RELATIVA, HACIA VALENCIANA FRENTE A LA IGLESIA Y EL PATIO DONDE SE ENCUENTRA LA FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS DE LA UNIVERSIDAD DE GUANAJUATO, AL OTRO LADO DE LA CARRETERA, HACIA LA ANTIGUA MINA DE VALENCIANA SE ENCUENTRA EL CIMAT DONDE SE PREPARAN LOS FUTUROS MATEMÁTICOS DEL PAÍS, PODRÍAMOS DECIR QUE SON PERSONAS DE COEFICIENTE INTELECTUAL ELEVADO, PERO ESO NO HACE QUE SEAN MEJORES PERSONAS PUES LA LOCURA SE ENCUENTRA TAMBIÉN EN ESTOS LUGARES, OTRO TIPO DE LOCURAS, TAMBIÉN HAY LOCURAS MORALES. LOS ‘LOQUITOS’ SON PARTE ACTIVA EN LOS TEMPLOS DE GUANAJUATO. CADA UNO CON SUS LOCURAS. AUNQUE, HAY DE LOCURAS A LOCURAS, A VECES LOS “LOQUITOS” REZAN MÁS QUE LOS CUERDOS.

LA COMUNIDAD DE ESTA PARROQUIA DE YERBABUENA SE REÚNE DE IGUAL FORMA TODOS LOS JUEVES A LAS TRES DE LA TARDE, EN PLENO SOL, O EN PLENO FRÍO, A LA SALIDA DE LA ESCUELA, EN PLENAS LABORES, LOS NIÑOS ACOMPAÑAN A SUS MADRES O ABUELAS A REZAR EL ROSARIO DE LA MISERICORDIA, SIEMPRE VA UNA MUJER CON SU NIÑA DE UNOS DOS AÑOS, REGORDETA, EN LO QUE SU MADRE CONTEMPLA, LA NIÑA JUGUETEABA CON UNA DE SUS MANOS, LA OTRA SÓLO TIENE UN MUÑONCITO QUE NO ES OBSTÁCULO PARA DIVERTIRSE EN MEDIO DE LA ORACIÓN, HAY MÁS MUJERES QUE HOMBRES, SÓLO DOS EN ESTE DÍA 14 DE MARZO DE 2013. LA RELIGIOSIDAD Y ESPIRITUALIDAD POPULAR DE ESTA COMUNIDAD DE YERBABUENA SE ENCUENTRA INMERSA EN LA ESPIRITUALIDAD DE UNA MONJA CANONIZADA POR JUAN PABLO II: LA POLACA FAUSTINA KOWALSKA, LA COMUNIDAD DE YERBABUENA SÓLO PIDE UNA COSA: MISERICORDIA. EN EFECTO, A LAS TRES DE LA TARDE DE CADA JUEVES, EL SACERDOTE COMIENZA CON LA CORONILLA Y ROSARIO A LA DIVINA MISERICORDIA. TODO GUANAJUATO SE ENCUENTRA INMERSO EN SU TRABAJO, SUS ESTUDIOS, LABORES

DOMÉSTICAS, O SIMPLEMENTE DEAMBULANDO POR SUS CALLES Y UNAS CUANTAS MUJERES HINCADAS DURANTE MEDIA HORA IMPLORAN MISERICORDIA A LA DIVINIDAD ENCERRADA EN LA HOSTIA BLANCA DE LA CUSTODIA QUE EL CURA PONE SOBRE EL ALTAR. EL CURA EN TURNO SE HINCA Y ALGUNA SEÑORA EMPIEZA A DIRIGIR EL ROSARIO, SE MUSITA UNPADRENUESTRO, UN AVEMARÍA Y UN Credo, EL CUAL SE REZA Y PRONUNCIA PAUSADAMENTE, ES EL Credo QUE SE LLAMA NICENOCONSTANTINOPOLITANO, MÁS FILOSÓFICO QUE EL DENOMINADO DE LOS APÓSTOLES. EL ROSARIO ES MÁS BREVE, HAY UNA ADOLESCENTE QUE VIENE CON SU MADRE Y TIENE EN SUS MANOS UN ROSARIO CON EL QUE JUGUETEABA, PERO SIGUE EL REZO, DESPUÉS, EN LAS CUENTAS DEL ROSARIO CORRESPONDIENTES AL PADRENUESTRO, SE DICEN LAS SIGUIENTES PALABRAS:

Padre Eterno, te ofrezco el Cuerpo, Sangre, Alma y Divinidad de tu amadísimo Hijo, Nuestro Señor Jesucristo, como propiciación de nuestros pecados y de los del mundo entero.

En las cuentas del AVEMARÍA, se va cantando por diez veces:

Por tu dolorosa Pasión, ten misericordia de nosotros y del mundo entero.

Al terminar se dicen tres veces estas palabras:

Santo Dios, Santo Fuerte, Santo Inmortal, ten piedad de nosotros y del mundo entero.

Luego se continúa con una oración: *Expiraste, Jesús, pero Tu muerte hizo brotar un manantial de vida para las almas y el océano de Tu misericordia inundó todo el mundo. Oh, Fuente de Vida, insondable misericordia divina, anega el mundo entero derramando sobre nosotros hasta Tu última gota.* Al terminar el rosario se rezan unas letanías, como rogativas:

Señor, ten piedad de nosotros.

Cristo, ten piedad de nosotros.

Señor, ten piedad de nosotros.

Jesucristo, óyenos: Jesucristo escúchanos.

Dios Padre Celestial, ten piedad de nosotros.

Dios Hijo, Redentor del mundo, ten piedad de nosotros.

Dios Espíritu Santo, ten piedad de nosotros.

**Santísima Trinidad, que sois Un solo y verdadero Dios, ten piedad
De nosotros.**

Luego, quien dirige el rosario continúa con la letanía y a cada una se responde con un **EN TÍ CONFÍO***

1.- Jesús, Rey de Misericordia, que has redimido el mundo.*

2.- Jesús, Rey de Misericordia, por quien todas las cosas fueron creadas.*

3.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos has santificado.*

4.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos revelasteis el misterio de La Santísima Trinidad.*

5.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos manifestasteis la Omnipotencia de Dios.*

6.- Jesús, Rey de Misericordia, que te manifiestas en la creación de los espíritus celestiales.*

7.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos formasteis de la nada.*

- 8.- Jesús, Rey de Misericordia, que abrazas todo el universo.*
 - 9.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos das la vida eterna.*
 - 10.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos proteges del castigo merecido.*
 - 11.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos libras de la miseria del pecado.*
 - 12.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos concedes la justificación en el verbo encarnado.*
 - 13.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos concedes misericordia por Tus Santas llagas.*
 - 14.- Jesús, Rey de Misericordia, que brota de Tu Santísimo Corazón.*
 - 15.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos distes a la Santísima Virgen como Madre de Misericordia.*
 - 16.- Jesús, Rey de Misericordia, por la cual has sufrido Tu encarnación, Pasión y Muerte.*
 - 17.- Jesús, Rey de Misericordia, por medio de la cual ayudas a todos, en todas partes y siempre.*
 - 18.- Jesús, Rey de Misericordia, por la cual nos has prevenido con Tus Gracias.*
 - 19.- Jesús, Rey de Misericordia, la que nos has manifestado revelándonos los Misterios Divinos.*
 - 20.- Jesús, Rey de Misericordia, la que manifestaste instituyendo Tu Santa Iglesia.*
 - 21.- Jesús, Rey de Misericordia, que habiendo instituido los Santos Sacramentos, nos abristes los torrentes de Tus Gracias.*
 - 22.- Jesús, Rey de Misericordia, por la que nos has obsequiado con los Santos Sacramentos del Bautismo y de la Penitencia.*
 - 23.- Jesús, Rey de Misericordia, por la que nos has obsequiado con la Santísima Eucaristía y el Sacerdocio.*
 - 24.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos has llamado a Nuestra Santa Fe.*
 - 25.- Jesús, Rey de Misericordia, que la manifiestas por la conversión de los pecadores.*
 - 26.- Jesús, Rey de Misericordia, que la manifiestas iluminando a los fieles.*
 - 27.- Jesús, Rey de Misericordia, que la revelas por la santificación de los justos.*
 - 28.- Jesús, Rey de Misericordia, que llevas a los santos a la cumbre de la santidad.*
 - 29.- Jesús, Rey de Misericordia, la que brota de Tus Santas llagas.*
 - 30.- Jesús, Rey de Misericordia, la que brota de Tu Santísimo Corazón.*
 - 31.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres consuelo de los enfermos y afligidos.*
 - 32.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres el único consuelo de los corazones afligidos.*
 - 33.- Jesús, Rey de Misericordia, que das esperanzas a las almas que se hallan en desesperación.*
 - 34.- Jesús, Rey de Misericordia, que acompañas a todos los hombres siempre y en todas partes.*
 - 35.- Jesús, Rey de Misericordia, que nos colmas con el torrente de Tus Gracias.*
 - 36.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres el refugio de los moribundos.*
 - 37.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres el consuelo de las almas del purgatorio.*
 - 38.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres la Corona de todos los Santos.*
 - 39.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres el gozo celestial de los que se salvan.*
 - 40.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres la fuente inagotable de los milagros.*
 - 41.- Jesús, Rey de Misericordia, que eres la salvación del mundo entero.*
- Cordero de Dios, que quitas los pecados del mundo. Perdónanos Señor.
Cordero de Dios, que quitas los pecados del mundo. Escúchanos Señor.

Cordero de Dios, que quitas los pecados del mundo, Ten piedad de nosotros.

***Las Misericordias de Dios, son más grandes que todas sus obras.
Por eso cantaré las Misericordias de Dios para siempre.***

Al término del rosario el cura hace la Bendición solemne con la Eucaristía en el óculo de la custodia y se dirige a los cuatro puntos cardinales, concluyendo, se hacen actos de desagravio a la Divinidad, posteriormente el sacerdote toma la Hostia blanca y la lleva al Sagrario que se encuentra a un lado.

Esta devoción se encuentra muy difundida en el Estado de Guanajuato, en el vecino Irapuato a la entrada sobre la avenida principal se construyó un Templo bajo esta advocación, en la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato, a un lado de las rejas que dividen el pequeño transepto del Sagrario se encuentra una imagen ya muy popular, un Jesús con fondos negro y de sus manos salen unos rayos de Misericordia.

La Misericordia de Dios⁸¹ fue un tema que el mismo Papa Juan Pablo II, meditó en una Encíclica *Dives in misericordia* (1980) para el que la experiencia histórica ha enseñado, utilizando un aforismo de Cicerón, aquella aserción: *summum ius, summa iniuria*, sumo derecho suma injusticia, esto es, que cuando se aplica la ley se pueden generar injusticias, sin que tal afirmación disminuya el valor de la justicia y el orden que inspira, pero que se hace ineludible la necesidad de recurrir a las fuerzas del espíritu, más profundas aún, que condicionan el orden mismo de la justicia, “la estructura fundamental de la justicia penetra siempre en el campo de la misericordia. Esta, sin embargo, tiene la fuerza de conferir a la justicia un contenido nuevo que se expresa de la manera más sencilla y plena en el perdón” (Punto 14).

De lo transcrito en el anterior reporte de este rosario de la Misericordia se denota una condensación de toda la teología profunda del catolicismo en unas cuantas invocaciones que hacen los fieles, el catolicismo popular no necesita reinterpretar lo católico, los sencillos cada jueves meditan, más que rezar, toda la teología de la Iglesia, la aceptan, dentro de su profundidad pueden abreviarla los sencillos, los que casi tienen lo indispensable para el cada día, adquieren una Sabiduría tan distinta a la que ofrece el mundo, del pensar han pasado a la contemplación, a la mística.

⁸¹ El 17 de agosto de 2002 Juan Pablo II consagraba el Santuario de la Divina Misericordia en Cracovia, utilizando el famoso Diario de Faustina en la homilía pronunciada.

Guanajuato es una ciudad en la que abundan los rezos de rosarios, si se hicieran encuestas, se cuantificarían grandes cantidades que rebasarían los que se hicieron en Lepanto por españoles y venecianos al combatir a los sarracenos.

En Guanajuato se combate al demonio y secuaces con rosarios, Bendiciones con el Santísimo, Misas. En la parroquia de Yerbabuena también los jueves se reúnen personas desde las once de la noche hasta las tres de la madrugada, con el Santísimo expuesto, rezan el rosario de la Preciosa Sangre.

Es un pequeño grupo que ha causado cierta prevención en los sacerdotes en Guanajuato por algunas cuestiones de ortodoxia que ya están al tanto en la Arquidiócesis, pues si la Iglesia adora al Cuerpo y a la Sangre de Cristo en la Eucaristía que es alimento de los mortales, estos iluminados explican que también los ángeles se alimentan de la sangre de Cristo, lo que deviene un cuanto raro esta cuestión.

Nada serio, pero sí existen algunas personas, sobre todo mujeres, que son “videntes”, a lo largo de la investigación de campo aparecieron este tipo de personas, en Guanajuato no hay agitadores sociales ni místicos de la política, pero sí hay místicos y contemplativos, intelectuales católicos (algunos de los entrevistados) muy pocos, ascéticos religiosos que llegan a pensar que con cargar imágenes o andar en procesiones entran en contacto con lo sagrado y hay otra especie, la de los alumbrados, exaltados espirituales y videntes, pero inofensivos, así en ese orden y por orden de importancia cualitativa.

Estas videntes, no existen o no se verificaron personas del género masculino, algunas sí ponen sus experiencias en manos de los sacerdotes, algunas influyen en ellos, incluso. Este grupo de la Preciosa Sangre organizó en el auditorio de Yerbabuena (2010) un acto religioso, un retiro con presencia de sacerdotes, y muy concurridos aunque mezclándose con ellos los carismáticos.

Una de las personas entrevistadas nos puso en contacto con una de las videntes, no cualquiera puede tener este tipo de “visiones”. En Yerbabuena una de estas videntes por problemas con algunos integrantes se salió del grupo. Pero continúan con esta

“espiritualidad” del rosario de la preciosa sangre de Cristo, de un vidente africano y que ya en otros templos se rezan también como en la Basílica.

En los museos vaticanos en Roma se encuentra una de las obras inmortales de Rafael, la Disputa por el Santísimo Sacramento, en la que se pintó el cáliz y sobre él la Hostia en el centro del Altar y sobre el cual toda la perspectiva visual de los adoradores y contempladores se dirige precisamente hacia la Eucaristía. En varios niveles se representa a la Iglesia en meditación de este Misterio sagrado, la Iglesia en el mundo y la Iglesia triunfante y toda la Trinidad en el eje central de la Adoración.

De acuerdo con la teología católica, la Eucaristía es la plenitud de la vida cristiana pues en ella está verdaderamente el cuerpo, la sangre, el alma y la divinidad de Cristo, la Iglesia en una solemnidad en el mes de junio celebra precisamente al Cuerpo y la Sangre de Cristo. El Espíritu Santo es quién confecciona la Eucaristía sobre el altar para ofrecer este sacrificio al Padre, por ello, en la Eucaristía se encuentra toda la divinidad, es lo que se llama la *perijóresis* o *circunminsesión*, es decir, cada una de las personas de la Trinidad se encuentra todo Dios en su distinción personal y, por ende, en la Eucaristía, de ahí que se le adore.

En algunos grupos religiosos se peca por exceso, es como una manía de ir más allá de la sobriedad del culto y de la teología católica. Este grupo de la Preciosa Sangre proviene de Nigeria y su rosario muy extendido en folletitos, libros, impresiones de internet.

El rosario es una oración muy intensa y apreciable en la Iglesia que proviene desde la Edad Media, con Santo Domingo de Guzmán, fundador de los dominicos en el siglo XIII, que junto a San Francisco fueron los baluartes de la defensa de la ortodoxia católica frente a herejías como la de los valdenses y albigenses muy extendida en Francia y el norte de Italia, época que la película en el *Nombre de la Rosa* (aunque la trama policial muy interesante) la pintó de una manera grotesca y muy alejada de la realidad histórica.

El rosario clásico se divide en tres partes, cuatro (que agregó el místico Juan Pablo II): los misterios gozosos, dolorosos, luminosos y gloriosos que aluden a toda la vida de

Jesucristo, con un padre nuestro y diez aves marías, un gloria, para cada parte y las letanías lauretanas, sobrio. El de la preciosa sangre va de esta forma, tomado de un librito proporcionado por una de nuestras entrevistadas y muy enterada de estas cuestiones, pero también participante:

Orar tomando el Crucifijo en:

Parte inferior:

En el nombre del Padre, y del Hijo, y del
Espíritu Santo. Amen

En los pies de Jesús:

Oración al Espíritu Santo:

Ven, Espíritu Santo, llena los corazones de tus fieles, y enciende en ellos el fuego de tu amor.
Envía Señor tu Espíritu y todo será creado. Y renovarás la faz de la tierra.

Oremos: Oh Dios, que instruiste los corazones de tus fieles con la luz del Espíritu Santo, concédenos que animados y guiados por este mismo espíritu, aprendamos a obrar rectamente siempre, y gocemos de la dulzura del Bien y de Sus divinos consuelos por Cristo Nuestro Señor. Amén.

En el Corazón del Señor

Credo de los apóstoles: Creo en Dios padre...

En Su Cabeza: (inclinando la cabeza)

¡Que la Preciosa Sangre que brota de la Sagrada Cabeza de Nuestro Señor Jesucristo, Templo de la Divina Sabiduría, Tabernáculo del Divino Conocimiento, y Luz del Cielo y de la tierra, nos cubra ahora y siempre! Amen.

En la parte alta del Crucifijo del Rosario:

L: ¡Oh Preciosísima Sangre de Jesucristo!

R: ¡Sana las heridas en el Sacratísimo Corazón de Jesús!

-En la cuenta blanca: Padre nuestro...

-En las cuentas rojas: Ave María... (3 veces)

-Gloria al Padre...

En la cuenta blanca: (inclinando la cabeza)

¡Que la Preciosa Sangre que brota

PRIMER MISTERIO:

La mano izquierda de Nuestro Señor Jesús, es clavada.

(Pausa breve para meditación)

Oración: ¡Por la Preciosa Llagas de Tu Mano Derecha, y por el dolor causado por el clavo que la atravesó, la Preciosa Sangre que brota de ella, salve a los pecadores del mundo y convierta muchas almas! Amén.

L: ¡Oh Preciosísima Sangre de Jesucristo!

R: ¡Sana las heridas en el Sacratísimo Corazón de Jesús!

Padre nuestro... Ave maría...

En las 12 cuentas rojas:

L: ¡Sangre Preciosa de Jesucristo!

R: ¡Sálvanos a nosotros y al mundo entero!

Al terminar:

Gloria al Padre...

En la cuenta blanca: (inclinando la cabeza)

¡Que la Preciosa Sangre que brota de la Sagrada Cabeza de Nuestro Señor Jesucristo, Templo de la Divina Sabiduría, Tabernáculo del Divino Conocimiento, y Luz el Cielo y de la tierra, nos cubra ahora y siempre! Amén.

SEGUNDO MISTERIO

La mano derecha de Nuestro Señor Jesús, es clavada.

Iter.

TERCER MISTERIO:

El Pie derecho de Nuestro Señor Jesús, es clavado.

Iter.

CUARTO MISTERIO:

El Pie izquierdo de Nuestro Señor Jesús, es clavado.

Iter.

QUINTO MISTERIO:

El Sagrado Costado de Nuestro Señor Jesús, es traspasado.

Conclusión: (inclinando la cabeza)

¡Que la Preciosa Sangre que brota de la Sagrada Cabeza de Nuestro Señor Jesucristo, Templo de la Divina Sabiduría, Tabernáculo del Divino Conocimiento, y Luz del Cielo y de la tierra, nos cubra ahora y siempre!

Amén.

L: ¡Sangre Preciosa de Jesucristo!

R: ¡Sálvanos a nosotros y al mundo entero! (tres veces)

La Salve: Dios te salve Reina y Madre.

Oremos: Oh, Preciosísima Sangre de Jesucristo, te alabamos y te adoramos por Tu obra de eterna alianza que trae paz a la humanidad. Sana las heridas en el Sacratísimo Corazón de Jesús. Consuela al Padre Todopoderoso en Su trono y lava los pecados del mundo entero. Que todos te reverencien. Oh Preciosa Sangre, ten misericordia. Amén.

L: Sacratísimo Corazón de Jesús

R: Ten misericordia de nosotros

L: Inmaculado Corazón de María

R: Ruega por nosotros

L: San José, esposo de María

R: Ruega por nosotros

L: Santos Pedro y Pablo

R: Rueguen por nosotros

L: San Juan al pie de la Cruz

R: Ruega por nosotros

L: Santa María Magdalena

R: Ruega por nosotros

L: Todos los guerreros de la oración e intercesores del Cielo

R: Rueguen por nosotros

L: Todos los grandes santos de Nuestro Señor

R: Rueguen por nosotros

L: Todas las huestes celestiales, Legión Angélica de María

R: Rueguen por nosotros

Letanías de la Preciosa Sangre de Jesucristo

L: ¡Señor ten piedad de nosotros!

R: ¡Señor ten piedad de nosotros!

L: ¡Cristo ten piedad de nosotros!

R: ¡Cristo ten piedad de nosotros!

L: ¡Señor ten piedad de nosotros!
 R: ¡Señor ten piedad de nosotros!
 L: ¡Cristo escúchanos!
 R: ¡Cristo escúchanos benignamente!
 L: Dios Padre Celestial
 R: ¡Ten piedad de nosotros!
 L: Dios Hijo Redentor del mundo
 R: ¡Ten piedad de nosotros!
 L: Dios Espíritu Santo
 R: ¡Ten piedad de nosotros!
 L: Santísima Trinidad, un solo Dios
 R: ¡Ten piedad de nosotros!
 L: ¡Oh Preciosísima Sangre de Jesucristo, la Sangre de Salvación!
 R: ¡Sálvanos a nosotros y al mundo entero!
R:/ Libéranos
 Océano de la Sangre de Jesucristo, R:/ Libéranos
 Sangre de Jesucristo llena de santidad y compasión,
 R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, nuestra fortaleza y poder, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, alianza eterna, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, fundamento de la fe cristiana, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, armadura de Dios, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, Divina caridad, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, **flagelo de los demonios**, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, **auxilio de los que están atados**, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, Sagrado Vino, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, Poder de los cristianos, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, defensora de la fortaleza católica, R:/ Libéranos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, verdadera fe cristiana, R:/ Libéranos
R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, Sangre sanadora, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, Sangre ungidora, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, fortaleza de los hijos de Dios, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, **comandante de los guerreros cristianos**, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, **Sangre de La Resurrección**, R:/ Sálvanos
Sangre Preciosa de Jesucristo, bebida de los Ángeles del Cielo, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, consuelo de Dios Padre, R:/ Sálvanos
Sangre Preciosa de Jesucristo, poder del Espíritu Santo, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, **circuncisión de los gentiles**, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, paz del mundo, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, luz del Cielo y de La tierra, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, arco iris en el Cielo, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, **esperanza de los niños inocentes**, R:/ Sálvanos
Sangre Preciosa de Jesucristo, Palabra de Dios en nuestros corazones, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, arma celestial, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, Divina Sabiduría, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, cimiento del mundo, R:/ Sálvanos
 Sangre Preciosa de Jesucristo, Misericordia del Padre, R:/ Sálvanos
 L: ¡Oh Preciosísima Sangre de Jesucristo!
 R: ¡Lava los pecados del mundo!
 L: ¡Oh Preciosísima Sangre de Jesucristo!
 R: ¡Purifica al mundo!

L: ¡Oh Preciosísima Sangre de Jesucristo!

R: ¡Enséñanos cómo consolar a Jesús!

Oración: Oh, Sangre Preciosa, salvación nuestra, creemos, esperamos y confiamos en Ti Libera a todos aquellos que están en las manos de los espíritus infernales, te suplicamos. Protege a los moribundos de las obras de los espíritus malos y acógelos en la gloria eterna. Ten misericordia del mundo entero, y fortalécenos para adorar y consolar al Sagrado Corazón de Jesús. Te adoramos, oh Preciosa Sangre de Misericordia. Amén.

Como que la gente está ávida de más religiosidad, nuestro entrevistado (E.10) nos explica:

SÍ, MIRE, ES INTERESANTE ESTA RELIGIOSIDAD, A VECES UN POCO EXARCEBADA Y CON FALTA DE UNA MAYOR FORMACIÓN DOCTRINAL Y TEOLÓGICA, SI SE FIJA EN ESE ROSARIO SALTAN ALGUNAS COSAS HUMMMM, CÓMO DIRÍAMOS, COMO CHOCANTES, INCLUSO AL SENTIDO COMÚN. SON PERSONAS NO MALINTENCIONADAS Y QUE BUENO QUE SE ADORE A LA SANGRE DE CRISTO, PERO LA IGLESIA SIEMPRE LO HA HECHO, DE ACUERDO CON LA TEOLOGÍA SACRAMENTAL EN EL ALTAR ESTÁ TODO JESUCRISTO CON SU CUERPO Y SU SANGRE, CUANDO SE RECIBE LA COMUNIÓN SE RECIBE TANTO EL CUERPO Y LA SANGRE, SI SÓLO COMULGO LA HOSTIA, EL PAN, RECIBO TAMBIÉN LA SANGRE, O VICEVERSA, SI SOLO TOMARA APARENTEMENTE EL VINO QUE ES LA SANGRE DE CRISTO, TAMBIÉN RECIBO EL CUERPO, TODO CRISTO ESTÁ EN CUALQUIER ESPECIE SACRAMENTAL, ES EL CRISTO MISMO. SI SE FIJA, HAY ALGUNAS COSAS RARAS Y A VECES, INDUDABLEMENTE ES DE BUENA FE POR PARTE DE ESTAS PERSONAS QUE NO DESCIENDEN A UNA MAYOR PROFUNDIDAD DEL MISTERIO, PERO LO QUE SALTA ES POR EJEMPLO ESO DE QUE LA SANGRE ES FLAGELOS DE LOS DEMONIOS Y DE AQUÉLLOS QUE ESTÁN ATADOS, Y ESO SE MANEJA TAMBIÉN POR LOS CARISMÁTICOS, DESATAR A LOS ENDEMONIADOS O SELLARLOS CON LA FUERZA DE DIOS, Y ESTÁ BIEN, PERO SON ESOS DETALLES MUY RECURRENTES. TAMBIÉN ESO DE SANGRE DE LA RESURRECCIÓN, DESDE LUEGO QUE JESÚS EN LA EUCARISTÍA ES FUERZA RESUCITADORA, PERO SANGRE DE LA RESURRECCIÓN DE QUIÉN, CLARO DE JESÚS PERO COMO QUE HABRÍA QUE PRECISAR. TAMBIÉN ESO DE **SANGRE PRECIOSA DE JESUCRISTO, BEBIDA DE LOS ÁNGELES DEL CIELO**, BUEEEENO, ESO SÍ ESTÁ MUY REQUETE RARO. Y QUE ME PERDONE ESE SEÑOR VIDENTE EL TAL BERNABÉ⁸², NO SÉ CÓMO SE APELLIDA, PERO ES NIGERIANO Y QUE HA RECIBIDO VISIONES, YO COMO EL ABOGADO DEL DIABLO QUE YA NO EXISTE, PERO ESO DE LAS VISIONES, CLARO QUE DIOS PUEDE COMUNICAR COSAS, A MÍ ME LAS COMUNICA CADA DÍA, DÁNDOLE GRACIAS QUE ME DA UN MOMENTO MÁS DE VIDA, EN EL TRABAJO DE CADA DÍA, UNO NO ANDA BUSCANDO COSAS VISIONUDAS, Y SI, HAY DIZQUE VIDENTES PERO QUE SE PONGAN A REZAR CON SENCILLEZ Y NO HACER COSAS RARAS, QUE PONGAN LOS PIES EN EL MUNDO. A PARTIR DE FÁTIMA LUEGO ABUNDAN ESTOS DISQUE VIDENTES Y SON FENÓMENOS COMO APOCALÍPTICOS COMO EN GARABANDAL EN ESPAÑA O MEJUVORI EN LA EX YUGOSLAVIA. Y LUEGO ESE O'FARRIL DEL CANAL 40 CON SUS PROGRAMAS APOCALÍPTICOS. EL TAL BERNABÉ QUE RECIBÍA VISIONES Y MENSAJES, PERO ESO ES MUY PELIGROSO, EN ESE SENTIDO LA IGLESIA CATÓLICA ES MUY SOBRIA, DESPUÉS DE TANTAS INVESTIGACIONES DICE

⁸² Bernabé Nwoye, miembro del Ejército Azul de Fátima, vidente que según ha recibido visiones ante el Santísimo expuesto, Jesús le ha comunicado un libro de oraciones, parte arriba transcrito. Estas visiones según ocurrieron desde 1997 al 2000, de diversos blogs y páginas de internet se dice que estos tiempos son tiempos de oscuridad, predichas por muchos profetas católicos, los verdaderos hijos de Dios se enfrentaran a un fuerte reto. La Iglesia Católica está sufriendo la más grande traición de parte de saboteadores subversivos (masones) que se han infiltrado y alteran la auténtica doctrina y enseñanzas de la Iglesia, para crear la apostasía final. Programas de Televisión como el de Pulso de la Fe en canal 40, en México, fomentan en parte estas ideas, un tanto cuanto visiones apocalípticas, de que se profetiza el fin del mundo.

CUÁLES SON LAS VISIONES QUE HAY QUE TOMAR EN SERIO. ADEMÁS LA IGLESIA SIEMPRE HA ADORADO ESE MISTERIO, COMO DECÍA ATANASIO HAYA POR ALEJANDRÍA EN SIGLO IV QUE AL PREPARARNOS PARA LA PASCUA NOS ALIMENTAMOS, COMO DE UN MANJAR DE VIDA, Y NOS DELEITAMOS SIEMPRE PARA NUESTRAS ALMAS CON LA SANGRE PRECIOSA DE CRISTO, QUE ES UNA FUENTE PUES EL QUE TENGA SED QUE VENGA A MÍ Y QUE BEBA DICE JESÚS, EL MISMO BUENAVENTURA Y TOMÁS DE AQUINO HAN REFLEXIONADO SOBRE ESTE MISTERIO. SI TODO VIENE EN EL EVANGELIO PARA QUE MÁS REVELACIONES PARTICULARES, SIEMPRE SE MEDITA SOBRE LA PASIÓN DE CRISTO, TANTO EN LA LITURGIA COMO EN EL OFICIO DE LAS HORAS, CLARO QUE EL EVANGELIO SUSCITA A TRAVÉS DE LA HISTORIA DIVERSAS MEDITACIONES EN TORNO A LA PASIÓN DE CRISTO, ENTIENDO QUE ESTE ROSARIO DE LA PRECIOSA SANGRE VAYA EN ESE SENTIDO, PERO NO ME IMAGINO, SIN ENMENDARLE LA PLANA A DIOS QUE PUEDE HACER MUCHAS COSAS, QUE HAYA QUE ESTAR HACIENDO REVELACIONES A PERSONAS PARA CONVERTIR Y HACER REFLEXIONAR A LAS GENTES, TAL VEZ A TÍTULO PERSONAL QUE LO HICIERAN PERO A ESO DE QUE RECIBO REVELACIONES DE DIOS, ESO ES LO CUESTIONABLE. YO LES DIGO A ESTAS PERSONAS QUE NO HAY COMO IR A MISA, TRABAJAR Y OFRECER NUESTRO TRABAJO A DIOS DIARIAMENTE, VIVIR CRISTIANAMENTE, FORMARSE Y HACER ORACIÓN, Y EN GUANAJUATO NO SE HACE ORACIÓN EN SILENCIO, PUROS GRITOS Y GLORIAS Y ALELUYAS, LO QUE, INSISTO, ESO NO ES MALO, PERO NOS HACE FALTA PONERNOS A ESCUCHAR A DIOS, ESO, NO ESCUCHAMOS A DIOS, LO ATIBORRAMOS DE NUESTRAS COSAS, COMO DICE EL EVANGELIO, ÉL SABE LO QUE NECESITAMOS. NO SÓLO ESTE GRUPO DE LA PRECIOSA SANGRE SINO LOS MISMOS CARISMÁTICOS Y HAY OTRAS PERSONAS QUE REPARTEN FOLLETOS DE OTRO VIDENTE, UN BRASILEÑO, MATEO TADEUZ QUE SUPUESTAMENTE RECIBE MENSAJES DE LA VIRGEN, VÁLGAME, YO LES DIGO, RECEN EL ROSARIO, MEDITAMOS EN CADA MISTERIO LA VIDA DE JESÚS, CONTEMPLÉMOSE, EN EL SILENCIO, EN LA FAMILIA, OLVÍDATE DE ESOS MENSAJES APOCALÍPTICOS, MILENARISTAS, CLARO QUE EXISTE EL PECADO, CLARO QUE PERDEMOS LA CONCIENCIA SOBRE EL PECADO NO SÓLO INDIVIDUAL SINO TAMBIÉN EL PECADO SOCIAL, AUNQUE EL PECADO ES ESO, PECADO, HAY QUE DECIRLE A ESTAS GENTES QUE COMO EN LA ASCENSIÓN DE JESÚS, QUÉ VEN GALILEOS MIRANDO AL CIELO, VE LA TIERRA EN LA QUE PISAS, EL MUNDO QUE ESTÁ ÁVIDO DE NUESTRO TRABAJO, SE PUEDE TRABAJAR Y AL MISMO TIEMPO CONTEMPLAR A DIOS, A DIOS LO VEMOS EN LAS MANOS TRABAJADORAS EN LOS CORAZONES QUE AMAN, ASÍ DICE POR AHÍ UN HIMNO DE LAUDES, DIOS NO ESTÁ YA EN EL DESIERTO ESTÁ EN MEDIO DE NOSOTROS, PARA LLEGAR AL CIELO HAY QUE MIRAR NUESTRA TIERRA, PARA PREPARARNOS Y LLEGAR, CLARO, A LA VIDA ETERNA. SEGÚN ME COMENTA EN LAS ORACIONES QUE ME MENCIONAS DEL P. J. EN LA BASÍLICA, SE PARECE MUCHO TAMBIÉN A ESOS PRESUNTOS “MENSAJES” QUE SEGÚN LA VIRGEN COMUNICÓ A UN SACERDOTE ITALIANO, EL PADRE GOBI QUE FUNDÓ UN MOVIMIENTO SACERDOTAL MARIANO EN EL CONTEXTO DE UN VIAJE QUE HIZO A FÁTIMA, QUE POR CIERTO TAMBIÉN EXISTE UNA IMAGEN DE FÁTIMA EN LA BASÍLICA A UN LADO DEL ALTAR VIENDO DE FRENTE Y LA CUAL TAMBIÉN ES DE MUCHA DEVOCIÓN EN LOS GUANAJUATENSES ASÍ COMO EN GRUPOS COMO LA LEGIÓN DE MARÍA. ESTE MARIANISMO, INOFENSIVO, SIN EMBARGO RESALTA ESTE MARIANISMO COMO UN VEHÍCULO PARA TENER MÁS FE, MÁS DEVOCIÓN, MÁS ENTREGA EN TIEMPOS EN LOS QUE SE VIVEN, PUES SEGÚN MUCHA GENTE DE LA IGLESIA SE VIVEN TIEMPOS DE APOSTASÍA, DE UNA DESCRISTIANIZACIÓN GALOPANTE DEBIDA TAMBIÉN A LA ACCIÓN DEL DIABLO Y POR ELLO LA VIRGEN DA ESTE TIPO DE MENSAJES A PERSONAS A TRAVÉS DE LOCUCIONES INTERIORES QUE AL DECIR DE ESTE MOVIMIENTO MARIANO NO SE TRATA DE UN VER FÍSICO DE JESÚS O DE LA VIRGEN, COMO SI FUERA UNA APARICIÓN AUTÉNTICA, SINO COMO CIERTAS LUCES O INSPIRACIONES QUE SE TRANSMITEN MEDIANTE PALABRAS HUMANAS. POR AQUÍ VA ESTE MARIANISMO GUANAJUATENSE, CLARO, MUY EN LA LÍNEA DE ROMA, BIEN SE DICE QUE GUANAJUATO ES LA CIUDAD DE LA VIRGEN. LO QUE SI PIENSO ES QUE A VECES SE PUEDE CAER EN EXAGERACIONES Y COMO YA HE DICHO, HASTA EL MISMO CANAL TELEVISIVO 40 EN SU PROGRAMA PULSO DE LA FE HASTA VAN MÁS ALLÁ, CON ALGUNOS INVITADOS, A ENMENDARLE LA PLANA AL PAPA, QUE SI EL SECRETO DE FÁTIMA NO

HA SIDO OBEDECIDO Y TANTAS COSAS DE ESE TIPO. YA RATZINGER EXPLICABA Y PONÍA EN SU PUNTO LA PROBLEMÁTICA SURGIDA EN TORNO PRECISAMENTE A FÁTIMA. SE TRATA DE DISTINGUIR ENTRE LO QUE UNA REVELACIÓN PÚBLICA Y LAS REVELACIONES PRIVADAS, LA PÚBLICA ALUDE LA ACCIÓN REVELADORA DE DIOS DESTINADA A TODA LA HUMANIDAD, QUE ESTÁ INTEGRADA EN EL ANTIGUO Y EL NUEVO TESTAMENTO. AQUÍ NO ESTAMOS DE COMUNICACIONES INTELECTUALES, SINO DE TODO UN PROCESO VITAL, DIOS SE COMUNICA AL HOMBRE; EN ESTE PROCESO SE MANIFIESTAN DESDE LUEGO CONTENIDOS QUE TIENEN QUE VER CON LA INTELIGENCIA Y CON LA COMPRENSIÓN DEL MISTERIO DE DIOS. SI DIOS ES UNO SOLO, TAMBIÉN ES ÚNICA LA HISTORIA QUE ÉL COMPARTE CON LA HUMANIDAD; VALE PARA TODOS LOS TIEMPOS Y ENCUENTRA SU CUMPLIMIENTO CON LA VIDA, LA MUERTE Y LA RESURRECCIÓN DE JESUCRISTO, ASÍ TAL CUAL, POR ELLO SAN JUAN DE LA CRUZ INSISTÍA QUE DIOS NOS DIO A SU HIJO, SU ÚNICA PALABRA, NO TIENE OTRA, TODO NOS LO DIJO CON ÉL, EL MISMO SAN JUAN DE LA CRUZ ADVERTÍA QUE SI ALGUIEN QUERÍA ALGUNA VISIÓN O REVELACIÓN, NO SÓLO SERÍA UN NECIO SINO QUE HARÍA AGRAVIO A DIOS, NO PONIENDO LOS OJOS TOTALMENTE EN CRISTO, SÓLO ÉL IMPORTA. CLARO QUE LA REVELACIÓN ESTÁ ACABADA, PERO NECESITA SU EXPLICITACIÓN Y QUE CORRESPONDE A LA FE CRISTIANA COMPRENDER GRADUALMENTE TODO SU CONTENIDO EN EL TRANSCURSO DE LA HISTORIA. ES EL ESPÍRITU EL QUE GUÍA Y NOS DA EL CONOCIMIENTO DE LA REVELACIÓN PUES SU LA AMPLITUD Y SU PROFUNDIDAD DE LA FE CRISTIANA REQUIEREN DE SU AUXILIO. EN EL CASO DE LA REVELACIÓN PRIVADA, ESTAS SON VISIONES Y REVELACIONES QUE TIENEN LUGAR UNA VEZ TERMINADO EL NUEVO TESTAMENTO; COMO ES EL CASO DE FÁTIMA, ESTE TIPO DE REVELACIONES SÓLO AYUDAN A VIVIR MÁS PLENAMENTE LA FE CRISTIANA. LA REVELACIÓN EXIGE NUESTRA FE, LA PRIVADA SÓLO ES UNA AYUDA PARA LA FE, SÓLO ES CREÍBLE SI REMITE A LA ÚNICA REVELACIÓN PÚBLICA. UNA REVELACIÓN PRIVADA DEBERÁ SER APROBADA SI EL MENSAJE EN CUESTIÓN NO CONTIENE NADA QUE VAYA CONTRA LA FE Y LAS BUENAS COSTUMBRES; SI ES LÍCITO HACERLO PÚBLICO, Y LOS FIELES ESTÁN AUTORIZADOS A DARLE EN FORMA PRUDENTE SU ADHESIÓN. ES UNA AYUDA, PERO OJO, NO ES OBLIGATORIO HACER USO DE LA MISMA. PUEDE SER QUE UNA REVELACIÓN PRIVADA ACENTÚE NUEVOS ASPECTOS, SUSCITE NUEVAS FORMAS DE PIEDAD O PROFUNDICE Y EXTIENDA LAS YA CONOCIDAS, PERO SIEMPRE VAN EN FUNCIÓN DE LA FE, LA ESPERANZA Y LA CARIDAD, NECESARIAS PARA LA SALVACIÓN PARA TODOS. EXISTE TAMBIÉN UNA RELACIÓN ENTRE LITURGIA Y PIEDAD POPULAR Y QUE SE REFLEJA EN LA RELACIÓN ENTRE REVELACIÓN Y REVELACIONES PRIVADAS, LA LITURGIA ES EL CRITERIO, LA FORMA VITAL DE LA IGLESIA EN SU CONJUNTO, ALIMENTADA DIRECTAMENTE POR EL EVANGELIO. LA RELIGIOSIDAD POPULAR SIGNIFICA QUE LA FE ESTÁ MUY METIDA EN EL CORAZÓN DE TODOS LOS PUEBLOS, SE ENCUENTRA EN LA ESFERA DE LO COTIDIANO. LA RELIGIOSIDAD POPULAR DEBE DEJARSE ORIENTAR Y GUIAR CONTINUAMENTE POR LAS INDICACIONES DE LA LITURGIA, PERO QUE CLARO, TAMBIÉN FECUNDA LA FE A PARTIR DEL CORAZÓN. POR ELLO, LA PROFECÍA EN EL SENTIDO DE LA BIBLIA NO QUIERE DECIR PREDECIR EL FUTURO, SINO EXPLICAR LA VOLUNTAD DE DIOS PARA EL PRESENTE, PARA ESTE MOMENTO DE NUESTRAS VIDAS PARA EL AQUÍ DE NUESTRO TIEMPO, QUE SÍ, NOS MUESTRA EL RECTO CAMINO HACIA EL FUTURO, DESENTRAÑAR EL SIGNO DE LOS TIEMPOS, LA PROFECÍA ES ADVERTENCIA Y CONSUELO A LA VEZ. AHORA BIEN HAY TRES FORMAS DE VISIONES, LA VISIÓN CON LOS SENTIDOS, LA PERCEPCIÓN INTERIOR Y LA VISIÓN. LAS VISIONES DE LOURDES, FÁTIMA, ETC. NO SE TRATA DE LA NORMAL PERCEPCIÓN EXTERNA DE LOS SENTIDOS: LAS IMÁGENES Y LAS FIGURAS, QUE SE VEN, NO SE HALLAN EXTERIORMENTE EN EL ESPACIO, COMO SE ENCUENTRAN UN ÁRBOL O UNA CASA, ES UNA PERCEPCIÓN INTERIOR LA TIENE EL VIDENTE DE UNA FUERZA DE UNA PRESENCIA QUE EQUIVALE A ALGO SENSIBLE Y NORMALMENTE LA PERCIBEN LOS NIÑOS CUYA CAPACIDAD INTERIOR DE PERCEPCIÓN ESTÁ AÚN POCO DETERIORADA, NO SON FANTASÍAS, PERO QUE REQUIERE TRADUCIR ESE TIPO DE PERCEPCIONES NO SENSIBLES FÍSICAMENTE, EL LENGUAJE IMAGINATIVO DE ESTAS VISIONES ES UN LENGUAJE SIMBÓLICO, NO SE VE COMO EN FOTOGRAFÍA EL FUTURO SINTETIZAN Y RESUMEN HECHOS QUE SE EXTIENDEN EN EL TIEMPO, NO TODA VISIÓN NECESARIAMENTE

DEBE TENER UN CONCRETO SENTIDO HISTÓRICO. LO QUE CUENTA ES LA VISIÓN EN GENERAL, EL MENSAJE EN SU CONJUNTO, TODO SE CENTRA HACIA LA VOLUNTAD DE DIOS. FÁTIMA RESALTA LA DEVOCIÓN AL CORAZÓN INMACULADO DE MARÍA Y YA EL MISMO RATZINGER DECÍA QUE ELLO ERA UN POCO SORPRENDENTE PARA EL CONTEXTO ANGLOSAJÓN Y ALEMÁN, NO PARA EL PORTUGUÉS Y LATINOAMERICANO DIGO YO, PERO SI SE ATIENE EL AMPLIO SIGNIFICADO DE CORAZÓN EN LA BIBLIA ALUDE AL CENTRO DE LA EXISTENCIA HUMANA, DONDE SE JUNTAN RAZÓN, VOLUNTAD, TEMPERAMENTO Y SENSIBILIDAD, EN LA CUAL LA PERSONA ENCUENTRA SU UNIDAD Y SU ORIENTACIÓN INTERIOR. EL FIAT, EL SÍ DE MARÍA EN ESTE CASO ES LO QUE ARTICULA TODA LA EXISTENCIA DE LA VIRGEN Y QUE NOS DEBE SERVIR DE EJEMPLO, PERO SIN ANDAR RECIBIENDO OTRAS REVELACIONES O SI SE ME APARECE DIOS O QUIERO TOCARLO COMO EN LOS CARISMÁTICOS. EL MENSAJE DE FÁTIMA DEBE SER INTERPRETADO POR LA IGLESIA Y ES LO QUE SE HA HECHO, Y LA ESENCIA ES LA SALVACIÓN DE LAS ALMAS POR MEDIO DE LA PENITENCIA, LA CONVERSIÓN Y LA FE EN ESTOS TIEMPOS.

Ciertamente se pudo constatar que algunos de los libros de Luis Eduardo López Padilla⁸³ (Las profundidades de Satanás) son leídos por algunas ‘videntes’ en Guanajuato, López Padilla es regularmente invitado por O’Farril, conductor de dicho Programa Pulso de la Fe.

El *leit motiv* de estos programas de gran influencia en sectores católicos de todo el país, es la división interna de la Iglesia, ciertas visiones apocalípticas de la historia del mundo, la masonería infiltrada en la Iglesia, el secreto de Fátima y su desobediencia en Roma, apariciones de la Virgen.

El Documento de la CELAM en Puebla, México (1979), en suprálineas citado, refiriéndose a la Evangelización de la religiosidad popular sostenía que por “falta de atención de los agentes de pastoral y por otros complejos factores, la religión del pueblo muestra en ciertos casos signos de desgaste y deformación: aparecen sustitutos aberrantes y sincretismos regresivos. Además, se ciernen en algunas partes sobre ella serias y extrañas amenazas que se presentan exacerbando la fantasía con tonos apocalípticos” (453).

Sobre todo, el mensaje apocalíptico de Fátima resulta por demás significativo como se explicó por uno de los entrevistados.

Se procedió a la entrevista de una de las “videntes” (E-11), la cual fue contactada por otra de las entrevistadas, una persona bien preparada ésta última, profesionalista, por

⁸³Tiene un sitio web denominado apocalipsismariano.com, en el que insiste, así como en los programas televisivos, que los Papas no han obedecido integralmente el mensaje de Fátima, entre otros aspectos del mismo, consagrar a Rusia al Inmaculado Corazón de María. Curiosamente Rusia sale a la palestra en la actualidad (2014) por la anexión de Crimea que pertenece a Ucrania.

cierto, pero interesada en estas cuestiones, nos manifestó nuestra entrevistada sus experiencias y que ella misma se denomina la 'sacademonios' del P.:

SI EXISTE ESE GRUPO PERO NO SABEMOS CUÁNTOS HAY, ORIGINALMENTE EMPEZÓ CON ESE VIDENTE, SE ESCRIBIÓ UN LIBRO DE ORACIONES [QUE NOS FUE PROPORCIONADO] PARA UNIRSE A ESA ORACIÓN PARA LIBERACIÓN DE LAS ALMAS, DE TODO EL MUNDO, ESTUVE POCO TIEMPO. TIENEN UN MOMENTO DE ORACIÓN DE GETSEMANÍ ES UNA REPRESENTACIÓN DEL TIEMPO EN QUE JESÚS FUE A ORAR AL PADRE EN EL HUERTO DE LOS OLIVOS, ES COMO ACOMPAÑARLO EN SU DOLOR EN ESOS MOMENTOS TAN TERRIBLES PARA EL A LA HORA EN QUE ESTABA ORANDO, CUANDO TODOS ESOS MIEDOS Y ANGUSTIAS DE VER LO QUE IBA A PASAR LA HUMANIDAD, ES COMO REPARAR ESAS HORAS DE NUESTRO SEÑOR, SE HACEN ORACIONES DE CONSOLACIÓN, DE REPARACIÓN. [SOBRE EL VIDENTE BRASILEÑO MATEO TADEUS], ES UN VIDENTE, MATEO, EN JACARÉ EN BRASIL, TIENE VISIONES Y ESTE DON DE LOCUCIÓN ESCUCHA LOS MENSAJES QUE EL SEÑOR QUIERE, SAN JOSÉ [CÓMO SE DA ESA LOCUCIÓN, ESE MENSAJE]. CUANDO EL ESPÍRITU SANTO DERRAMA DONES EN SACERDOTES, LAICOS, QUE ESTÁ DISPUESTA QUE HAY LA FE EL SEÑOR EMPIEZA A ABRIR LO QUE ES EL DON DE VISIÓN, QUE HAY FE, EL SEÑOR EMPIEZA ABRIRSE DE VARIAS PERSONAS QUE SI LO TIENEN, HAY GENTE QUE SIRVE A LA IGLESIA POR AÑOS Y NO TIENEN ESE DON, SÓLO DIOS SABE EN QUIÉN DERRAMAR ESE TIPO DE BENDICIONES [YO SÍ NO LO TENGO, RISAS]. SE NECESITA ESTAR EN GRACIAS DE DIOS ESTAR EN ORACIÓN, SON EXPERIENCIAS DE VIDA QUE SE TIENE CON JESÚS, BAJO O A TRAVÉS DE LA TRIBULACIÓN, YO NO TE ACRISOLO COMO LA PLATA SINO EN LA POBREZA, VAS A SER POBRE POBRE, COMO JOB, TÚ ME DEBES DE PEDIR MUCHA AYUDA. SOMOS SERES HUMANOS ES TANTA LA FE QUE PUEDES TENER ESA COMUNICACIÓN Y PREGUNTAS A DIOS PORQUE ME ESTÁ PASANDO ESTO [CÓMO SE DA ESA VISIÓN], A TRAVÉS DE LA ORACIÓN, AL RECIBIR LA EUCARISTÍA [LA VISIÓN, LA VES DENTRO DE TI FUERA DE TI], FUERA DE TI, ALGUNA ESCENA, DEPENDE DE LO QUE DIOS TE PERMITA VER Y LO QUE TE PIDA, CASI SIEMPRE ES PARA PEDIR POR ALGO, AHORITA EL SEÑOR ESTÁ PIDIENDO QUE SE OFREZCA MUCHA REPARACIÓN POR LAS FAMILIAS, POR LA JUVENTUD, SAN JOSÉ PIDE MUCHO POR LOS DROGADICTOS, POR LAS MUJERES QUE SUFRÍAN, POR LOS GRUPOS APOSTÓLICOS, HAY QUE EXPERIMENTARLO [TRES MUJERES REZANDO EL ROSARIO DE SAN JOSÉ HINCADAS], LA PRIMERA SENSACIÓN ES DE SENTIR MUCHO CALOR EN EL CUERPO, CUANDO ESTAS EN UN SAUNA, MUY RELAJANTE, DEJAS DE SENTIR EL CUERPO EN ESE MOMENTO EMPIEZA LA VISIÓN Y EL MENSAJE, EMPIEZA UNO A VERLO COMO UNA PELÍCULA, SIEMPRE EN EL MOMENTO DE ORACIÓN, ESCUCHO EL MENSAJE, VARÍA, SÍ SE HACE EL ROSARIO DE SAN JOSÉ QUE ES UN GRAN INTERCESOR, EN LA ORACIÓN DE GETSEMANÍ, SIEMPRE A JESÚS, A LA VIRGEN MARÍA [Y LOS VES], SÍ, DE MUCHAS FORMAS, CASI SIEMPRE VESTIDO DE BLANCO COMO CRISTO MAESTRO, A VECES PREGUNTO, ES COMO CRISTO MAESTRO, CUANDO HAY MUCHA FALTA DE FE ES COMO VESTIDO DE BLANCO, TIENE UNA SIEMPRE FORMA ESPECIAL DE HABLAR, A VECES NOMBRES RAROS, MI PEQUEÑA HIJA, DEPENDE COMO ÉL QUIERA DECIRLO, PEQUEÑA FLORA A LA DEL GRUPO DE LA PRECIOSA SANGRE, MI PEQUEÑO LIRIO, AHORITA LO ESTOY ESCUCHANDO, LA CIUDAD DE GUANAJUATO ESTÁ MUY CONTAMINADA, COMO LO DE LA SANTA MUERTE, QUE LE PIDAMOS PARA QUE SE VAYA EL ESPÍRITU DE MUERTE QUE ESTÁ INVADIENDO A LA JUVENTUD, POR LAS ALMAS DEL PURGATORIO, MUCHAS VECES PARA QUE NO NOS DEJEMOS ENGAÑAR POR EL MALIGNO COMO ATACAN A LOS JÓVENES AL MATRIMONIO, EL ESPÍRITU DE MUERTE, LA PROMISCUIDAD, SIEMPRE QUE ORO TENGO LOS OJOS CERRADOS, ES ALGO RARO, EL QUE CIERRES LOS OJOS NO SIGNIFICA QUE SÓLO VEAS EN TU INTERIOR, ES COMO UNA LUZ QUE ENCANTA QUE DA MUCHA PAZ Y CONSUELO, Y MUCHA CONFIANZA, ME DIJO QUE USTED NO TRAÍA EL ROSARIO, COSAS LIMPIAS [DIJO ALGO DE MÍ, RISAS] EMPEZÓ DESDE NIÑA, DIEZ U ONCE AÑOS, PENSÉ QUE TODOS VEÍAN LO QUE YO VEÍA, ME ALEJE DE DIOS, MUCHÍSIMO, PERO HACE TRECE AÑOS EMPECÉ CON DEPRESIONES EMPECÉ A ENFERMARME DE FORMA EXTRAÑA, ME DIJERON DE LAS MISAS DE SANACIÓN Y FUI, VOY

CON SACERDOTES CARISMÁTICOS POR LOS CARISMAS QUE TIENEN, ME DICEN QUE TODO ES PARA GLORIA DE DIOS, ME ORIENTAN, AL PRINCIPIO FUE DIFÍCIL, CUANDO FUI A LA SANACIÓN EMPECÉ A VER COSAS QUE SUCEDÍAN MÁS Y ME LLENABAN DE TEMOR DE UN FUTURO PRÓXIMO, BUENO EL SEÑOR ME SANÓ PERO QUEDÉ LOCA PORQUE VEÍA COSAS, ME EXPLICARON LOS DONES DEL ESPÍRITU DE SANTO, LOS DONES DE VISIÓN DE LOCUCIÓN, DE LENGUAS, DIOS DERRAMA SUS DONES [GLOSOLALIA] ES UN DIÁLOGO QUE ES DADO DIRECTAMENTE POR DIOS, TAMBIÉN TENGO ESE DON, [PARECIDAS A LA DEL BRASILEÑO MARCOS TADEU] SÍ, VOY A SER MI LIBRO, DE ESCRIBIR CON LAS EXPERIENCIAS QUE HE TENIDO CON DIOS. [EXPERIENCIA MÍSTICA], PUES SÍ, COMO EL PADRE PÍO, SANTA FAUSTINA, SÍ PARA REZAR EL ROSARIO, LA CORONILLA, SÍ ES UNA DEVOCIÓN FUERTE. [PROBLEMAS CON SACERDOTES], SI SE TOPA CON ESAS SITUACIONES HAY QUE ENCONTRAR AL SACERDOTE ADECUADO, QUE NO TE ENTIENDEN, ENTRAN EN DUDA, ES NORMAL, PERO LO QUE DIOS VA OBRANDO PUES HAY QUE ACEPTARLO, TRATÉ DE CALLARME, IBA A MISA, CAER EN DESCANSO, EMPEZABA EL DON DE LENGUAS, DECÍA MEJOR NO PASÓ POR LA IGLESIA, ME PASÓ EN UN ROSARIO VIVIENTE EN LA ALHÓNDIGA, SI TÚ ME LO DISTE ES POR ALGO Y PARA ALGO, ME ALEJÉ UN POCO DE LA IGLESIA, SALIENDO DE TRABAJAR FUI AL ROSARIO EMPEZÓ EL DON DE LENGUAS MUY FUERTE EN EL MOMENTO DE LA CONSAGRACIÓN ES IMPRESIONANTE ME CUBRÍ LA BOCA PARA NO LLAMAR LA ATENCIÓN Y TRATÉ DE HUIR DE SALIRME, SE PARÓ JESÚS FRENTE A MÍ Y ME DIJO QUE PORQUÉ RENEGABA DE SUS DONES TE LOS DÍ PARA QUE ME BENDIGAS. UN SACERDOTE ME DIJO QUE LE DIJERA A JESÚS QUE NO QUIERO ESOS DONES [AHHHH, LA COMPAÑERA], RENUNCIA A ESOS DONES, ME DIJO EL SACERDOTE, LE DIJE QUE NO LO QUERÍA, FUI A UNA ORACIÓN A UNA CASA, ME SENTÍA TRISTE, SENTÍA SU PERFUME, SU ORLA DE SU MANTO, Y NO PODER VERLO Y ASÍ NECESITABA A DIOS, ES COMO SI TE TUVIERA AQUÍ Y LUEGO NO LO SIENTES, LE PEDÍ PERDÓN, Y LO VOLVÍ A VER, AHORA NO ME IMPORTA SI DICEN QUE ESTOY MAL, O QUE ME SUGESTIONO [LAS OTRAS DOS PERSONAS LE APOYAN, MUJERES Y SIEMPRE HAY MANIFESTACIONES EN EL ROSARIO DE SAN JOSÉ DICE UNA DE ELLAS]. Y SAN JOSÉ TE SANÓ. CUANDO HAY UNA APERTURA EN LA ORACIÓN SE DA ESE ENCUENTRO CON DIOS. [LA FE CATÓLICA NECESITA DE ESO] SÍ DE TODAS LAS PERSONAS QUE NOS RODEAN, EMPEZÓ EL GRUPO DE LA PRECIOSA SANGRE, LE DIJE A LA VIRGEN QUE A DONDE IBA, EN UNA PROCESIÓN, Y LA ESCUCHE QUE ME DECÍA QUE ME VEÍA EN EL CAMPANARIO, LO DUDE SÓLO TRAÍA CINCO PESOS, ME HABLÓ MI HERMANO Y FUI A LA CASA DONDE ME DIJO QUE NADIE SABÍA REZAR EL ROSARIO Y EMPEZÓ A HABER MUCHA SANACIÓN EN ESE GRUPO DE ORACIÓN, LA VIRGEN HACÍA MARAVILLAS, TODAS LAS PERSONAS FUERON SANADAS UNA DE ELLAS FUE DESPUÉS LA ENCARGADA DE LA PRECIOSA SANGRE, TODAS ELLAS FUERON SANADAS, MIEMBROS DE ESE GRUPO. DAN TESTIMONIO DE FE POR LA CONVERSIÓN DE LA QUE FUERON OBJETO. [VIRGEN DE FÁTIMA]. HAY QUE SER GUIADOS POR UN SACERDOTE, SE TRATA SÓLO DE QUE LAS PERSONAS TENGAN MÁS FE, QUE ALGUNA FAMILIA CREA, DIOS SE ENCARGA DE ELLO, SÍ HA HABIDO MENSAJES, EN EL MOMENTO DE LAS VISIONES, SOBRE TODO QUE LA GENTE DEBE DE CAMBIAR, NO EL FIN DEL MUNDO, LO QUE VA A SUCEDER, LOS TSUNAMI, LOS TERREMOTOS, MUCHAS VECES DEPENDEN DE LAS PERSONAS QUE CREAN EN DIOS, SOBRE TODO [CASADA, SEPARADA]. MIS HIJOS ME APOYAN AL PRINCIPIO NO, CON EL DON DE LENGUAS, CUANDO SE HACE ORACIÓN EN LOS RETIROS. [EL DIABLO]. POCAS VECES, SÍ HAY EXORCISMOS, SÍ HAY POSESIONES, EN LAS MISAS DE SANACIÓN, EL MAL EXISTE, SÍ ES UNA POSESIÓN NO SUGESTIÓN, CUANDO LAS PERSONAS SE ENCAPRICHAN LA GENTE ABRE PUERTAS DONDE NO DEBEN, CUANDO HAY TRIBULACIÓN HAY QUE RECTIFICAR, MUCHA GENTE ABRE VENTANAS OSCURAS, LA SANTA MUERTE QUE DE SANTA NO TIENE NADA, LA OUIJA. [¿HAY POSESIONES?]. SÍ, CUANDO HAY UNA DISPOSICIÓN PARA CON DIOS TAMBIÉN HAY UNA DISPOSICIÓN PARA EL MAL, SI DIOS CREÓ EL ÁNGEL BUENO QUE FUE SOBERBIO GANÓ PARA LA ETERNIDAD SER EL MALIGNO QUE GANA LA VOLUNTAD DE ESAS PERSONAS QUE ABREN ESA VENTANAS OSCURAS. ANTES NO SE CERRABA LA BASÍLICA LOS MIÉRCOLES DE LAS MISAS DE SANACIÓN, PERO AHORA ES PARA QUE COMPRENDAMOS QUE ESTE TIPO DE EXORCISMO NO HAY QUE ABORDARLOS CON

AMARILLISMO, HAY MUCHOS JÓVENES QUE JUEGAN A LA OUIJA. EN UNA SEMANA SANTA PREPARAMOS UN RETIRO PARA LAS CARGADORAS, LLEVABA MEDALLITAS, EL PADRE ABAD LOS BENDIJO Y LOS EXORCIZÓ, FUIMOS A UN RANCHO, A LA CASA DE LA ORGANIZADORA, NO HABÍAMOS ALMOZADO, Y MI ACOMPAÑANTE SE QUERÍA DESMAYAR TAL VEZ POR FALTA DE COMER, Y ME DIJO QUE AHÍ HABÍA ALGO MALO, NOS FUIMOS, PASÓ EL HIJO DE LA SEÑORA Y VIMOS UNA SOMBRA TRAS ÉL, ESTÁBAMOS CANSADAS, ME QUEDÉ COMO INCONSCIENTE AGOTADA MUY CANSADA PERO ME DESPERTÉ SENTÍ COMO LA PRESENCIA DE DIOS. EN LA CASA DONDE ESTUVIMOS TENÍA VARIOS LIBROS QUE HABÍA DEJADO ANTES, LIBROS DE RELIGIÓN, HABÍA UN LIBRO O COPIAS DE ROSARIO A LA MUERTE, UHFFFFFFF, LO VÍ Y LO AVENTÉ, LE RECLAMÉ A LA SEÑORA SEVERAMENTE, DENTRO DE MIS COSAS DE DIOS, RECORDÉ LO QUE HABÍA PASADO Y PUES ERA ESO, LA SEÑORA LO NEGÓ, LE ECHÓ LA CULPA A UNA SIRVIENTA, LE DIJE QUE LO TIRARA QUE NO ANDUVIERA CON ESAS COSAS, ME DIJO QUE ME LO LLEVARA LE DIJE QUE NO IBA A CARGAR CON ESO, LE DIJE QUE LO QUEMARA, ADEMÁS LLEVABA AL SANTÍSIMO, HAY QUE QUEMARLO PORQUE ALGÚN BARRENDERO SE LO PUEDE ENCONTRAR Y CONDENAR Y ESA SEÑORA ERA LA ENCARGADA DE LAS CARGADORAS SI SUPIERA QUE LA MUERTE ANDA SIGUIENDO A SU HIJO, QUE NO HICIERAN ESO QUE A VECES LA GENTE QUE VIVE EN LA IGNORANCIA QUE NO LO HICIERAN POR AMOR DE DIOS MÍNIMO CON TEMOR DE DIOS. CUANDO HAY DISPOSICIÓN PARA CON DIOS ÉL LO DA, LA OTRA VEZ QUE ESTÁBAMOS REZANDO EL ROSARIO DE SAN JOSÉ VÍ UNAS ESCARCHAS SOBRE ALGUNOS FOLLETOS DE MARICHUY, Y RECORDÉ QUE EN UNA OCASIÓN VINO UN COLOMBIANO CON UN ESTIGMA EN LA FRENTE COMO CLARA DE ASÍS. MARICHUY LE LLEVA FOLLETOS AL PADRE ABAD, SOBRE DIVERSOS MENSAJES PARA QUE LE AUTORICE A REPARTIRLOS Y VER SI NO HAY ALGO MALO, HAY MENSAJES COMO DE ADVERTENCIA RESPECTO A LA ADOPCIÓN FORZOSA DE NIÑOS, DE UNA MONEDA ÚNICA, TODA ESA DOCUMENTACIÓN LA BAJA DEL INTERNET.

Nuestra entrevistada es asidua asistente a las conferencias del sacerdote Carlos Cancelado, estuvo en una charla en Celaya, el cual va a diversas parroquias de todo el país predicando sobre la existencia del infierno y que hace una exégesis sobre su existencia y que el diablo quiere que los hombres lo adoren así como busca la indiferencia por su existencia.

EL PADRE NO ES EXORCISTA PERO HACE MISAS U ORACIONES DE LIBERACIÓN, NOS HA ENSEÑADO QUE LA ‘SANTA MUERTE’ ES SATÁNICA, EL DIABLO ES LA MUERTE. EL PADRE CANCELADO HA SIDO INVITADO POR O’FARRIL EN EL CANAL 40, PULSO DE LA FE, LA LEGALIZACIÓN DE LAS DROGAS ES UNA MANIFESTACIÓN EL ABORTO, LOS NUEVOS SACRIFICIOS DE SERES HUMANOS O LA MASONERÍA, CON EL ABORTO SE ATRAEN A LOS DEMONIOS.

Pero ¿se trata de mitos de la imaginación religiosa o de ciertas racionalizaciones para la explicación del mal en el mundo?, estaríamos ante un reto al moderno proceso de secularización, pero en el mundo moderno nada hay nuevo bajo el sol, bien lo refiere J. Lafaye (2013): “El racionalismo triunfante ha permitido el fáustico progreso técnico, pero ha dejado en libertad a los demonios de la imaginación religiosa y a los variopintos fanatismos – que han emigrado de la religión a la política” (p. 18) con sus nuevas supersticiones, es decir, lo religioso sigue configurando la acción humana.

9. La Universidad de Guanajuato.

Interesa decir indudablemente algo de la Universidad pública que da vida al Guanajuato actual. Por años se ha estado remodelándola con un trabajo intensivo de los guanajuatenses, extendiéndose la misma a las diversas regiones más lejanas del Estado. El edificio de la Rectoría General en pleno centro de la ciudad tiene las famosas escalinatas muy concurridas por el turismo y estudiantes y sobre el cual aparece el lema 'la Verdad os hará libres'.

En el vestíbulo de la Oficina del Rector General se encuentra una pintura de la imagen de la Virgen de Guadalupe de Cabrera, claro, vale la pena tenerla hasta por su mismo tesoro artístico que representa. La Universidad empezó como parte del Colegio de la Santísima Trinidad fundado por los jesuitas, Saliendo del edificio principal hacia la Compañía se tiene una soberbia fachada barroca dándole ese toque cultural a la Universidad, fachada que permanece como ajena al vaivén de los estudiantes más ávidos de hacer sus trámites administrativos.

Esta fachada fue reproducida en el Templo de debajo de la Parroquia de Marfil.

R.O. La Universidad de Guanajuato. 24 Febrero de 2013.

Nuestro foco de atención será la Universidad de Guanajuato, campus Guanajuato. Conforme a su Ley Orgánica, que entró en vigor en el año de 2009, la Universidad Pública de Guanajuato se convirtió en una Universidad con cuatro campus para atender la creciente demanda académica en el Estado. La Ciudad de Guanajuato, capital política del Estado, en contraste con el cercano municipio de Silao y de León, que se encuentran en el centro del principal corredor industrial del país que parte del vecino Estado de Querétaro, pasa por Celaya, Salamanca con su refinería reconfigurada, Irapuato hasta llegar a bifurcaciones a San Luis Potosí y Aguascalientes y colindando con el hermoso Estado de Michoacán de creciente conflictividad universitaria y normalista. Guanajuato se encuentra enclavado en un complejo de sierras y cañadas agrestes, no sin su dejo de hermosura rústica, teatro y escenario de acontecimientos que han marcado la historia nacional, desde la guerra de independencia y con su experiencia traumática de la toma de la Alhóndiga de Granaditas, Guanajuato ha recorrido los principales sucesos que han marcado profundamente a nuestro país, el vecino Silao fue también escenario, con los guanajuatenses de espectadores, de las batallas entre liberales y conservadores, la reforma dejó su impronta en el centro del propio Guanajuato, frente al Jardín Unión, el bello Templo de San Diego, símbolo del México novohispano, es emblemático acompañante del Teatro Juárez, símbolo del México moderno que iniciaba con el porfiriato. La revolución mexicana pareció pasar de lejos, haya por Celaya, escenario del enfrentamiento de la frontera nómada, de unos semisalvajes que marcaron profundamente el México posrevolucionario, el primitivo Villa no pudo con el México pocho, al que aludía José Vasconcelos, los sonorenses se apoderaron del centro más hispanista de la nación, Jalisco, Guanajuato, posterior escenario y teatro de la

Cristiada, movimiento popular contra una revolución que decía, y era, popular. No fue sino hasta el salinato que Guanajuato entró por los caminos de la transición democrática y empoderó a sus hombres en la Federación desde Vicente Fox, ranchero guanajuatense que sacó a los hijos y tataranietos de una revolución hecha mito de los Pinos en Chapultepec, aunque en los umbrales de la senectud del ilustre sancristobalense, pareciera añorar por el regreso, pactado? del PRI al centro del poder del que nunca se ha ido. Guanajuato capital debe su movimiento social y económico a las principales actividades gubernamentales, donde leoneses, principalmente, e irapuatenses llegan cada día por los accesos carreteros a Guanajuato para laborar en oficinas gubernamentales y estatales, el turismo popular que desea ver a las momias y al rincón del beso en un país amante de la muerte no tan santa y que ya tiene devotos en estos parajes y del romanticismo ramplón, y desde luego, los alumnos que desde distintos lugares del Estado se incorporan a la Universidad de Guanajuato para volver desde el viernes en la mañana y el mediodía a través del aventón que solicitan a vehículos a través de cartulinas señalando su destino en las salidas a Silao y León por la autopista, a San Miguel de Allende, Celaya por la carretera a Juventino Rosas, y a Dolores Hidalgo por la salida hacia la sierra, esa sí, exuberante en vegetación y pasando por la bella Valenciana. Cada viernes, estas salidas carreteras se convierten en prolongación de los recintos universitarios ambulantes que ya son parte de la fisonomía de la ciudad de Guanajuato.

El campus de Guanajuato es la sede principal de la rectoría general en el edificio antiguo donde arrancó el proyecto original universitario. La Universidad de Guanajuato se considera sucesora de aquella empresa jesuítica de fines del siglo XVIII, el colegio de la Santísima Trinidad fundado en 1732 y reabierto, posterior a la expulsión de los jesuitas, con el nombre de Real Colegio de la Purísima Concepción el cual pasará como Colegio del Estado en 1870 que se transforma en Universidad en 1945, siendo que hasta 1994 se logra la autonomía universitaria bajo el rectorado de Juan Carlos Romero Hicks y en 2007 la legislatura estatal expide la citada ley orgánica universitaria bajo el rectorado de Arturo Lara López. La ciudad de Guanajuato es una localidad cien por ciento universitaria cuya vida impregna cada una de las facetas de la ciudad Patrimonio de la Humanidad nombrada así por la UNESCO en 1988, así que la Universidad de Guanajuato posee sus edificios en ésta ciudad de fuerte raigambre cultural, cuyo nombre de pila es el Mineral de Santa Fe de Guanajuato. La misma Universidad al explicar la heráldica en su página web habla que uno de los propósitos de la Universidad es promover la fe, sin pasar a más detalles. La Universidad de Guanajuato se convierte así en protagonista de la historia de la ciudad y del Estado de Guanajuato, una ciudad de fuerte raigambre franciscana y jesuita, orgullosa de su pasado industrial minero, el patrono de la ciudad, San Ignacio de Loyola, fundador de los jesuitas, es recordado por una acendrada religiosidad popular mezclada con ciertas prácticas paganas en la celebración anual de la fiesta de la cueva, en los picachos se encuentra una pequeña estatua del jesuita fundador y cuyos guanajuatenses cada año por fines de julio suben la montaña en cuya cima se tiene un espectacular vista de la ciudad y cuyo fondo se aprecia el edificio original de la Universidad, entonces colegio jesuita, a un lado del templo majestuoso de la Compañía. Sin embargo, una vista más próxima del entorno universitario central, más popular, se aprecia desde el monumento del pípila, resaltando la esbelta cúpula del templo de la Compañía y a un lado, la Universidad de Guanajuato en su edificio más antiguo y en cuyos patios centrales se tiene el privilegio de tener fachadas religiosas del pasado novohispano, así como pinturas en las oficinas centrales de Rectoría de gran talla y valor artístico, las callejuelas de Guanajuato son testigos de la pujante vida universitaria.

Más detalles se han vertido en otros reportes de observación en los que aparece cómo se relacionan con otros edificios religiosos y en la vida misma del guanajuatense.

La Universidad de Guanajuato se encuentra inmersa en el nuevo romanticismo del mundo moderno, con sus mismas indigestiones de certidumbres de lo fáctico, del instantaneísmo, los nuevos ismos de la modernidad, las ciencias, incluyendo las sociales y las políticas, como dice Lafaye, J. (2013), se encuentran en la cresta de la ola, mientras que la historia, la filosofía, la teología, la *Weltanschauung* católica en Guanajuato, con el pueblo sencillo, con su Sapiencia y sus creencias, es otra ciencia, es un nuevo o distinto saber al de las aulas universitarias, ese saber se encuentra en el fondo de las olas como un saber totalizante del hombre y su mundo tal y como se ha venido analizando en todos estos reportes de observación.

Se ha visto como el catolicismo no puede identificarse con una cultura en particular, la puede vivificar, crear, máxime con una postura política pues se prestaría a lamentables tergiversaciones del compromiso político de los católicos, que siempre debe tomar en cuenta principios fundamentales, tal como el respeto de la dignidad humana como imagen y semejanza de Dios.

Todo lo demás es cuestión técnica que puede implicar diversas opciones políticas, ya lo expresaba Meyer, J. (2000) en su ingreso a la Academia Mexicana de Historia al analizar dos figuras episcopales de México muy controvertidas: Samuel Ruíz y Francisco Orozco y Jiménez, obispos de Chiapas que, impulsados por su fe influyeron en lo social y político:

¿por qué le cuesta tanto trabajo al Estado entender que lo religioso no puede quedar acotado en una comunicación con Dios o los dioses sin consecuencias prácticas en la vida pública? ¿Por qué no puede admitir que el templo es un territorio mixto en el cual se entrelazan lo público y lo privado, lo individual y lo social, lo terrenal y lo celestial? La voluntad de limitar la religión a un asunto privado es parte del problema moderno. "La Iglesia no debe meterse en política", afirmación oficial repetida hace más de un siglo es por lo menos ingenua y ningún cristianismo social o sociológico puede satisfacer esa demanda.

Pero es una política en sentido amplio, la Metapolítica del catolicismo: un saber más amplio que el técnico científico pero que no se contrapone, al contrario, es indispensable para preparar el Reino definitivo, pero que no se da definitivamente en la tierra como lo han intentado las ideologías en el siglo XX.

El catolicismo guanajuatense no hace más que continuar el mismo Vaticano II, así, en la referida Constitución *Gaudium et Spes* se dice que a “través de toda la historia humana existe una dura batalla contra el poder de las tinieblas, que, iniciada en los orígenes del mundo, durará, como dice el Señor, hasta el día final. Enzarzado en esta pelea, el hombre ha de luchar continuamente para acatar el bien, y sólo a costa de grandes esfuerzos, con la ayuda de la gracia de Dios, es capaz de establecer la unidad en sí mismo” (Punto número 37).

La fraternidad universal no es un sueño, exige el compromiso de todos, pero con realismo hay que afrontar la tarea:

los que creen en la caridad divina les da la certeza de que abrir a todos los hombres los caminos del amor y esforzarse por instaurar la fraternidad universal no son cosas inútiles...esta caridad no hay que buscarla únicamente en los acontecimientos importantes, sino, ante todo, **en la vida ordinaria**... [Jesucristo] El, sufriendo la muerte por todos nosotros, pecadores, nos enseña con su ejemplo a llevar la cruz que la carne y el mundo echan sobre los hombros de los que buscan la paz y la justicia...los dones del Espíritu Santo son diversos: si a unos llama a **[a]** dar testimonio manifiesto con el anhelo de la morada celestial y a mantenerlo vivo en la familia humana, a otros los llama para que **[b]**se entreguen al servicio temporal de los hombres, y así preparen la materia del reino de los cielos. Pero a todos les libera, para que, con la abnegación propia y el empleo de todas las energías terrenas en pro de la vida, se proyecten hacia las realidades futuras, cuando la propia humanidad se convertirá en oblación acepta a Dios (Punto número 38).

En Guanajuato los católicos tienen ese compromiso en diversas tareas, la política es sólo un aspecto de la realidad cultural, pero se privilegia, ante todo, ese anhelo vivo de la vida eterna, mujeres en rebozo meditan lo que manifestaba o también meditaba Anselmo de Canterbury en su Proslogion:

Deja un momento tus ocupaciones habituales, hombre insignificante, entra un instante en tí mismo, apartándote del tumulto de tus pensamientos. Arroja lejos de ti las preocupaciones agobiantes y aparta de ti las inquietudes que te oprimen. Reposa en Dios un momento, descansa siquiera un momento en él. Entra en lo más profundo de tu alma, aparta de ti todo, excepto Dios y lo que puede ayudarte a alcanzarlo; cierra la puerta de tu habitación y búscalo en el silencio. Di con todas tus fuerzas, di al Señor: «Busco tu rostro; tu rostro busco, Señor.» Y ahora, Señor y Dios mío, enséñame dónde y cómo tengo que buscarte, dónde y cómo te encontraré. Si no estás en mí, Señor, si estás ausente, ¿dónde te buscaré? Si estás en todas partes, ¿por qué no te veo aquí presente? Es cierto que tú habitas en una luz inaccesible, ¿pero dónde está esa luz inaccesible?, ¿cómo me aproximaré a ella?, ¿quién me guiará y me introducirá en esa luz para que en ella te contemple? ¿Bajo qué signos, bajo qué aspecto te buscaré? Nunca te he visto, Señor y Dios mío, no conozco tu rostro. Dios altísimo, ¿qué hará este desterrado, lejos de ti?, ¿qué hará este servidor tuyo, sediento de tu amor, que se encuentra alejado de ti? Desea verte y tu rostro está muy lejos de él. Anhela acercarse a ti y tu morada es inaccesible. Arde en deseos de encontrarte e ignora dónde vives. No suspira más

que por ti y jamás ha visto tu rostro. Señor, tú eres mi Dios, tú eres mi Señor y nunca te he visto. Tú me creaste y me redimiste, tú me has dado todos los bienes que poseo, y aún no te conozco. He sido creado para verte, y todavía no he podido alcanzar el fin para el cual fui creado. Y tú, Señor, ¿hasta cuándo nos olvidarás, hasta cuándo dejarás de apartar tu rostro? ¿Cuándo volverás tu mirada hacia nosotros? ¿Cuándo nos escucharás? ¿Cuándo iluminarás nuestros ojos y nos mostrarás tu rostro? ¿Cuándo accederás a nuestros deseos? Míranos, Señor, escúchanos, ilumínanos, muéstrate a nosotros. Colma nuestros deseos y seremos felices; sin ti todo es hastío y tristeza. Ten piedad de nuestros trabajos y de los esfuerzos que hacemos por llegar hasta ti, ya que sin ti nada podemos. Enséñame a buscarte, muéstrame tu rostro, porque si tú no me lo enseñas no puedo buscarte. No puedo encontrarte si tú no te haces presente. Te buscaré deseándote, te desearé buscándote; amándote te encontraré, encontrándote te amaré (Liturgia de las Horas, Tomo I).

En Guanajuato se busca el conocimiento, la Sabiduría, sí, el señor maduro con cabello entrecano, gris, que llega al Templo de San Diego, todos los días, a eso de las dos de la tarde, se hinca, deja al lado su sombrero, su guitarra ya muy usada, su instrumento de trabajo, saca unas hojas raídas de un folleto que se llama 15 minutos con Jesús Sacramentado, las deja, sigue hincado, saca otras hojas blancas ya deterioradas por el uso, casi amarillas, las desdobra, nos la permite, se sacan copias, y ese hombre de origen humilde, casi siempre vestido igual, Don José, así se llama, lee, más bien musita y reza detenidamente, todos los días, la insondable Profundidad de Dios, de un monje irlandés:

Dios está en todas partes, es inmenso y está cerca de todos, según atestigua de sí mismo: Yo soy -dice- un Dios cercano, no lejano. El Dios que buscamos no está lejos de nosotros, ya que está dentro de nosotros, si somos dignos de esta presencia. Habita en nosotros como el alma en el cuerpo, a condición de que seamos miembros sanos de él, de que estemos muertos al pecado. Entonces habita verdaderamente en nosotros aquel que ha dicho: Habitaré en medio de ellos y andaré entre ellos. Si somos dignos de que él esté en nosotros, entonces somos realmente vivificados por él, como miembros vivos suyos: Pues en él -como dice el Apóstol- vivimos, nos movemos y existimos. ¿Quién, me pregunto, será capaz de penetrar en el conocimiento del Altísimo, si tenemos en cuenta lo inefable e incomprensible de su ser? ¿Quién podrá investigar las profundidades de Dios? ¿Quién podrá gloriarse de conocer al Dios infinito que todo lo llena y todo lo rodea, que todo lo penetra y todo lo supera, que todo lo abarca y todo lo trasciende? A Dios ningún hombre vio ni puede ver. Nadie, pues, tenga la presunción de preguntarse sobre lo indescifrable de Dios, qué fue, cómo fue, quién fue. Éstas son cosas inefables, inescrutables, impenetrables; límitate a creer con sencillez, pero con firmeza, que Dios es y será tal cual fue, porque es inmutable. ¿Quién es, por tanto, Dios? El Padre, el Hijo y el Espíritu Santo son un solo Dios. No indagues más acerca de Dios; porque los que quieren saber las profundidades insondables deben antes considerar las cosas de la naturaleza. En efecto, el conocimiento de la Trinidad divina se compara con razón a la profundidad del mar, según aquella expresión del Eclesiastés: Profundo quedó lo que estaba profundo: ¿quién lo alcanzará? Porque, del mismo modo que la profundidad del mar es impenetrable a nuestros ojos, así también la divinidad de la Trinidad escapa a nuestra comprensión. Y por esto, insisto, si alguno se empeña en saber lo que debe creer, no piense que lo entenderá mejor disertando que creyendo; al contrario, al ser buscado, el conocimiento

de la divinidad se alejará más aún que antes de aquel que pretenda conseguirlo. Busca, pues, el conocimiento supremo, no con disquisiciones verbales, sino con la perfección de una buena conducta; no con palabras, sino con la fe que procede de un corazón sencillo y que no es fruto de una argumentación basada en una sabiduría irreverente. Por tanto, si buscas mediante el discurso racional al que es inefable, estará lejos de ti, más de lo que estaba; pero, si lo buscas mediante la fe, la sabiduría estará a la puerta, que es donde tiene su morada, y allí será contemplada, en parte por lo menos. Y también podemos realmente alcanzarla un poco cuando creemos en aquel que es invisible, sin comprenderlo; porque Dios ha de ser creído tal cual es, invisible, aunque el corazón puro pueda, en parte, contemplarlo.

Terminando su meditación Don José sale a trabajar, conseguir que alguien le pida una canción en los bares o restaurantes de Guanajuato. Los pobres usan la Liturgia de las Horas, el oficio de lecturas donde se recoge la mayor antología de los Padres de la Iglesia, la Sagrada Escritura, los teólogos y Doctores de la Iglesia, es el retrato fiel de un retablo barroco y viviente del catolicismo en la plena modernidad del Guanajuato, tal y como el retablo churrigueresco a la izquierda del altar del Templo de Valenciana.

5.3 Análisis y Discusión de resultados. Características del fenómeno estudiado.

En el capitulo relativo a las diversas variables en estudio se ha resaltado que el catolicismo en la actualidad pasa por una crisis más en medio de la Modernidad con la que ha tenido una confrontación dados sus presupuestos políticos, ideológicos, filosóficos que la han estructurado desde siglos antes pero que con la Ilustración y el advenimiento del racionalismo han cobrado agudos perfiles que contrastan con la oferta misma del catolicismo.

Se ha puesto de relieve, asimismo, que el catolicismo no sólo se ha opuesto de forma acrítica a la Modernidad, la ha interpelado y se le ha ofrecido la plausibilidad misma de su racionalidad. En efecto, el catolicismo ha ofrecido su propia visión sobre lo que es la política, la sociedad, el poder, la libertad, desde sus parámetros religiosos y antropológicos que se han ido manifestando en la DSI.

Este corpus magisterial no ofrece recetas técnicas de cómo debe estructurarse una sociedad, sino que partiendo de principios generales alienta e inspira el compromiso social y político de los católicos pero también de las personas en general que tengan como polo de actuación el primado de la persona como centro de derechos y deberes que no se pueden soslayar.

Se ha realizado el estudio del desarrollo histórico de cómo estos principios se han ido desenvolviendo en contextos ideológicos que han ido gestando la Modernidad en relación con el catolicismo o viceversa, a través del análisis de los principales documentos del Magisterio de la Iglesia en torno a la política y el compromiso en esta esfera por parte de los católicos.

Se puede decir que el catolicismo es una religión, o una Fe que tiene como objetivo llegar a una relación con un Personaje histórico Jesús de Nazaret pero que a lo largo de su historia ha tratado de inculturizarse en los más diversos contextos culturales y geográficos, reclamado para sí una pretensión de racionalidad y de verdad. Ha pretendido en medio de paradojas y contradicciones históricas apelar a la razón del hombre, a la razón política.

Se podría caracterizar al catolicismo de ofrecer una Metapolítica o una Suprapoliticidad denotando que no se puede identificarlo con cualquier cultura o política cualquiera, rebasa estos contextos, no los rechaza, presuponiendo estas realidades las sujeta al primado de la persona humana, a una antropología trascendente, humanista.

Asimismo, es incuestionable que el catolicismo ha ofrecido a las diversas culturas con las que ha entrado en contacto la forma de entender y comprender a la Divinidad, de experimentarla, a través de su apuesta a esa relación con un Personaje histórico en el que se da la confluencia entre lo Absoluto y lo humano, entre la Trascendencia y lo contingente, entre Dios y el hombre.

Pero no sólo de forma conceptual o intelectual se ha comprendido el Misterio divino, en ese contacto con las más variadas culturas, también se ha privilegiado lo emotivo, el corazón, el símbolo, el sentimiento, la imaginación del hombre.

Por ello, la forma de creer en la divinidad y de su propia experimentación o vivencia va de la mano con la cultura de un pueblo de la que la política forma parte. Para el catolicismo la inculturación del Evangelio en todos los contextos culturales es de suma importancia, la Modernidad no escapa a ello, oferta a la misma toda su cosmovisión de la vida, del hombre, del mundo, de la historia.

La inculturación tiene su propia racionalidad, el objeto de la fe de los católicos es la Revelación que, si bien es cierto al catolicismo se le puede estudiar desde la fenomenología de las religiones, tiene su esencia en que es respuesta humana a la manifestación de Dios en la historia que con la creación y la Encarnación, el Logos divino ha entrado en comunicación con el hombre.

De ahí que el fundamento de todo el compromiso cristiano en la historia, por las realidades humanas, en la sociedad y en la política se encuentra precisamente en el compromiso absoluto que el mismo Dios ha tenido por el hombre, lo que estructura al humanismo cristiano. Por eso la inculturación es parte de la Evangelización de las culturas, es el reto en los tiempos actuales para potencializar el compromiso del hombre por el mundo y el tiempo.

En Latinoamérica, los diversos pueblos tienen su forma peculiar de vivir y expresar la fe católica, esta religiosidad popular es clara manifestación del hecho religioso tan presente y vivo en las culturas en este contexto, este fenómeno religioso caracteriza a gran parte de las sociedades latinoamericanas.

México, desde su pasado a la actualidad, la forma de vivir lo religioso, se encuentra marcado profundamente por el cristianismo, Guanajuato no es la excepción, atendiendo, como se ha visto, a la geografía religiosa e histórica, el centro del país fue objeto de una creciente y sistemática evangelización desde el siglo XVI.

Como el catolicismo es una tradición religiosa predominante e influyente en Guanajuato desde hace siglos, sí prevalece un catolicismo popular, o más bien, la religiosidad popular se encuentra fuertemente evangelizada por la Iglesia.

En Guanajuato, la fe se ha hecho cultura, pero como el catolicismo popular ha sido objeto de diversos estudios, como se ha puesto de relieve en el capítulo IV, en Guanajuato se tiene más bien una religiosidad popular intensamente catolizada, evangelizada, aunque con ciertas tensiones.

Al catolicismo polimorfo que se observa en Latinoamérica, como refiere Bastian, J. (2003), en la que efectivamente se han dado algunos catolicismos populares en los que se subraya cierta autonomía frente al catolicismo jerárquico, el catolicismo “popular

no escapa a su relación de subordinación al poder religioso y a una forma de división del trabajo religioso en el seno de un mismo catolicismo que toma diversas formas de expresión...confirma en el tiempo y en el espacio la constante empresa de regulación de la demanda ritual por los poseedores legítimos del poder religioso” (p. 41).

En Guanajuato, bien podría formularse una hipótesis emergente: robustecida por el estudio de campo efectuado, no hay un catolicismo popular, más bien, la religiosidad popular se encuentra inmersa y subordinada en el catolicismo jerárquico, derivada de la intensa evangelización llevada a cabo por la Iglesia en el centro del país y que ha caracterizado la seria oposición a los intentos de la secularización llevada a cabo por políticas liberales desde el siglo XIX.

Este catolicismo guanajuatense, tanto en su historia como en la actualidad, representa el hecho religioso que motiva gran parte de su sociedad y de sus referentes culturales, así como del sui generis compromiso político, desde su manifestación religiosa se encuentran las siguientes cualidades y defectos de los católicos guanajuatenses, como se desprende de la información de campo obtenida, así:

a) Los católicos guanajuatenses son muy dados al individualismo y a la dispersión social, se reparten en diversos grupos, los menos, pues la vivencia de su catolicismo es social, sólo en la reunión de las misas dominicales y peregrinaciones, principalmente. Los principales grupos católicos son los tradicionales como la Adoración nocturna, la Hora Apostólica, las cofradías de cargadores, la Legión de María y la Acción católica pero además estos grupos no influyen en lo absoluto en posturas activas de los católicos que se generalicen no sólo en la ciudad sino en el Estado.

Al igual que el movimiento religioso de los carismáticos, no resultala posibilidad de una empresa comunitaria influyente, por ello no caben las grandes organizaciones o movimiento sociales, como en su momento fue el sinarquismo de los años treinta y cuarenta, incluso la década de los cincuenta o de un partido político de inspiración cristiana como el PAN.

b) Los católicos en Guanajuato tienen una naturaleza en su personalidad más afectivo sentimental que racional, privilegian lo experimental, lo audiovisual, son alegres, creativos, acogedores y tolerantes. Están más inclinados al lenguaje de la imagen que

al racional, contribuyendo en gran parte la Liturgia de la Iglesia en forjar ese carácter “litúrgico, celebrativo” de la personalidad de los católicos guanajuatenses.

c) El catolicismo guanajuatense es un caso emblemático de la inculturización del Evangelio en la cultura de un pueblo, se puede hablar sino de una inculturización cabal del cristianismo sí de una introyección de la cosmovisión cristiana en la cultura de los católicos en Guanajuato.

La forma subjetiva de apropiación y vivencia del cristianismo ha sido de manera sentimental, emotiva, superficial en cuanto reducida a sólo prácticas cultuales, devocionales, “religiosas”, faltando quizá una mayor, profunda y sistemática comprensión racional de la Revelación cristiana que requiere desde luego la catequesis necesaria correspondiente, desde la enseñanza de la Revelación hasta la misma catequesis en materia social y política prácticamente nula en la actualidad.

Es decir, el catolicismo ha integrado la religiosidad de la cultura guanajuatense de una forma que no se puede hablar de un sincretismo religioso, si acaso lo precristiano de la índole religiosa de un pueblo se detecta en sus prácticas mágicas, supersticiones, lo irracional de cierto talante religioso que se puede observar en algunas prácticas devocionales, aunque se puede decir que esa religiosidad refleja una auténtica fe verdadera en Jesucristo que se detecta en los católicos guanajuatenses aunque falta la mayor formación de dar razón de esa fe y, desde luego, vivirla no sólo de sentirla.

Las tradiciones populares religiosas en Guanajuato desde luego que han rebasado la apariencia cristiana que se observan en otras latitudes, se detectan experiencias profundas religiosas.

d) En este sentido, los católicos guanajuatenses caracterizan a un pueblo que es místico, ascético, como se observa en algunas experiencias espirituales profundas, muy conscientes, influidos por experiencias religiosas de otras latitudes en el ámbito católico, por ello se puede decir que en los católicos guanajuatenses prima su sentido religioso, sus valores cristianos, pero se deja de lado un compromiso social y político entendido en el sentido de una creciente participación política influida por éstos valores religiosos, incluyendo el conocimiento y práctica de la DSI en su praxis social o política.

e) Lo anterior se ve influido por la propia pastoral de la Iglesia católica, en efecto, la Liturgia y el discurso homilético principalmente dominical, son los factores que tienen una mayor fuerza pedagógica en la religiosidad de los católicos guanajuatenses que la misma teología o filosofía o la formación cultural escolarizada, aunque en la misma liturgia se transmite un profundo contenido teológico a un pueblo sencillo y humilde absorto en el Misterio que se celebra, en el redescubrimiento de Lo Sagrado.

El pueblo de Guanajuato, como se ha venido mencionando, es un pueblo esencialmente litúrgico.

En Guanajuato el discurso eclesiástico denota el carácter intensamente metapolítico o suprapolítico del catolicismo.

Relacionado con la pastoral de la Iglesia en Guanajuato, la pastoral social y universitaria es, como ya se mencionaba, inexistentes, lo que se deriva de un carente compromiso en estas materias dado el contexto que vive Guanajuato pero no por ello menos importante en el diagnóstico cultural en que viven los católicos guanajuatenses.

La visita de Benedicto XVI al Bajío y a Cuba (2012) ponía de realce la DSI como indicación práctica de un compromiso social-político en el que se respete la dignidad de la persona, lo que tiene imbricaciones en el terreno social, político, económico, cultural, sin embargo ello no ha detonado el compromiso político de los católicos guanajuatenses.

Revisar la escala de valores se hace primordial, para el catolicismo las causas morales de la prosperidad tiene como base el amor al trabajo bien hecho, lo que tiene repercusiones en los más diversos ámbitos, incluyendo el político. En el caso de Guanajuato, salvo contadas excepciones, esta revisión permanece en el olvido.

f) Ello no quiere decir que no exista el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato, pero el mismo parte del compromiso particular de cada católico pero de una forma más general y amplia que una visión estrecha de lo que se entiende por compromiso político partidario.

Este compromiso se manifiesta principalmente en el apoyo a propuestas legislativas a favor de derechos humanos como el de la vida, en un compromiso social consistente

en ayudas a sectores desprotegidos, en la formación de los mismos católicos provenientes de laicos comprometidos, en la defensa de políticas culturales en el mismo Guanajuato, sobre todo, en el campo de la promoción y salvaguarda de los Templos como espacios sagrados que comunican la cultura a los turistas que visitan la Ciudad, entre otros.

g) Sin embargo, las prácticas religiosas en Guanajuato, si bien es cierto que tienen la impronta cristiana en su expresión y contenido, van desembocando paulatinamente en un catolicismo sociológico en el que se va privilegiando más la tradición cultural religiosa y su inercia misma en la sociedad guanajuatense que en el convencimiento y profundización mediante el estudio y la formación de los mismos católicos, sin perder de vista que la principal manera de esta catequización o concientización se da a través del culto católico, principalmente, la profunda fe se expresa y se traduce de forma ritual, sacramental.

h) El pueblo guanajuatense es muy religioso, lo que no significa necesariamente que tenga una fe pensada e interiorizada. Envuelto en un catolicismo emocional y devocional prima ese conjunto de prácticas religiosas en torno a peregrinaciones, devociones a los santos, rosarios y novenas, no de suyo malas, pero en tales prácticas se enfatiza el esfuerzo ético de las personas pero en su carácter individual, olvidándose de la ética social, de un compromiso pensado y llevado a la praxis social y política.

Nótese que lo anterior es una mera caracterización y descripción de la realidad del catolicismo guanajuatense, no una crítica, lo que nos lleva a comprender que estas prácticas religiosas tienen su razón de ser, tienen su profundidad humana.

Las devociones se encuentran fundamentadas en una fuerte cristología y en un claro marianismo en la médula del comportamiento religioso de los católicos guanajuatenses.

Bien puede decirse que no se puede hablar de una 'alienación religiosa' que provoque una distracción por parte del pueblo de la realidad y conciencia de los conflictos sociales, sí existe una sobrevaloración por parte de los católicos guanajuatenses de sus valores y tradiciones religiosas, aunque estas reflejan, con sus deficiencias y

potencialidades apuntadas, una fe cristiana robusta, en donde la comprensión de Dios y de su intervención en la historia resultan fundamentales y pasan a primer plano antes que su proyección social o capacidad crítica.

i) La prédica cristiana por parte de un clero sencillo, humilde, de pueblo y sabio que abreva en las mismas fuentes de la Biblia y la Tradición, impulsa a la transformación social, la predicación que se hace del Evangelio es de suyo dinamizador, de hecho en algunos movimientos se refleja una crítica general de los usos sociales alejados del cristianismo.

Esta constante devocional podría tener su razón de ser en la necesidad del pueblo de tener acceso al Misterio de Dios, de la Fe cristiana, anhelo religioso de un pueblo que encuentra su punto de partida y de llegada en la Liturgia de la Iglesia católica, cuyo lenguaje bíblico y teológico y todo su rico simbolismo anejo potencian esta sensibilidad religiosa que tiene su culmen en esa Liturgia, en la celebración del Misterio cristiano.

Se nota cierto espiritualismo intimista en los católicos guanajuatenses, un constante llamado por parte de la Iglesia a la práctica sacramental, que si bien es cierto es para acrecentar la profundización de la fe de los católicos guanajuatenses, existe también una como inercia en la falta de compromiso de los católicos en la historia, en el cambio social.

Los templos de Guanajuato tienen propaganda más de cursos de Liturgia, de Peregrinaciones, de fiestas patronales y peregrinaciones, de visitas episcopales que de cursos de teología, filosofía o de DSI, por poner unos ejemplos paradigmáticos.

Sin embargo, el riesgo de ciertos misticismos se encuentra cooptado por la fuerte humanización de lo sagrado que se manifiesta bajo la forma de los modelos humanos idealizados, tales como las imágenes de los Cristos, Vírgenes y Santos, la forma en que se llevan a cabo las procesiones, resaltándose no sólo la pasión y muerte de Jesucristo sino de su Resurrección, procesión ésta última de un Cristo victorioso de la muerte.

Todo ello no es más que un reflejo del poderoso simbolismo católico del dogma de la Encarnación del Hijo de Dios que se festeja y se celebra durante todo el año litúrgico que le va dando sentido a la historia y a la realidad del pueblo guanajuatense.

j) Ante estas tradiciones religiosas, la Iglesia católica hace el llamado de ir más allá de estas tradiciones, de dar el salto a una Fe más comprometida, la tarea es de laicos y sacerdotes en general, se nota por parte de los laicos católicos la inercia de no romper o ir más allá de una mera religiosidad cultural, tradicional, no han salido de las sacristías, lo que tendría una fuerte influencia en un nuevo compromiso social y político, la fe no quedaría reducida a recintos que años de anticlericalismo y laicismo en la historia de México, aherrojaron al catolicismo que desde antes de la revolución tenía un notable compromiso social y político.

k) Estos valores religiosos que se detectan en Guanajuato se encuentran frenados a veces por diversos defectos psicológicos, colectivos, morales, incluso religiosos, como cierta apatía y desinterés por conocer más su fe, lo que refleja el carácter sentimental y emotivo de su religión; existe una indolencia en cuanto a fortalecer la laboriosidad con una ética o responsabilidad del trabajo que se vincule a sus valores religiosos que permitiría potenciar a un pueblo de suyo trabajador aunque fiestero y que soporta los males sociales con paciencia.

Existe también un reduccionismo legalista y mágico de la religión católica, como si la responsabilidad moral o ética que potencia el mismo catolicismo, sólo se manifieste con rigorismos coyunturales como la semana santa en que la redención se logre por cargar imágenes o ponerse silicios, o que se manipule lo sagrado para los intereses particulares a través de lo religioso como si fuera el mercado de la salvación, lo que choca, evidentemente, con la prédica eclesial en Guanajuato.

Es ya un mal endémico el alcoholismo, entre los mismos estudiantes, la drogadicción, la inestabilidad familiar, la corrupción política, una juventud indolente e indiferente a lo que sea reflexión, abstracción, discusión, a lo social, al futuro, sólo le interesa vivir el momento presente, el consumismo generalizado hasta en las capas populares, la pobreza, pero los valores religiosos todavía no han sido, potencializados en su capacidad de una transformación social que refleje un mayor compromiso social y político por parte no sólo de los católicos guanajuatenses.

5.3.1 La pentecostalización del catolicismo guanajuatense.

l) Dentro de esta caracterización del catolicismo guanajuatense la observación empírica así como el resultado de las entrevistas se observa su “pentecostalización”⁸⁴, si en un momento en el contexto latinoamericano la teología de la liberación y las comunidades eclesiales de base dieron la impronta del compromiso político de los católicos desde la década de los sesenta y setenta, sobre todo, en los ochenta, México, Guanajuato en particular, tal vez hasta por razones geográficas de cierto aislacionismo del resto industrial del Bajío, no tuvieron mayor influencia en Guanajuato.

Tal vez por el mismo catolicismo fuertemente institucional que siempre ha estado bajo el Magisterio de la Iglesia, o por el desinterés en las cuestiones políticas por parte de los católicos guanajuatenses en los últimos años bajo gobiernos panistas.

Si en la obrera y urbana ciudad de León hubo algunos intentos de fortalecer las comunidades eclesiales de base, sobre todo por la influencia de los jesuitas, en Guanajuato se ha dado un proceso inverso o totalmente distinto.

En efecto, para Bastian, J. (2003) el pentecostalismo es un nuevo fenómeno religioso propiamente latinoamericano que tiene su mayor auge desde la década de los cincuenta en el siglo pasado, y el cual sigue las mismas pautas del catolicismo popular,

⁸⁴ Pentecostés, acontecimiento religioso de la primera comunidad cristiana, en la que se recibe el Espíritu de Dios mediante lenguas de fuego e impulsa el primigenio impulso evangelizador de la Iglesia que nace de este suceso espiritual de transformación y conversión. El pentecostalismo clásico implica tanto una doctrina como, sobre todo, una praxis religiosa de las iglesias llamadas pentecostales, expresándose por las Asambleas de Dios de origen metodista. El inicio se remonta a 1900 en Topeka (Kansas, E.U.A.), donde un pastor metodista, Charles F. Parham, fundó una escuela bíblica, la *Bethel Bible School*. Su método consistía en proponer a los estudiantes algunas preguntas nacidas de la experiencia suscitada por la comparación entre el entusiasmo religioso de las primeras comunidades cristianas y lo endeble de la vida cristiana y del apostolado que observaba en sí y a su alrededor. Fundamentándose en los Hechos de los Apóstoles y de otros "descendimientos" del Espíritu Santo, llegaron a sostener que el signo escriturístico seguro del bautismo en el Espíritu Santo es el don de "hablar en otras lenguas". Intensificaron entonces su oración con gran fervor, y el primer día del año 1901, en una de estas reuniones, una estudiante, Inés Ozman, pidió a Parham que le impusiera las manos para recibir el bautismo en el Espíritu Santo y comenzó a alabar a Dios en lenguas. Desde Topeka, en medio de un fervor religioso, el movimiento se difundió a otros centros, sobre todo a Los Angeles (California), donde un pastor negro, William Seymour, promovió un intenso despertar religioso. Hay que observar que el propósito de estos grupos y de sus animadores no era fundar una iglesia nueva, sino suscitar un despertar en las iglesias evangélicas a las que pertenecían. Pero cuando se vieron ridiculizados, perseguidos y rechazados por sus iglesias, se reunieron bajo nuevas denominaciones con el nombre genérico de pentecostales. En Chile surge la Iglesia Metodista Pentecostista (1909) compuesta de elementos populares.

destacándose, sobre todo que, “Este universo religioso de la oralidad ofrece respuestas simbólicas y prácticas a los problemas vividos por las masas. Lo hace a su modo el catolicismo de las devociones” (p. 185).

5.3.2 El movimiento carismático en Guanajuato.

Los movimientos pentecostales dan su impronta a la mutación religiosa estudiada por Bastian en Latinoamérica, para el que las prácticas religiosas cuando se mantienen elevadas en algunos contextos culturales como Guanajuato, no es más que la manifestación de respuestas concretas a la pobreza, sino se racionaliza el sufrimiento y la marginación, el pentecostalismo lo hace a través de la cultura de la oralidad, Guanajuato muestra esa pentecostalización del catolicismo por medio del movimiento de la Renovación Carismática⁸⁵.

Por citar un ejemplo, si por un lado el grupo de la Adoración Nocturna en reunión del Decanato se reúnen en el verano de 2013 en el atrio grande de la Parroquia de Marfil en el Templo de abajo, poco después el movimiento de la Renovación Carismática católica tiene su reunión en el Centro de Convenciones de Guanajuato, incluso, miembros sobre todo femeninos de la Adoración Nocturna se van incorporando a las celebraciones de los carismáticos.

⁸⁵ La renovación carismática católica de origen norteamericano y neo pentecostal tiene su origen en 1967. Un pequeño grupo de jóvenes profesores de la universidad católica de Duquesne (Pittsburg), comprometidos en su vida de fe y de apostolado, confrontaban su existencia de creyentes un tanto debilitada con el fervor y el impulso de las primitivas comunidades cristianas. Leyeron dos libros, *La cruz y el puñal*, en el que el pastor D. Wilkerson narra su apostolado entre los jóvenes de los bajos fondos de Nueva York, y *Ellos hablan en otras lenguas*, donde un periodista, J. Sherrill, presenta el desarrollo de las comunidades pentecostales de U.S.A. Tomaron contacto con un grupo de protestantes pentecostales, oraron varias veces juntamente con ellos y, por último, pidieron la oración y la imposición de las manos para recibir el "bautismo del Espíritu". Al realizarlo tuvieron la típica experiencia pentecostal y comenzaron a rezar en lenguas. Organizaron un grupo católico de oración; su experiencia religiosa se transmitió rápidamente, primero a la Universidad de Notre Dame, en el estado de Indiana, y luego a otras universidades, parroquias, conventos y un poco por todas partes en U.S.A., y, finalmente, a varias partes del mundo. Todos los años se celebra una reunión internacional en Notre Dame; en 1975, con ocasión del año santo, tuvo lugar en Roma, con la participación de diez mil personas provenientes de sesenta países. Prácticamente el movimiento nace al término del Vaticano II.

En congresos carismáticos en la Ciudad de León acuden los guanajuatenses, al igual que en la misma Guanajuato, la escuela La Salle (el 1° y 2 de febrero de 2014) se presta para este tipo de reuniones carismáticas muy concurridas y que duran hasta dos días.

En Guanajuato se da una simbiosis entre el catolicismo emocional caracterizado, como se ha visto, por las devociones, resaltando comportamientos mágicos, fiestas y ritos que van de la mano en la creencia, casi sistemática, en los demonios, en su lucha contra estos espíritus, destacándose las misas de sanación, los grupos de oración carismáticos con ambientes de intensa emoción pentecostal, con cantos, aplausos, glosolalia, testimonios, curaciones, exorcismos, dándose un paralelismo significativo entre el pentecostalismo y el movimiento carismático en Guanajuato.

Así como Bloom, H (2009) caracteriza y sostiene que la religión americana tiene un fuerte cariz gnóstico, precristiano o postcristiano, como lo más propio de los diversos movimientos religiosos en Estados Unidos, Bastian considera que el pentecostalismo es la mejor muestra de la nueva religión latinoamericana, producto de exportación, muy distinta al protestantismo histórico, entre otros movimientos, señala como ejemplos la Iglesia de la Luz del Mundo mexicana y la brasileña Iglesia Universal del Reino de Dios, influyentes en el caso de Guanajuato, esta última por sendos programas televisivos.

Para Bastian, J. (2003) los pentecostalismos que analiza ofrecen “un tipo de organización y un lenguaje a los que carecen de lenguaje y no encuentran una respuesta adecuada en la religiosidad popular católica” (p. 140) señalando las siguientes características: son movimientos conversionistas, taumatúrgicos y milenaristas, es decir, se rompe con las prácticas religiosas católicas, aunque son evidentemente deudoras de ellas, ofrecen una respuesta inmediata al problema central del pobre, la salud que no han resuelto las instituciones oficiales y, por último, su milenarismo se manifiesta en negar la sociedad y la miseria que la política no resuelve.

Asimismo, señala otras características que bien pueden resumirse en las siguientes:

1) manejan una teología oral no sistematizada inclinada a un fundamentalismo y literalismo bíblicos sin relación cognitiva y crítica con la tradición religiosa cristiana. Resaltan el libro bíblico los Hechos de los Apóstoles y la apocalíptica cristiana, su teología “tiende a negar la historicidad, a extraer al actor religioso del peso de la realidad social y de la exclusión” (p. 143).

En su ritual se organiza la emoción del pobre, el actor religioso es un nuevo actor social, la alabanza se convierte en el acto colectivo emocional por antonomasia, prevalece esta respecto al texto.

2) De su “teología” se tiene un decir que se denomina glosolalia, el hablar en lenguas a través de sonidos incomprensibles, es una forma extraordinaria y arcaica de la palabra para crear la emoción de los actores religiosos, la pobreza se diluye en la emoción.

3) El pentecostalismo además de su pobre contenido teológico y de su decir, tiene un hacer doble: la taumaturgia y el exorcismo. Bastián señala que en algunos pentecostalismos en regiones indígenas se detecta la permanencia de tradiciones precolombinas.

A los espíritus malignos se les combate mediante una guerra santa espiritual, la enfermedad del hombre no es otra cosa que una forma de posesión sui géneris, una maldición.

De ahí que se llegue al exorcismo para expulsar a los demonios. La mentalidad mágica salta en el universo religioso carismático, observándose una influencia católica implícita en estos pentecostalismos y sus prácticas religiosas, incluso esta influencia católica implícita se detecta en fenómenos religiosos como el culto a la santa muerte.

En Guanajuato este proceso de pentecostalización del catolicismo a través de la Renovación Carismática es cada vez más notorio.

Es como si la secularización no tuviera lugar por la explosión de un sentimiento religioso que surge en muchas latitudes en Latinoamérica que para la Iglesia católica ha significado el reto de orientar o canalizar.

Después de la década de los ochenta las masas urbanas se encuentran despolitizadas en muchas partes de Latinoamérica y de México, no se identifican con movimientos sociales que en Guanajuato son prácticamente inexistentes. Para los mismos exponentes de la teología de la Liberación el discurso de la “liberación” se ha convertido en algo meramente retórico sin mayor incidencia en actos concretos y triunfos sociales.

Para Comblin, J. (1993) “El discurso de la liberación, en lugar de movilizar a las masas, las aleja...Si las comunidades [eclesiales de base] pudieran liderar las masas por la religiosidad popular, todavía podrían llegar a ser la vanguardia del pueblo de los pobres” (p. 38).

En Guanajuato parece, más bien, es imposible por lo antes apuntado: la pentecostalización del catolicismo que ha sido la forma que la Iglesia ha utilizado en Guanajuato para comunicarse con el pueblo y canalizar su religiosidad.

Para el pensador brasileño este pentecostalismo ha “logrado dar nueva vida a los temas de la religiosidad católica tradicional: el pecado, la salvación del alma, el infierno, el cielo, el juicio de Dios, la moral tradicional” (p. 43), siendo la Renovación carismática una de las causas de la despolitización de las masas según Comblin.

Pues al ofrecer “una religión de salvación individual, inmediata, sensible, que se presenta como una experiencia directa de Dios y del poder de Dios” (p. 44), se centra en la búsqueda de la salud espiritual y corporal, de la propia afectividad humana a través de la emoción religiosa y que responde a las “preocupaciones inmediatas del nuevo hombre latinoamericano de las grandes ciudades”.

Para Libanio, J. (1993) la teología carismática privilegia más la experiencia que la misma teología, lo que se manifiesta en el campo de la oración, de la liberación y del reavivamiento interiores, de los dones y carismas interiores a las prácticas religiosas, habiendo surgido en la clase media de la ciudad afectada por el consumismo, aunque si bien es cierto en nuestro caso la Renovación carismática empezó en León en las clases medias y altas, en Guanajuato ha aglutinado, preferentemente sin exclusiones, al sector popular.

En Guanajuato coexisten diversos movimientos católicos, como se ha visto la Adoración nocturna, la que años atrás marcó una época, la Acción católica, ahora con unas cuantas mujeres trabajadoras y sencillas, cuatro o cinco en contadas parroquias, al menos en la de Marfil. Pero el movimiento carismático es el más influyente y que ha sido objeto más de la atención pastoral que teológica por parte de la Iglesia.

Los movimientos católicos, laicos, que han sido los pilares de una mayor evangelización por parte de la Iglesia en el mundo moderno, como el Opus Dei, Comunión y Liberación, los Neocatecumenales son inexistentes en Guanajuato, más bien presentes en León el Opus Dei y los Legionarios de Cristo, en Guanajuato se privilegia más la pastoral en los sectores populares a través precisamente de la Renovación Carismática.

Guanajuato, paradójicamente, siendo una ciudad universitaria, los movimientos antes mencionados trabajan más en las ciudades populosas, Guanajuato como capital del Estado, es la ciudad de paso, de mucha movilización social, hasta los estudiantes vienen a la Universidad de otras regiones.

Esta pentecostalización referida es canalizada por la Iglesia católica en Guanajuato dentro de su pastoral esencialmente litúrgica, sacramental, la que potencia y aprovecha la clásica y austera demonología católica de la región, aunque existen ciertos riesgos de una heterodoxia en algunos grupos pequeños de exaltados espiritualistas, aunque muy bien identificados por las autoridades eclesiásticas.

La Renovación Carismática ha sido un movimiento que en los últimos años en Guanajuato ha tenido un desarrollo extraordinariamente notable, partiendo de una exigencia existencial de vida en el Espíritu de Dios o, más que nada, de experimentar a Dios en forma emocional, ha pasado a segundo lugar el contacto directo con la palabra de Dios y, desde luego, con poca reflexión crítica, así como la falta de una teología o pneumatología profunda o de una eclesiología o teología de los sacramentos de las que se reflexione, aunque se ha estado estimulando una nueva vitalidad de la fe en muchos cristianos.

El componente fundamental de la renovación carismática católica lo constituyen los grupos de oración que abundan en los principales Templos de Guanajuato y que bien

en la actualidad dan la nota de que Guanajuato es carismático, estos movimientos, aunque ya con cierta organización se inspira en las primitivas comunidades cristianas que eran asiduas a las reuniones comunes y a la larga oración y en los que se detectan peculiares características.

Entre otras a las ya descritas de los movimientos pentecostales, se resaltan para Guanajuato aquélla que alude a la *espontaneidad* con que se dirigen a Dios un grupo de personas a través de un monitor que poco a poco va impulsando a los asistentes a dar gloria a Dios, intercalando algún trozo de la Escritura o refiriéndose en forma general al Antiguo Testamento, prevaleciendo este sobre el Nuevo, en cuanto a traer a colación la danza del Rey David para alabar a Dios con cantos y gritos de júbilo.

No existe un ritual o fórmulas fijas, normalmente se acompañan estas oraciones con un grupo musical, el monitor invita a que los concurrentes expresen la experiencia espiritual que se está viviendo, todos se sienten llevados y movidos por el Espíritu.

A decir verdad, el silencio es inexistente, más bien, se reduce al estado paroxístico de carácter religioso que se vive.

Se privilegia la *oración de alabanza y de agradecimiento* constituye una característica particular, claro que existe la oración de intercesión y de petición; pero la nota dominante es la elevación al Dios trino, al Espíritu de Dios, motivada por las grandes obras que ha llevado a cabo en la historia de la salvación y que sigue realizando hoy, ésta experiencia tiene su fuerte impronta bíblica y eclesial en las que la alabanza de Dios y la acción de gracias se encuentran dirigidas a Dios no sólo por lo que puede dar, sino por lo que es, Dios no es simplemente el tapagujeros de nuestras necesidades.

Existe un *itinerario de conversión* cada vez más serio, el dinamismo espiritual ayuda a pasar cada vez más de una vida según la carne a una vida en el Espíritu, pareciera que si se entendiese o se viva esta oración en su significado más cristiano, pudiera prestarse a una evasión o un refugio, fruto de frustraciones, sino que, en Guanajuato, es sólo la búsqueda de paliativos espirituales a un entorno social y cultural que no ofrece mucho, sobre todo a los más necesitados, aunque sí se estimula a un

compromiso evangélico mayor pero que no se traduce concreta y claramente en sus dimensiones sociopolíticas.

Si el compromiso social y político que brota del amor de Dios no conduce a una ideología cualquiera, sí se detecta una visión crítica de la vida, teórica y práctica, que es carismática, porque saca su inspiración y su energía de la gracia de Dios, es una crítica a la sociedad en que se vive, hedonista, materialista, sin Dios.

Como ya quedaba de manifiesto la nota predominante en estos movimientos en Guanajuato es el de un *emocionalismo* que puede llevar a cierto fastidio por las exageraciones en la sensibilidad religiosa, pasándose de un formalismo y ritualismo que puede inhibir la expresividad humana al polo contrario, a que la misma expresividad humana tome derroteros hasta un tanto cómico, pues lo que se ve en gimnasios y deportivos, se observa en los templos una religiosidad corporal de suyo no mala, pero totalmente inmersa en el mundo que se dice criticar.

Los carismáticos, si bien es cierto que se encuentran colocados dentro de la línea de la tradición católica y del magisterio de la Iglesia, no evitan el riesgo de un *biblicismo acrítico*, aunque corregido por algunos sermones de los sacerdotes en los que sí se toman en cuenta los avances de la exégesis bíblica, cayéndose a veces en ciertos grupos en un pietismo o de la experiencia religiosa meramente subjetiva.

La glosolalia o el don de hablar en lenguas es otra de las notas esenciales de estos grupos de oración carismática que piden la efusión del Espíritu, se trata de expresiones verbales formadas por sílabas que se suceden sin componer frases que tengan algún significado, ni para el que las pronuncia ni para el que las escucha, como sonidos guturales, como el inventarse un léxico ininteligible.

Los carismáticos dicen que es un don del Espíritu, la interrogante es porque a otros no se les da ese don, donde se usan sonidos preconceptuales.

Los exponentes de la teología de la liberación, ante el movimiento carismático, han replanteado sus presupuestos ante estos nuevos fenómenos religiosos aparentemente despolitizados, al menos sí en Guanajuato, incluso los han visto como parte de la estrategia de la institución eclesiástica para contrarrestar la influencia liberacionista,

además de que la DSI tampoco responde a las expectativas de la praxis social y política de los pensadores provenientes de la teología de la liberación.

Se utilizará el siguiente esquema con la finalidad de describir el tipo de eclesialidad en Guanajuato en razón a lo anteriormente dicho, en el entendido que es meramente una ejemplificación para dilucidar las características del catolicismo guanajuatense, ya que es una la misma Iglesia con diversas facetas, dimensiones y actividades aunque se destacan unas más que otras, sin que el orden que se inserta refleje sus características por orden de importancia, al contrario, se entrecruzan y se enriquecen una a otra.

Tabla 8. Modelos eclesiales

Tipo de Iglesia	Dimensiones de la vida del pueblo que se cubren	Dimensiones de la fe y tipo de compromiso
Iglesia <i>santuario</i> : Espacio del encuentro de Dios, escuela de oración, profundización de la Fe	Esencialmente religiosa: necesidad de Dios: conocimiento y ayuda en la precariedad del ser humano	Compromiso <i>religioso</i> y humano, el objeto de la Fe es el Dios Trinidad, Jesucristo como Salvador, Eucaristía, Sacramentos, la Virgen María, los Santos, preocupación por los difuntos, lucha contra el diablo y sus males que ocasiona
Iglesia <i>hogar</i> : espacio de acogida, responsabilidad de unos con otros, reconciliación y celebración	Búsqueda del perdón y la misericordia de Dios, la curación de los males corporales y espirituales	La Misericordia de Dios a través de Jesucristo y el Espíritu Santo. Compromiso <i>liberador, sacramental</i> , sobre todo el de la Reconciliación o confesión
Iglesia <i>samaritana</i> : la que se compadece, comparte y sana	También religiosa, principalmente, cuyo reto es el sufrimiento humano, espiritual y corporal	Compromiso <i>liberador, de sanación</i> , contemplación de Jesús como sanador de enfermos y endemoniados
Iglesia <i>missionera</i> : en búsqueda de la nueva Evangelización	De naturaleza religiosa, fortalecer el cristianismo en la región mediante el mensaje evangélico	Compromiso <i>pastoral</i> , fundamentalmente <i>homilético</i>
Iglesia <i>profética</i> : juicio de hechos y situaciones, exigencia de conversión, anuncio de esperanza	Empresa religiosa, aunque se tocan situaciones sociales, principalmente hedonismo, consumismo, olvido de valores religiosos, ocasionalmente defensa derechos humanos: el de la vida. Ausencia total de crítica social o política, con	Compromiso <i>metapolítico</i> , se denuncia fundamentalmente a la situación de pecado del hombre a través de una lucha contra el diablo: homilías y prácticas religiosas. La denuncia de la situación de pecado o apostasía es de tonos apocalípticos

	excepción de algunas individualidades	
--	---------------------------------------	--

Elaboración propia.

Explicando estas facetas de la Iglesia en Guanajuato nos permite llegar a la comprensión sobre la existencia o inexistencia o modalidades distintas del compromiso político de los católicos, tendríamos que partir de la esencial metapoliticidad del catolicismo guanajuatense que no es otro que la metapoliticidad del catolicismo institucional como quedó analizado en capítulos anteriores.

Así, una Iglesia *santuario* nos lleva a la principal característica del catolicismo guanajuatense, que se compromete fundamentalmente con la necesidad y el anhelo de Dios que tiene el hombre.

El pueblo guanajuatense es un pueblo esencialmente religioso, como México o el resto de Latinoamérica, derivado de la misma constante antropológica del hombre en general, pero en Latinoamérica, en Guanajuato, es un pueblo cuya razón no es la de la Ilustración y de la Modernidad que es instrumental, es una razón simbólica de la que se habla ahora para confrontarla con el racionalismo científico.

Incluso, se considera al cristianismo como una religión simbólica siempre y cuando se le asocie al carácter sacramental del mismo, en el sentido de que lo material, la realidad remite a una más trascendente, se dice que el mismo Jesucristo, es el Sacramento de Dios, todo ello se encuentra anclado en el dogma mismo de la Encarnación de la Palabra o el Logos eterno en la finitud humana.

Por ello, el símbolo es esa representación que va más allá de su significado inmediato y al alcance de la razón, por ello Ricoeur tenía razón ante Hegel, que pretendía de forma gnóstica, llegar al saber absoluto siendo que lo Otro, lo Sagrado sólo se le puede captar desde su manifestación, desde su interpelación al hombre, es el Otro absoluto que habla a través del símbolo precisamente, de ahí que el cristianismo sea precisamente la respuesta a esa interpelación del Amor divino por parte de la humanidad de Jesucristo, punto de encuentro entre Dios y la humanidad.

Sin profundizar en este tema que rebasaría los límites de la presente investigación sólo se enuncia para efectos precisamente de la descripción de esa razón simbólica en

Latinoamérica, la cual, según Codina, V. (1993) echa sus raíces “en la dimensión más profunda de la persona y de la comunidad, en lo no útil, en lo gratuito e inefable. Es una actitud integral, abierta a compartir con los demás, a entrar en comunión con el pasado y el futuro, a contemplar el misterio, a respetar lo diferente, a narrar, celebrar y festejar” (p. 284).

Asimismo, manifiesta una religiosidad corpórea, sensible, donde existe un gran sentido de lo sagrado como distinto a lo profano, confiando en la fuerza de lo divino que se expresa desde la presencia del sacerdote en los diversos actos humanos hasta el detalle de tocar al santo, ser rociado con agua bendita, visitar la imagen, prender una vela, entrar en el templo, todo transido de ese sentido por lo sacro.

En este sentido, el pueblo guanajuatense es un pueblo religioso, aunque eso no necesariamente signifique que sea un pueblo con una Fe profunda, pero existe ese *sensus* potenciado por el cristianismo, Muñoz, R. (1993) refiere que el pueblo latinoamericano “necesita expresar su creencia personal y colectivamente a través de prácticas, de gestos y símbolos. Es un pueblo que sabe rogar al Padre en la necesidad, hacer de su angustia un clamor al Dios de la vida...que necesita la bendición y los sacramentos de una Iglesia concreta, visible como pueblo fiel” (p. 169), que necesita de lo humano para tener ese contacto con Dios que se oculta.

Ahora bien, si Anselmo de Canterbury al formular su argumento epistemológico sobre la existencia de Dios en el sentido de que Dios es ese concepto e idea de un ser mayor que el cual nada puede pensarse, en la Iglesia ‘santuario’ en Guanajuato no sólo se piensa sino se vive ese Dios Trinidad, la absoluteidad y trascendencia de Dios en la humildad del Misterio cristiano que se celebra como se desprende de los reportes de observación.

La Iglesia *hogar*, que como espacio de acogida de la comunidad, los guanajuatenses encuentran esa dimensión en las celebraciones litúrgicas y sacramentales de la Iglesia, en las que todos los hombres sin importar clases sociales, aunque los más sencillos sean los que acuden a esas celebraciones, lo que se manifiesta en esas largas filas ante los confesonarios en el Templo de la Compañía buscando la Misericordia de Dios y celebrarla a través de la Liturgia.

En un mundo en el que no sólo existe el ansia para lograr calmar el hambre física y espiritual sino también el curar las diversas enfermedades del hombre, la Iglesia *samaritana* en Guanajuato sobre todo es pródiga en el lograr la sanación y liberación del hombre y sus distintos demonios corporales, psíquicos y sociales, las misas de sanación tienen ese compromiso de liberar al hombre de las angustias económicas, las dolencias físicas y morales en las que se rompe, porque no, la soledad del hombre, su marginación, así como el fatalismo de la historia presente, en medio de tanto tipos de opresión, Jesús continúa su misión en medio de la gente sencilla, y marginada.

Ese fatalismo se encuentra superado por el triunfalismo escatológico que se conmemora en cada celebración litúrgica, en las Misas de Sanación en la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato, se actualiza esa lucha entre el Bien y el mal que retrata el Libro del Apocalipsis, Jesucristo triunfa sobre Satanás, y el pueblo guanajuatense se encuentra inmerso en ese drama cosmológico vivido en la Liturgia católica, los recintos sagrados de los templos guanajuatenses se convierten en parte de una liturgia cósmica en la cual participa el mundo, la liturgia de la Iglesia tiene el papel de ser el alma de una *sui géneris* Universidad del Espíritu.

Sin embargo, la Iglesia se encuentra en *misión*, comprometida en el reto de una nueva Evangelización, tiene frente un pueblo al que se le anuncia el reinado de Dios, para que ese Evangelio sirva de interpelación al hombre de la calle, para que su misma realidad social sea confrontada con esa nueva noticia, con la oferta de salvación que debe impregnar los quicios de la realidad humana.

La Iglesia *profética* se encuentra también presente ante la denuncia de los nuevos ídolos: el consumismo, el materialismo, el uso indiscriminado de la tecnología del internet y las comunicaciones de los celulares que deja de lado los valores espirituales constantemente anunciados para su observancia, sí extraña que la dimensión de los derechos de un pueblo, muchas veces desinteresado por las cuestiones sociales o políticas, sea denunciado eclesialmente.

Aunque existen nuevos Crisóstomos, curas de Ars, nuevos Elías, que fustigan a los nuevos ídolos de una modernidad que ha ocasionado un desencanto generalizado, que

sólo ha traído esas “grandes cuestiones” del internet, los celulares, las nuevas ventanas que dejan ver a los nuevos ídolos de la música, el deporte y el espectáculo.

No cabe duda que para esta misión de la Iglesia, la visita de Benedicto XVI en 2012 al Bajío supuso un fortalecimiento a la acción pastoral de la Iglesia, pero las grandes cuestiones sociales y políticas siguen quedando en el desinterés generalizado en Guanajuato, ¿será acaso que estas grandes cuestiones comienzan con la elevación moral, ética y espiritual del hombre?

5.4 Hipótesis y definición del catolicismo guanajuatense.

Derivado de la investigación de campo realizada en la presente investigación, la hipótesis se comprueba parcialmente:

En efecto, resulta falsa, en parte, la variable b), esto es, si la DSI es un factor que influye en el compromiso político de los católicos en Guanajuato y que en ello haya tenido influencia la visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012.

La DSI sólo es usada y pensada por algunos universitarios, sacerdotes y católicos comprometidos socialmente a título particular.

Por lo que hace a la variable a) La cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos, éstos sí resultan factores clave para la comprensión del compromiso político de los católicos en Guanajuato, bajo las modalidades que se enunciarán más adelante, factores en los que influye, en el aspecto esencialmente religioso, la visita del Papa Benedicto XVI al Bajío en 2012.

Ello nos conduce, como de la mano, al diagnóstico del catolicismo guanajuatense, después de haber usado las técnicas cualitativas de obtención de datos y análisis tales como la observación participante y las entrevistas en profundidad realizadas, se pueden formular las siguientes definiciones (que bien pueden abrir nuevas líneas de investigación así como hipótesis emergentes) del catolicismo guanajuatense en relación con lo político.

En párrafos anteriores se enunciaba una hipótesis emergente: la relativa a que no hay un catolicismo popular, más bien, la religiosidad popular se encuentra inmersa y

subordinada en el catolicismo jerárquico, derivada de la intensa evangelización llevada a cabo por la Iglesia en el centro del país.

La siguiente (s) definición (es) del catolicismo pueden, como se mencionaba, abrir nuevas líneas de investigación, para efectos de la presente, se pueden manejar estas definiciones, mismas que se han corroborado con los resultados y análisis de nuestros formatos de observación analizados, con el que se cierra este capítulo, así como de las entrevistas en profundidad del siguiente, que confirman aquéllos resultados.

De los diversos reportes de observación que se han insertado en este capítulo y de su análisis respectivo se pueden dar las siguientes definiciones del catolicismo guanajuatense, las cuales se continuarán utilizando en el siguiente capítulo, así:

a) En Guanajuato se da un anhelo profundo de conocimiento de lo que es Dios, aunque sea de parte de pequeños grupos de personas, es lo que llamaríamos la Sabiduría de los pobres y sencillos inmersos en la cosmovisión católica del hombre y del mundo por parte del catolicismo, privilegiándose, preferentemente, una pastoral espiritual, litúrgica y sacramental por parte de la Iglesia, el conocimiento de Dios sirve como punto de arranque del conocimiento del hombre y de su sociedad, lo teológico es punto de partida del conocimiento en general.

b) Existe en Guanajuato una religiosidad popular inmersa en el catolicismo institucional, el pueblo guanajuatense es un pueblo esencialmente religioso y litúrgico. La visita papal de 2012 al Bajío sólo influyó de forma indirecta en el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato, de manera directa en el fortalecimiento de los valores religiosos acendrados en Guanajuato.

c) El compromiso de los católicos es más bien de preservación y vivencia de sus tradiciones y costumbres religiosas, cuya cultura en este sentido privilegia, como uno de los elementos estructurantes de la misma, la simbólica del diablo y de los males que se le atribuyen y que se manifiesta a través de misas de liberación y sanación, por el discurso homilético, el de los laicos católicos, así como de grupos religiosos, lo que denota la naturaleza metapolítica del catolicismo guanajuatense, incluso, su misma despolitización.

Nos encontramos con una interpretación mítica (sin sentido peyorativo), filosófica y religiosa del mundo y la sociedad que detectamos en los materiales obtenidos. De ahí que se pueda observar también, hasta cierto punto, un potencial movilizador social que se deriva de unas creencias religiosas que con su imaginario y su simbólica desafían el proceso secularizador en estratos sociales y políticos.

d) En Guanajuato se denota, por parte de los católicos, una falta de compromiso social y políticobasado en la DSI, no existe una pastoral social basada en ella (la actividad del grupo *Cáritas* sólo se reduce a la recolección de despensas para familias de escasos recursos económicos, lo que de suyo es una labor social). Dicho corpus doctrinal, parte del magisterio social, sólo es del conocimiento de las élites universitarias, algunos intelectuales y sacerdotes, estos últimos sólo se refieren a ella de forma general.

e) El anterior aserto no quiere decir que no exista un compromiso político en un sentido más amplio, el cual se tiene a título particular, sobre todo en actividades de promoción y oposición legislativa y, de forma incipiente, en políticas de conservación del Patrimonio artístico y cultural.

f) El catolicismo guanajuatense reviste en la actualidad de una influencia pentecostal a través del movimiento de la Renovación carismática, lo que se traduce en un catolicismo emocional, sentimental y devocional, en el que se disminuye la misma racionalidad del cristianismo, y el cual utiliza la Iglesia para tener influencia en las masas populares.

Todo lo cual se confirma con los datos obtenidos en las entrevistas a profundidad analizadas a continuación.

“ese hecho paradigmático de los que se llaman católicos, por haber sido bautizados y por poseer más la estructura del pensamiento de los pueblos latinoamericanos-núcleo ético-mítico de la civilización-que la fe propiamente cristiana en la Persona de Jesucristo y su Iglesia. Esos muchos no pueden rápida y simplemente ser dejados de lado, pues sería real y teológicamente inexacto. Su catolicidad debe ser analizada y descubierta. Que la práctica religiosa es esencial? ¡Evidentemente! Sin embargo, será por el grupo consciente de su fe, por la comunidad viviente y cristiana, por quien la masa será evangelizada, si es que en la Economía de la Divina Providencia dicha evangelización es posible o necesaria (porque nunca en la historia, la fe consciente y la caridad eficaz han sido mayoritarias hasta ahora, y quizá no lo sean nunca)”. Enrique Dussel.

CAPÍTULO VI. SEGUNDO ESTUDIO: ENTREVISTAS A PROFUNDIDAD

6.1 Introducción

En este capítulo la investigación se enfoca a los resultados de las entrevistas efectuadas.

Por ello se parte de algunas de las preguntas de investigación detalladas en el primer capítulo, tales como:

¿Si el compromiso político de los católicos en Guanajuato se ve influido por la DSI?

¿Influyen en ese compromiso político la cultura religiosa guanajuatense y el interés por los valores religiosos manifestado en sus símbolos más utilizados?

¿La visita papal en 2012 al Bajío fue un factor determinante en el interés por el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato o sólo tuvo una relevancia religiosa y no social y política?

Tal y como se demostrará a detalle en los resultados obtenidos de las entrevistas en profundidad, estos confirman el diagnóstico que se hizo en el capítulo anterior sobre el catolicismo guanajuatense en relación con el compromiso político, por ello, de la descripción “densa” hecha de la cultura religiosa guanajuatense descrita mediante la observación participante, se continúa en ese diagnóstico robustecido por el análisis de las entrevistas.

6.2 Técnica: Entrevista en profundidad

Se utilizará esta técnica para recabar las diversas opiniones tanto de expertos como de protagonistas y líderes, a través de entrevistas en profundidad con sus respectivas

sesiones en las que se obtendrán datos entre especialistas universitarios y líderes católicos con diversas profesiones u oficios, de tal forma que se pueda ir generalizando los descubrimientos, sobre todo, en lo que está ocurriendo en la comunidad católica guanajuatense.

Se trata de un estudio etnográfico en el que nos enfocaremos a la investigación y estudio sobre una cultura y su interpretación en particular, la de los católicos guanajuatenses, de ahí su naturaleza cualitativa, explorativa y descriptiva, ya mencionadas, de lo que se trata con la técnica de las entrevistas en profundidad es obtener las diversas perspectivas que sobre las variables tienen los especialistas y líderes católicos de la comunidad guanajuatense.

Recolectando los datos respectivos de forma intensiva sobre los elementos culturales de ésta comunidad, para considerar sus símbolos, ritos, lenguaje, mitos, costumbres y valores se tendrá una perspectiva general sobre el compromiso político de los católicos guanajuatensesprofundizando en sus valores y creencias.

Guber, R. (2011) define la entrevista netamente etnográfica como “una relación social a través de la cual se obtienen enunciados y verbalizaciones en una instancia de observación directa y de participación” (p. 70), y en la que se dan unos intercambios discursivos entre el entrevistador y el entrevistado sobre los temas abordados y en los que surgen las distintas reflexividades.

Las reflexividades que se ponen en juego en una investigación cualitativa tienden a lo que se ha denominado la metacomunicación: la interpretación de los procesos comunicativos inmersos en las entrevistas y tener el acceso al universo cultural del informante o entrevistado.

6.2.1 Proceso de muestreo

Como lo refieren Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010) la muestra en una investigación cualitativa “es un grupo de personas, eventos, sucesos, comunidades...sobre el cual se habrán de recolectar los datos, sin que necesariamente sea representativo del universo o población que se estudia” (p. 394).

En efecto, como el propósito de la investigación no es generalizar los resultados de la misma a poblaciones más amplias, sino que la finalidad es una indagación cualitativa en profundidad. Dada la naturaleza cualitativa el tamaño de la muestra no se fijó a priori. El muestreo comenzó con la identificación de ambientes propicios, luego de grupos e individuos.

La muestra final se ha venido reestructurando conforme se van adicionando diversas unidades categorizables (empresarios, universitarios, profesionistas, sacerdotes, líderes de grupos).

Se hizo el muestreo correspondiente conforme a la metodología a seguir de forma propositiva: se seleccionaron miembros de los sectores sociales guanajuatenses para profundizar en nuestro planteamiento, nos conciernen estos participantes para entender nuestro fenómeno, así, la estrategia del muestreo a realizar fue el siguiente:

- 1.- Identificación de ambientes propicios tales como las parroquias o algunos grupos católicos, lugares de reunión y trabajo,
- 2.- identificar los grupos: miembros, de género indistinto, y,
- 3.- trabajar con los individuos seleccionados, se efectuó una muestra de expertos y especialistas en el tema, catedráticos e investigadores universitarios, así como líderes religiosos, sacerdotes y laicos, pues en tratándose de estudios de tipo etnográfico, resulta importante recabar la opinión de aquéllos que se encuentran inmersos en los fenómenos a estudiar.

En este sentido, se hizo una cuidadosa selección de sujetos con características comunes para cada unidad de análisis, pues de lo que se trata es obtener la profundidad y calidad de la información, por ello el criterio para la selección de la muestra fue el siguiente:

- Que sean líderes de grupos y elementos que participen activamente en el compromiso social.
- Que sean representantes de la Institución eclesiástica en Guanajuato.
- Que sean expertos en el tema desde el ámbito universitario.

Por ello, se aplicará entrevistas a profundidad a tres párrocos de Guanajuato, sacerdotes católicos y líderes en la sociedad guanajuatense.

Se realizarán entrevistas a tres expertos en el tema, universitarios, sobre las variables en estudio.

Asimismo, se practicarán entrevistas a siete participantes, laicos católicos comprometidos de diversas profesiones y oficios, en total, 13 entrevistas.

6.2.2. Estructura de las entrevistas

Según manifiestan Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010), las entrevistas normalmente se han dividido en estructuradas (en las que se utiliza una guía de preguntas específicas sujetándose exclusivamente a ella), semi estructuradas basadas “en una guía de asuntos o preguntas y el entrevistador tiene la libertad de introducir preguntas adicionales para precisar conceptos u obtener mayor información sobre los temas deseados (es decir, no todas las preguntas están predeterminadas)” (p. 418), y abiertas con una guía general de contenido y mayor flexibilidad.

En la presente investigación se ha iniciado con entrevistas abiertas y se han ido estructurando conforme al avance de la misma, llegando a entrevistas semiestructuradas en las que al plantear las preguntas se estableció un marco interpretativo de las respuestas, seleccionando temáticamente las cuestiones formuladas pero sin descuidar que los informantes conciben, viven y asignen contenido a la situación que se investiga.

Destaca Guber, R. (2011) que, contrario a las entrevistas estructuradas, en las no dirigidas “el entrevistador está atento a los indicios que provee el informante, para descubrir, a partir de ellos, los accesos a su universo cultural” (p. 75), permitiéndose la transición de la participación del investigador a la participación de los informantes.

En la entrevista etnográfica se pueden seguir los siguientes procedimientos como lo describe Guber:

- a) la atención flotante del investigador donde sus temas y cuestionarios más o menos explicitados son sólo nexos provisionarios, guías tentativas que serán

reformuladas a lo largo del trabajo, se van buscando temas y conceptos que los informantes expresan por,

- b) la asociación libre del informante, en primer término la atención flotante es un modo de escucha del investigador, de ahí se da el siguiente paso, sin privilegiar ningún punto del discurso, el entrevistador acepta los marcos de referencia del informante y van explorando juntos el universo cultural en cuestión, “acompañar al informante por los caminos de su lógica...para prevenir...sus intrusiones incontroladas” (p. 76).
- c) La categorización diferida del investigador, consistente en la lectura mediatizada del informante, de nueva cuenta su reflexividad, que por preguntas abiertas va encadenando el discurso del informante y reconstruye su marco interpretativo, incluso, al hacer preguntas las respuestas se convierten en nuevas preguntas demandándose en el investigador su capacidad de asombro, se “trata de una espera activa en la que el investigador relaciona, conjetura, confirma y refuta sus propias hipótesis etnocéntricas” (p. 78), su estrategia en las entrevistas es para descubrir preguntas idóneas e identificar contextos en los que las respuestas cobran sentido.

Mediante esta técnica de entrevistas en profundidad se conduce el desarrollo de la entrevista con la finalidad de obtener información llena de significado para los objetivos de la investigación y, por ende, hacer el análisis de los datos recabados junto con el estudio de las variables antes descritas.

Para ello se presentan (anexo 1) las guías de las entrevistas a realizar, mismas que en su diseño se tienen en cuenta los temas a tratar y la respectiva formulación de preguntas, ello con el objeto de obtener la información necesaria y dada la entrevista en profundidad se procederá al análisis respectivo.

Por ello, las entrevistas tratan de los diversos aspectos de las variables en estudio:

- El compromiso político de los católicos en Guanajuato
- La Doctrina social y política de la Iglesia
- La cultura religiosa de Guanajuato en su relación con el compromiso político
- La visita papal en 2012

Desde luego que dentro de cada variable en estudio, se han generado diversos temas correlacionados modificándose, en algunos casos, las preguntas, las cuales, no obstante, giran en torno a la temática general.

6.2.3. Procedimiento

Se siguió el procedimiento siguiente para la práctica de estas entrevistas en profundidad:

1. En primer término se hizo el contacto con las diversas personas (con apoyo de *Gatekeepers*) tomando en consideración los diversos criterios de selección.
2. Se aborda a las personas, vía telefónica, correo electrónico, en sus lugares de trabajo y reunión, se les cita para la entrevista haciéndoles una explicación de lo que se tratará en la misma, así: de qué trata la investigación que se realiza, las personas que se han ido seleccionando, la razón de solicitarles su participación, garantizándoles que los datos obtenidos se mantendrán en confidencialidad y la duración de la entrevista en profundidad.
3. Se les solicita que los participantes pongan las condiciones de la misma entrevista, tales como lugar, fecha, hora, normalmente se hacen en los lugares de trabajo y en sus oficinas.
4. De forma puntual se acude a las entrevistas con el material de grabación utilizado: grabadora de audio, videograbadora en algunos casos, las guías de las entrevistas, la bitácora de campo.
5. Se hace la presentación con los entrevistados, se les informa de nueva cuenta el motivo de la entrevista.
6. Se inician las entrevistas con el equipo de grabación.
7. Al concluirse las entrevistas se vuelve hacer el agradecimiento de haber facilitado la entrevista y se les ofrece así como nos lo solicitan, los resultados de la investigación.

6.2.4. Experiencias obtenidas de las entrevistas en profundidad

Las entrevistas practicadas se realizaron en base al criterio del muestreo preliminar, es decir, personas representativas del catolicismo en torno a diversos tipos de compromisos,

así, intelectuales, universitarios, sacerdotes, laicos comprometidos en diversos grupos o pastorales.

Lo anterior es significativo toda vez que la guía de las entrevistas se fue ajustando conforme al desarrollo de las mismas las que se fueron contrastando en base a las diversas cuestiones que iban apareciendo conforme se practicaban.

Al principio se formulaban las preguntas abiertas pero luego las entrevistas se realizaban en base a los temas, de tal forma que nos permitía hacer algunas explicaciones que permitiera la profundización de las respuestas recabadas.

Se ha observado que los diversos entrevistados no definen conceptos, las personas van explayándose a lo largo de las entrevistas, abordando temas complementarios a las preguntas originales, lo que ha enriquecido todo el proceso en el que se ha aplicado la técnica.

La duración media de cada entrevista oscila entre la hora y hora y media, incluso dos, sobre todo con los intelectuales comprometidos.

Asimismo, las preguntas abiertas, sobre todo con los temas abordados, así como el hecho de que las entrevistas no son estrictamente dirigidas, ha permitido una mayor interacción con los entrevistados, mismos que en todo momento se interesaron, sobremanera, en los temas objeto de la investigación.

Se considera que toda la información obtenida mediante las entrevistas practicadas resulta suficiente y fiable, pues con el método de la saturación, nos ha permitido llegar al punto en que los diversos datos obtenidos empiezan a repetirse y sin que se encuentren temas novedosos respecto a nuestra investigación.

6.3. Presentación, análisis y discusión de resultados particulares

6.3.1. Introducción

Las entrevistas se han realizado a través de cámara de video y audiograbación, mismas que se transcriben y se asignan como documentos de trabajo en el paquete atlas para organizar toda la evidencia empírica y para categorizar las variables en base a las

respuestas, con ello se irán presentando las explicaciones correspondientes para efectos del análisis de contenido.

Se enumeran las personas entrevistadas tomando como base el orden cronológico que se han venido haciendo (ver anexo 2).

Tomando en cuenta las temáticas de estudio arriba señaladas se presenta la siguiente clasificación de variables categorizadas y su explicación correspondiente, entresacadas del análisis de las propias entrevistas, mismas que se explican a continuación para profundizar en lo expresado por los entrevistados quienes utilizan tales conceptos o categorías en sus respuestas.

Tabla 9. Categorías y variables

Categorías/Variables	Explicación
Doctrina Social de la Iglesia (D.S.I.)	Corpus doctrinal, principios y lineamientos que la Iglesia católica, a través de documentos de su Magisterio, principalmente pontificio, fijan su postura respecto a los problemas políticos y sociales que van surgiendo en el mundo moderno, normalmente desde el siglo XIX y tiene la capacidad de influir en el compromiso político no sólo de los católicos.
Concilio Vaticano II (C.V.II)	Asamblea de la Iglesia universal reunida de 1962-1965, la que expidió Documentos conciliares que tratan diversos temas: libertad religiosa, naturaleza de la Iglesia, la Revelación, Mundo moderno, ecumenismo, religiones.
Evangelización (E)	Labor de la Iglesia católica a través de su jerarquía y laicos a fin de difundir el mensaje cristiano en el mundo mediante pastorales específicas.
Pastoral (P)	Acción de la Iglesia católica por la cual realiza su misión en diversos sectores: universidades, social, juvenil, matrimonios, etc
Laico (L)	Católico bautizado que sin pertenecer al estado sacerdotal o jerárquico de la Iglesia tiene los mismos derechos y diversas funciones y servicios dentro de la Institución, asimismo cualquiera que sea su carácter, casado o no participa plenamente en la misión de la Iglesia bajo sus diversos carismas.
Catolicismo popular (C.P.)	Normalmente las prácticas religiosas provenientes de los sectores sociales más desfavorecidos, se manejan términos parecidos como piedad o religiosidad popular.
Secularización (S)	Proceso en el que la sociedad se aleja, en su forma de pensar y de su comportamiento social, de los valores religiosos y/o morales, donde lo sagrado es desplazado en la sociedad por diversas causas.
Formación cristiana (F.C.)	Preparación doctrinal tanto de laicos como de curas en los diversos aspectos relacionados con la fe cristiana: lo social, lo político.
Carismáticos (R.C.)	Movimiento católico en el que se privilegia un fuerte sentimentalismo religioso, se reúnen en diversos templos con prácticas muy definidas: curaciones, bailes, aplausos, trances, lenguas desconocidas, exorcismos e invocación al Espíritu de Dios.
Liturgia (L)	Actos de Celebración que la Iglesia católica utiliza para hacer presente los principales Misterios de la Fe, a través del Rito establecido,

	acciones y gestos que hacen presente realmente lo Sagrado, para la Iglesia quién celebra es Jesucristo mediante las acciones de los hombres.
Diablo (D)	Figura religiosa o símbolo cultural, muy utilizado por los católicos guanajuatenses, tanto sacerdotes como laicos, y que alude a un ser espiritual, un ángel, al que se le atribuyen toda clase de males, desde el pecado a la enfermedad, brujería, cultos no católicos, etc.
Exorcismo (EX)	Ritual de la Iglesia católica para liberar a una criatura o a un objeto de la presencia, tentación o posesión del maligno o diablo.
Teología de la Liberación (T.L.)	Movimiento católico muy influyente en América Latina desde la década de los setenta, en el que se utiliza la categoría de pobre para realizar una liberación política.
Compromiso político (C.P.)	Participación de los católicos en diversos aspectos de la organización social, no partidista necesariamente.
Acción católica (A.C.)	Movimiento católico que la Iglesia promovió desde Pío XI, especialmente seglar pero con asesoría de sacerdotes para organizar a los laicos en su actuación en el mundo que, con su apostolado, pretenden llevar el mensaje cristiano alas realidades temporales. Durante décadas fue muy influyente como en México.
Adoración Nocturna (A.N.)	Grupo católico que lleva años de apostolado consistente en realizar actos de adoración a la Eucaristía, sobre todo en las noches, utilizan una medalla con listón rojo como distintivo y un librito en latín y español que contiene oraciones, salmos, cánticos para sus ceremonias.
Apocalíptico (A)	Se refiere a una mentalidad en la que bajo símbolos o alguna forma literaria manifiestan, en medio del sufrimiento o la enfermedad, una esperanza salvadora definitiva que en el fin de los tiempos se dará la Parusía del Hijo de Dios para acabar y dar término a la situación de precariedad humana a través de una lucha en el que el Bien triunfa sobre el mal.
Escatológico (E)	Alude a las cosas finales tanto del individuo como de la historia, en el cristianismo se le llama también como los Novísimos, en el que el futuro guarda relación con el presente: Juicio final, fin del mundo, resurrección de la carne, la consumación de las cosas.
Católicos (C)	Grupos de católicos y diversos tipos de católicos, en cuanto a mayor o menor compromiso, dependiendo de los niveles de actuación.

Elaboración propia

Para comprobar las definiciones del catolicismo guanajuatense enunciadas en la parte final del capítulo anterior, se llevaron a cabo, en alcance de la observación participante, las entrevistas en profundidad necesarias, con la finalidad de verificar la hipótesis originalmente planteada con sus variables respectivas, resultando otras emergentes por la misma naturaleza cualitativa de la investigación.

Ciertamente, todos los datos que se han recabado en la investigación empírica denotan lo cualitativo de la investigación emprendida, pues del análisis de los discursos de los entrevistados y de la observación participante, nos conducen estas técnicas a comprender la interpretación que de la realidad efectúan nuestros sujetos

participantes, así como de la interpretación que hace el investigador como instrumento de su indagación.

Los participantes en las entrevistas realizadas son los más representativos del grupo social estudiado y se ha llegado al límite en cuanto a la cantidad después de verificar la saturación en que la información obtenida comienza a repetirse, por lo que las personas entrevistadas con sus respuestas arrojan fiabilidad a la información proporcionada.

Los resultados de las entrevistas se irán transcribiendo para comprender la definición del catolicismo guanajuatense arriba mencionada, por lo que se pondrá, antes de la transcripción, el número del entrevistado, así, por poner un ejemplo (E1) y subsecuentes, algunas de las entrevistas ya se insertaron y analizaron en el capítulo antecedente, como parte de la misma observación cualitativa emprendida.

6.3.2 Definiciones del catolicismo guanajuatense

Tal y como se mencionaba en el primer capítulo, la investigación emprendida ha sido eminentemente interpretativa de una cultura en particular, la cual ha sido diagnosticada, no a la manera de la medicina o de la psicología profunda, pues como manifiesta Geertz, C. (2006) en el estudio “de la cultura los significantes no son síntomas o haces de síntomas, sino que son actos simbólicos o haces de actos simbólicos, y aquí la meta es, no la terapia, sino el análisis del discurso social” (p. 37).

Desde el anterior estudio relativo a la observación participante, se ha efectuado una descripción densa de una cultura, de un grupo social en particular, con sus subgrupos y pasar al diagnóstico cualitativo, evidentemente contrasta con el caso de las ciencias experimentales en las que se da una descripción física del fenómeno y su explicación, ha sido por tanto, un análisis e interpretación cultural.

Se parte, entonces, de las definiciones obtenidas y analizadas a través de la observación participante efectuada, en el sentido de hacer el siguiente diagnóstico cultural con el que seguiremos trabajando, tales definiciones se han enumerado, no por razón de importancia, son recurrentes, se interrelacionan, así, se retoma la siguiente definición, la c):

6.3.3 Definición c). La despolitización de la cultura religiosa en Guanajuato

c)El compromiso de los católicos es más bien de preservación y vivencia de sus tradiciones y costumbres religiosas, cuya cultura en este sentido privilegia, como uno de los elementos estructurantes de la misma, la simbólica del diablo y de los males que se le atribuyen y que se manifiesta a través de misas de liberación y sanación, por el discurso homilético, el de los laicoscatólicos, así como de grupos religiosos, lo que denota la naturaleza metapolítica del catolicismo guanajuatense, incluso, su misma despolitización.

Nos encontramos con una interpretación mítica (sin sentido peyorativo), filosófica y religiosa del mundo y la sociedad que detectamos en los materiales obtenidos. De ahí que se pueda observar también, hasta cierto punto, un potencial movilizador social que se deriva de unas creencias religiosas que con su imaginario y su simbólica desafían el proceso secularizador en estratos sociales y políticos.

Una constante observada de forma recurrente en las personas entrevistadas, teniendo como base el guion relativo al compromiso político de los católicos guanajuatenses, es el relativo a la dimensión 'simbólica' del diablo en los males de la sociedad guanajuatense, constante observada tanto en intelectuales, sacerdotes, profesores universitarios y laicos comprometidos.

Se trata de discursos recurrentes y centrados en una figura o símbolo cultural que el cristianismo católico maneja desde su cosmovisión, incluyendo en los Documentos del Concilio Vaticano II, tal y como se analizaba desde los datos obtenidos en los reportes de observación.

De ahí esa metapoliticidad del catolicismo guanajuatense de la que hemos venido estudiando desde el capítulo III.

Entre los mismos católicos, sobre todo de algunos intelectuales, existen opiniones encontradas sobre la utilización de este símbolo, algunos lo utilizan para estructurar en su discurso toda la existencia del mal en el mundo, en Guanajuato, desde las crisis existenciales a las socioeconómicas y políticas, el mal por excelencia es el pecado, tanto individual como social.

Otros intelectuales y católicos de ‘calle’ achacan a esta imagen el catastrofismo, el sentimiento apocalíptico y, sobre todo, al carácter de desmovilización política que se detecta, entendiendo esta como una acción colectiva y política tendiente a cambiar las condiciones de vida de la sociedad, no sólo de esta figura o símbolo cultural del diablo, sino de la misma religiosidad del guanajuatense.

Este símbolo es un elemento esencial de la cultura religiosa guanajuatense, resulta por demás interesante ya que para algunos entrevistados es explicación del mal en la sociedad y para otros es un factor de despolitización de los católicos guanajuatenses.

Sin embargo, toda esta simbólica del diablo se encuentra contextualizada por la *Weltanschauung* y la *Lebensanschauung* católicas, por otra parte muy pensadas y vividas en Guanajuato, no sin ciertas tensiones entre diferentes perspectivas sobre el tema.

Se presenta el siguiente fragmento de (E-5) una persona profesionista muy activa en la catequesis en Guanajuato, mujer, soltera, la cual tiene una formación profunda de su fe sin manuales de teología pero proveniente de una catequesis sistemática que realiza la misma Iglesia en Guanajuato formando a las propias catequistas, y la cual nos presenta un ejemplo de una metapolítica notable desde este discurso de una laica comprometida:

[Hablando sobre la situación del catolicismo en Guanajuato se le pregunta por este símbolo cultural del diablo muy utilizado en Guanajuato]: SI, COMO EN LO BUENO CREO. CREO, SI, NUNCA LO HE VISTO, POR LAS REPRESENTACIONES SIEMPRE ES FEO, PERO TIENE UN CAPARAZON DE BUENO Y ES LO QUE CONFUNDE AL SER HUMANO ENTRE LO BUENO Y LO MALO, MUCHA GENTE QUE TIENE MALAS INTENCIONES, ES MALICIOSA, POR CONSEGUIR MALOS OBJETIVOS, SON MALICIOSOS, SE BASAN EN COSAS MALAS EN HACER MAL, SER MALICIOSOS. ME DIJO UN SACERDOTE, QUE EL DIABLO ES COMO UN PERRO RABIOSO QUE ESTA AMARRADO A UN ARBOL, EL MAL DEPENDE DE CUÁNTO EL HOMBRE SE ACERCA A EL, SI EL HOMBRE SE ACERCA MUCHO SERA MAS AGRESIVO, CON LA SOLA SALIVA QUE EL PUEDA AVENTAR AL LADRAR PUEDE INFECTARLO, PERO SI LA PERSONA SIGUE NECIA DE ACERCARSE AL DIABLO O QUERER ACARICIAR ESE PERRO RABIOSO SE VA A INFECTAR. ES UN EJEMPLO SENCILLO PERO PROFUNDO. LOS HOMBRES ¿QUE TAN CONSCIENTES ESTAMOS PARA ACERCARNOS AL DIABLO? CUANTO ES TU ASTUCIA PARA DOMINAR A ESE PERRO RABIOSO, TU PRUDENCIA, EL HOMBRE POR SU SOBERBIA Y CAPACIDAD DE DOMINIO HA QUERIDO ABARCAR CAMPOS, PUERTAS O VENTANAS MAS ALLÁ DEL BIEN, NO DEBIERA SER ASÍ, PERO ES EL LIBRE ALBEDRIO DEL HOMBRE.

EL INFIERNO ES ESPANTOSO, FEO, TUVE UNA VISION DE COMO ES, UN SUEÑO QUE TUVE DESDE QUE TUVE ENFERMA, UNA PARIENTE ESTABA ENFERMA, PREGUNTÉ SI FUE UNA

ALUCINACION, UN SUEÑO. O ESTABA ENFERMA. FUE COMO UN BARRANCO, DE LLAMA VERDE, GRIS, NEGRA TENIA MUCHO HUMO, OLIA ESPANTOSO. EN ESE LAGO APARECE JESÚS FLOTANDO EN TODO SU ESPLENDOR, CON TODA SU LUZ, Y APARECEN FLOTANDO, SE OBSERVA COMO LAS ALMAS ESTAN SIENDO TORTURADAS POR MUCHOS DEMONIOS, NO VI FUEGO PERO OLI ESE OLOR ESPANTOSO, A PRESENTIR EL HUMO A VER LOS QUE LOS SERES INMUNDOS LES HACIAN A LAS ALMAS LO QUE SUFRIAN CÓMO LOS MALTRATABAN, ERA UN BARRANCO PROFUNDO.

[Como un viaje dantesco], SÍ, UNA DRA. CUBANA TUVO UN ACCIDENTE FUERTE. PRACTICABA EL ABORTO, TUVO UN TRANCE DE MUERTE, TUVO UN ENCUENTRO CON JESUS Y QUE LE DIO LA OPORTUNIDAD DE VIVIR, QUE LE DIJERA A LA GENTE QUE SE ARREPINTERA QUE DIERAN EL PASO PARA NO IR AL INFIERNO, REPARAR Y CONFESAR SUS PECADOS, CONFESARSE PORQUE LA MISERICORDIA ES INFINITA, LO QUE DIOS QUERIA ERA QUE LAS ALMAS SE SALVARAN. EL MAL RADICAL ES EL PECADO. SÍ EXISTE LA CONDENACION. LAS CULPAS LAS CONDENAS DEL PECADO. EL PURGATORIO TAMBIEN EXISTE. ES LA FORMA DE EXPIAR LO QUE NO SE HIZO EN EL PRESENTE EN ESTA VIDA CON BUENOS EJEMPLOS, BUEN COMPORTAMIENTO, CUANDO UNO MUERE PARA LIMPIAR, PURIFICAR EL PECADO HAY ETAPAS EN EL PURGATORIO, LO MAS PROFUNDO DEL PURGATORIO. LAS ALMAS QUE NECESITAN DE LA ORACION, DE NOSOSTROS VIVIENTES PARA REZAR POR ELLOS PARA QUE ALCANCEN EL REINO DE LOS CIELOS. COMO JESUS QUE PASO HACIENDO EL BIEN, DEBEMOS SEGUIR COMO JESUS POR EL BIEN DE LAS ALMAS. TODOS SOMOS HIJOS DE DIOS QUE NO QUEREMOS QUE NADIE SE PIERDA.

[Y el diablo en Guanajuato], EL DIABLO. MIRE, ME HA TOCADO VER, IR A MISA DE SANACION, EXISTE ESA REACCION DE LAS PERSONAS QUE SUPUESTAMENTE ESTAN POSEIDAS, SALEN UNAS VOCES ESPANTOSAS, HE VISTO DOS O TRES CASOS. DESPUES DE LA MISA, ESAS PERSONAS SE CONVULSIONAN, CAEN EN EL SUELO, TIENEN VOCES MUY FUERTES, EL SACAERDOTE COMO INSTRUMENTO DE DIOS ORA POR LA LIBERACION, ES JESÚS SACRAMENTADO QUIEN ESTA EXPUESTO COMO DIOS TODOPODEROSO EN EL ALTAR. PUEDO DECIR QUE EN ESTAS MISAS ALGUNOS ESTAN POSEIDOS, ES EVIDENTE CUÁNDO ESTAN ENFERMAS POR SALUD FÍSICA O ENFERMEDAD POR POSESIÓN. LA REACCION ES MUY DIFERENTE. HABLAN EN LENGUAS EXTRAÑAS, NO SE QUE TIPO DE LENGUAS, PERO CON ESAS VOCES FUERTES QUE MALDICEN Y MALTRATAN A DIOS, AGREDEN AL SACERDOTE, QUE HACE SU ORACION, POR EL PODER DEL ORDEN SACERDOTAL Y EL DON PARA SANAR, EL SACAERDOTE ES INSTRUMENTO DE JESUS SACRAMENTADO, LO DEMAS ES CUESTION DE DIOS, Y DE LA DISPOSICION DE LA GENTE. HAY GENTE QUE ES FANÁTICA DE LAS COSAS MALAS, NO SE DESARRAIGA DE ESAS COSAS MALAS COMO LOS DROGADICTOS Y VAN A LA MISA DE SANACIÓN, COMO LOS SACRILEGIOS A LA EUCARISTÍA, DIOS SE DA A BUENOS Y MALOS, LA EUCARISTÍA ES PARA BUENOS Y MALOS, LA REACCION QUE TENGA LA EUCARISTIA PARA SANTIFICAR A LOS BUENOS, EL MALICIOSO ES PARA CONDENARSE. TODO DEPENDE DEL LIBRE ALBEDRIO, EL HOMBRE DESDE ADÁN Y EVA DIOS DESDE EL GENESIS LE DIO A CONOCER LO BUENO Y LO MALO, DIOS PADRE NOS LO ADVIRTIO, DIOS NOS DIO LA VIDA Y EL ALIENTO, A LOS HOMBRES NOS DIO EL RACIOCINIO. Y NOS ENSEÑÓ LO QUE ERA LO BUENO Y LO MALO. HAY TANTA GENTE QUE ES MALA QUE NO SE APARTA DE ESAS COSAS, PERO HAY GENTE QUE TIENE LA NECESIDAD SUFREN ELLOS, SUS SERES QUERIDOS, SI SE QUIERE SANAR, SALVAR, NO ES EL MERO EFECTO DE LA MISA DE SANACIÓN SINO QUE TIENE QUE TENER EN CUENTA LA DISPOSICION Y VOLUNTAD DEL HOMBRE QUE TENGA PARA CON DIOS, LA GRACIA DE DIOS HACE LO DEMÁS. UN HOMBRE NO PUEDE IR A MISA SINO CONFIESA SUS PECADOS NO HAY UNA LIBERTAD NO PUEDE DEJAR ACTUAR, LA GRACIA DE DIOS ESTA AHÍ, PARA HALLAR LA GRACIA DE DIOS Y SU MISERIICORDIA QUE ES INFINITA, DIOS SALE PARA BUENOS Y MALOS, ES COMO EL SOL, CADA QUIEN AGARRA EL CALOR DEL SOL CONFORME A SU CONVENIENCIA.

[LAS BOTELLAS DE AGUA QUE LA GENTE LLEVAN A LAS MISAS DE SANACIÓN], SÍ, PERO NO SUSTITUYEN LOS SACRAMENTO, ES UN SIGNO DE PROTECCION DE BENDICION. [SE AHUYENTAN LOS DEMONIOS A LA MASONERIA EN LAS MISAS DE SANACIÓN]. SI LO HE ESCUCHADO, HAY GENTE DISFRAZADA DE CORDERO, HAY GENTE QUE POR DENTRO ES MALICIOSA, SI EXISTE EL PADRE X CON TANTO CONOCIMIENTO Y ESTUDIO NO CREO QUE SEA FANATICO, CON UNOS SERVICIOS A LA GENTE VE LA NECESIDAD DE DIOS PARA LIBERAR A LAS ALMAS, HACERNOS ENTENDER Y COMPRENDER LOS PROCESOS EN LOS QUE ESTÁ PASANDO NUESTRA RELIGION NUESTRO CRISTIANISMO, PORQUÉ NUESTRA FE ESTÁ CLAUDICANDO TANTO? PORQUE NUESTRA FE ES TAN APÁTICA?, PORQUE NUESTRA FE ES TAN QUEBRANTABLE EN TRIBULACIONES Y ADVERSIDADES, EL PADRE X ESTÁ PREOCUPADO POR ELLO, EN ESTE MUNDO TAN ABSORBIDO POR TANTOS DISTRACTORES Y MALDAD POR LA TECNOLOGÍA, MEDIOS DE COMUNICACIÓN QUE FILTRAN, SI EL BIEN, PERO MÁS EL MAL, DESGRACIADAMENTE SOMOS UNA HUMANIDAD QUE CONSCIENTEMENTE NOS ESTAMOS INCLINANDO HACIA EL MAL.

TODOS LOS PECADOS YA LOS HICIMOS LOS HOMBRES, ES NORMAL, CADA VEZ SE VIENEN PECADOS MÁS ESPANTOSOS MÁS ATROCES Y LOS VEMOS COMO SITUACIONES NORMALES, NO HAY UNA LIMITANTE PARA EL SER HUMANO, SINO ES POR MEDIO DE LAS PALABRAS, DE LAS HOMILIAS, DE LAS CATEQUESIS O LAS ORACIONES DE LOS SACERDOTES QUE NOS DAN PARA HACERNOS COMPPRENDER LA REALIDAD, ENTONCES QUÉ QUÉ VA A PASAR HASTA CUANDO LA HUMANIDAD VA A DECLINAR DEL MAL.

[UN ESCENARIO APOCALIPTICO], SÍ, EN CIERTA FORMA EL MAL SE ENSEÑOREA, EL MAL, HAY GENTE QUE SE ESTA INCLINANDO A ELLO Y HAY GENTE QUE SE INCLINA A LO APOCALIPTICO, PERO QUE NO SEA FANATISMO QUE NO SEA FICCIÓN, QUE NO SEA QUE NOS APASIONE PARA VANAGLORiar AL SER HUMANO SINO PARA QUE DIOS EJERZA A TRAVES DE ESTAR EN COMUNION CON JESÚS EUCARISTÍA, CON DIOS PADRE A TRAVES DE LA ORACION, POR LAS MISAS, LA EUCARISTIA. [EL CULTO A LA SANTA MUERTE], EEESTA MUERTE, HE VISTO QUE SÍ HAY CASAS QUE TIENEN ESA IDOLATRÍA A LA MUERTE, IDOLATRIA, ES COMO SI VOLVIERAMOS A LOS TIEMPOS DE BABILONIA, DE LOS GRIEGOS, DE ESAS DEIDADES O LOS DIOSES EGIPCIOS O BAAL COMO SE MENCIONA EN LA BIBLIA, ES COMO SI VOLVIÉRAMOS A LO MISMO, ¡CUANTO TIENE QUE HACER DIOS PARA HACERNOS COMPRENDER SÍ VEO CADA VEZ DOS O TRES CASAS CON SUS ALTARES, ES UNA IDOLATRIA VENERAR A ESAS IMÁGENES RELIGIOSAS COMO LA SANTA MUERTE.

HAY QUE CUESTIONARNOS LA CAPACIDAD DE LAS PERSONAS EN EL CONOCIMIENTO DE SU RELIGION O LA IGNORANCIA DE TENER LO BUENO Y LO MALO A LA VEZ, ES UNA IDOLATRIA ES UN TIEMPO APOCALIPTICO, EL HOMBRE RETA A DIOS, DIOS LE HA ADVERTIDO, DIOS SE HA MANIFESTADO DE DIVERSAS FORMAS Y EL HOMBRE SIGUE RETANDO A DIOS CON ESAS IDOLATRÍAS. TIENEN A SUS SACERDOETS PRETENDEN IGUALARLA A NUESTRA FE, HACE POCO EN EL BANCO HABIA UN SEÑOR QUE TRAIA SU ESCAPULARIO O ROSARIO Y EN MEDIO LA SANTA MUERTE PARA UNIR LAS CINCO DECENAS. ES UN RETO A DIOS, PORQUÉ ADORAR A UN DIOS DE LA MUERTE DE LA OSCURIDAD PORQUE NO ORAR A DIOS QUE ES CLARIDAD Y LUZ.

[MONUMENTO A CRISTO REY]. GUANAJUATO ES ZONA CRISTERA VIENEN CONSTANTES PEREGRINACIONES DE DIFERENTES LUGARES, PERO, HUMMM, NO SE QUE LE PASA A GUANAJUATO TAN APÁTICO, EL SANTÍSIMO SE ENCUENTRA SOLO, ES UN PUEBLO QUE LE FALTA FE, HAY TRADICIONES, CULTURA, LA RELIGIÓN SE MIDE CON CRITERIOS HUMANOS, LA ADAPTAMOS A NUESTRAS CONVENIENCIAS, HAY MUCHOS CARGADORES [DE LAS IMÁGENES SOBRE TODO EN SEMANA SANTA], PERO NO HAY FORMACION, A LAS TRES CAÍDAS [SEMANA SANTA] SE APARECEN PERO NO HAY FORMACIÓN, HAY QUE FORMAR A TODOS LOS GRUPOS. FALTA UNA PASTORAL UNIVERSITARIA FALTA TAMBIÉN PARA LAS PERSONAS DISCAPACITADAS, SORDOMUDOS, CÓMO LES VAMOS A TRANSMITIR A NUESTRO DIOS O EL EFECTO DE LA

EUCARISTIA A ESTAS PERSONAS. [UNIVERSITARIOS]. EL HOMBRE ACOMODA LOS BENEFICIOS DE LA RELIGION A SUS CRITERIOS (FRONTISPICIO DE LA UNIVERSIDAD), SE DEJA LLEVAR POR ELLOS, NOS HACE FALTA MUCHO. NUESTRA NIÑEZ NUESTRA JUVENTUD ESTA PERDIENDO, NO HAY UNA ESTRUCTURA DE LA FE, NO SE PUEDE CONSOLIDAR ALGO QUE NO SE TIENE SINO HAY BASES, LA MAYORIA SE LA PASAN EN LOS ANTROS, ESCUCHANDO UN PROGRAMA DE LEON SE DECÍA QUE DE CADA 10 PERSONAS CASADAS TOMABAN LA PILDORA DEL DIA DESPUES. NO HAY CONCIENCIA DE CUIDARSE Y LLEGAR AL ASESINATO EN EL ABORTO. HAY UNA FALTA DE FE, TENEMOS PADRES DE FAMILIA, MATRIMONIOS DISFUNCIONALES DE JOVENCITAS, SE ACEPTAN RELACIONES QUE NO TIENE UN FUNDAMENTO DE UNION, DE SANTIFICACION, HAY UNA HUMANIDAD CÓMODA, IGNORANTE, INCONSCIENTE, CONVENENCIERA, QUE NI EL BIEN LES INTERESA. [POBREZA]. HAY MUCHA GENTE QUE SU PRIMICIA DE VIDA, SU ESENCIA DE VIDA ES JESÚS SACRAMENTADO VIVO, QUIÉN NO QUISIERA SER UNA VIEJITA, HAY UNA A LA QUE LE LLEVAMOS LA EUCARISTÍA A SU CASA, TIENE UN ALZHEIMER, SE LE OLVIDA TODO, PERO NO SE LE OLVIDA RECIBIR A JESÚS, TENER ESA DEVOCION DE LAS VIEJITAS PARA ESTAR AHÍ CON JESUS SACRAMENTADO. [LOS LOQUITOS], SÍ ES CIERTO MÁS QUE LA GENTE CUERDA TIENEN ESA DEVOCIÓN DE VISITAR A JESÚS EN LOS TEMPLOS. ES UN EJEMPLO DE VIDA DE JESUS SACRAMENTADO. COMO ESA VIEJITA QUE ESTA PERDIENDO LA RAZON SE LE OLVIDA TODO COMER, PERO NO SE LE OLVIDA JESUS SACRAMENTADO. HAY UN MENSAJE DE DIOS: PUEDE FALTAR EL CIELO Y LA TIERRA PERO LAS PROMESAS Y EL AMOR DE DIOS, ESE NUNCA VA A FALTAR, ASI ELLA NO DESCONOCE A JESUS SACRAMENTADO. PASAN LAS HORAS Y SOLO EL SANTISIMO, NO SABEMOS PEDIRLE, ACOMPAÑARLO, PERDEMOS DE VISTA LA MISION QUE TENEMOS O QUE TANTO BIEN PODEMOS HACER POR LO DEMAS.

Por su parte, el (E-7) sostiene que es real esta imagen tal

COMO LA BIBLIA LO RELATA, LA UNION SE ENCUENTRA EN DIOS, DE UN SER QUE ES TRINIDAD, EL DIABLO SERIA SU CONTRAPARTE, SIEMPRE TRIUNFA EL BIEN SOBRE EL MAL, EL INFIERNO ES UNA ZONA DE DOLOR, OSCURA, DIOS LE DIO LIBRE ALBEDRIO AL HOMBRE TANTO LO QUISO QUE LE DIO ESA LIBERTAD, SI SE ACTUA CONTRA EL AMOR DE DIOS SE ES DEL DIABLO. [Y LOS PSICÓPATAS] HAY CRIMINALES QUE TIENEN UNA MALDAD PURA, NO NECESARIAMENTE EL DIABLO DEBERIA ESTAR LOCO. SE LE TIENE MAS MIEDO AL DIABLO QUE A LA LEY EN GUANAJUATO.

En esta misma línea tradicional, pero con una lógica y un razonamiento la (E-4), ex militante partidista sostiene que el diablo es:

UNA ENTIDAD QUE INFLUYE NEGATIVAMENTE EN LA CONDUCTA DE LAS PERSONAS, EL INTERNET TIENE INFLUENCIA NEGATIVA, POR ESTE MEDIO INDUCE A LA GENTE A CONDUCTAS NEGATIVAS, EL SEXO, EL MATERIALISMO. INFLUYE EN LA CONDUCTA DE LAS PERSONAS, LES PRESENTA LA BELLEZA DE LAS MUJERES, SE PRESENTA COMO UNA HERMOSA MUJER, LA MUJER DIFICILMENTE SE FIJA EN EL SEXO OPUESTO, NO SE ESTA CONECTADO CON DIOS, ES UNA FIGURA QUE NO LA HEMOS VISTO PERO QUE ESTA AHÍ, QUE NOS INDUCE A LO MALO. LO NOTO EN LAS PERSONAS POSEIDAS, EN APASEO EN UNA PERSONA, UN SACERDOTE HIZO EL EXORCISMO COMO TRES VECES, UN JOVEN, CONOZCO AL JOVEN Y AL SACERDOTE, NO CUALQUIER SACERDOTE LO PUEDE HACER. LA SANTA MUERTE POR IGNORANCIA LA GENTE HIZO UNA FIGURA, EL MORIR ES UNA ACCIÓN UN VERBO, LO PERSONIFICA, LE DA UN VALOR QUE NO TIENE. TENER UNA SANTA MUERTE ES QUE EL ALMA ESTE LIMPIA. EN VARIAS TIENDAS HAY ESA IMAGEN, LA GENTE POR IGNORANCIA LAS COMPRA, LA GENTE LO HA CREADO. EXISTE EL BIEN Y EL MAL, DIOS, CADA RELIGION LO LLAMA DE DIFERENTES MANERAS, CADA ORGANIZACIÓN TIENE UN DIRIGENTE, EL MAL IGUAL. NO ESTÁN AL MISMO

NIVEL DIOS Y EL DIABLO, DIOS EN PRIMER NIVEL, EL DIABLO ES UN ANGEL QUE NO QUISO SEGUIR LAS ÓRDENES DE SU CREADOR SE REBELÓ. NO ES UNA REPRESENTACION FISICA PERO ES UNA ENTIDAD QUE ACTUA. A VECES LA GENTE POSEIDA LO UNICO QUE HACE ES ESTAR INSULTANDO A DIOS. POR EL PECADO QUE SON ACTOS LIBRES PIERDES LA AMISTAD CON DIOS, DEL AMOR, PARA QUE SEAS FELIZ ESTÁN LOS 10 MANDAMIENTOS SERAS UNA PERSONA SANA, ESPIRITUAL, SI TU CONDUCTA ES CONTRARIA VAS CONTRA LA CONCIENCIA, LA SALUD, SI TIENE QUE VER CON EL DIABLO, EL PECADO ATENTA CONTRA TI MISMO, CONTRA EL PROJIMO. NO DESEARAS LA MUJER DE TU PRÓJIMO, ESE MANDAMIENTO ES IMPORTANTE PORQUE INFLUYE EN LAS CONDUCTAS DE LAS GENTES, PECADOS SON ACCIONES, SE DESTRUYE LA FAMILIA, LAS CONSECUENCIAS MALAS RECAEN EN LOS HIJOS. NO MATARAS ES CLARO, NO ESTÁN FELICES EN LA CARCEL. DE QUE EXISTE SÍ, SINO QUE EL PECADO NO ES HIJO DEL DIABLO SINO ES LA ACCION QUE HACES PARA HACER EL PECADO, A TRAVES DE LA ORACION Y LA FE EN DIOS AHUYENTAS AL DIABLO. YO SOY CATÓLICA Y HE PARTICIPADO EN ACTIVIDADES DE...ME INTERESA LO QUE ESTA PASANDO COMO CATOLICA. NADA TE LO IMPIDE PARTICIPAR EN POLITICA. EL DIABLO INFLUYE NO EN LA POLÍTICA SINO EN LOS ACTOS QUE LOS POLÍTICOS HACEN COMO OLIVA QUE ROBÓ. PUES HAY QUE REALIZAR ACTOS DE SERVIR AL PUEBLO, OLIVA SE SIRVIO DEL PUEBLO, VIVIENDAS, DIF, ES UNA INFLUENCIA NEGATIVA DEL DIABLO, OLIVA QUISO SERVIR, PERO ESTANDO EN GOBIERNO SE VAN INVOLUCRANDO CON LA CODICIA. COMO OLIVA QUE SE LLEVO EL DINERO, NO APLICO LOS RECURSOS EN BENEFICIO DE LOS GUANAJUATENSES. HAY INFLUENCIA MALIGNA. A TRAVES DE LA ORACION PODEMOS DOMINAR ESA INFLUENCIA.

Como se ve, la religión desempeña un papel racionalizador en la vida social de los pueblos, como señala Geertz, C. (2006), la religión es un sistema cultural, de “1) Un sistema de símbolos que obra para 2) establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres 3) formulando concepciones de un orden general de existencia y 4) revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que 5) los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único” (p. 89).

Como sistema simbólico, tales actos culturales transcritos en la entrevista anterior, permiten la construcción, aprehensión de este tipo de formas reflejando un hecho social que, como refiere Geertz, es tan público y observable susceptible de interpretación, pues el símbolo es parte esencial del pensamiento humano.

La (E-5) nos permite precisamente acceder a la comprensión de cómo la religión es una formulación que, por medio de símbolos, se nos presenta la imagen de un orden del mundo tan genuino y natural que tiene la función de explicar y, siguiendo a Geertz, hasta celebrar “las ambigüedades percibidas, los enigmas y las paradojas de la existencia humana” (p. 104).

Así, el problema sobre el mal y la injusticia

es en esencia de la misma clase que problema de y sobre el desconcierto intelectual y que problema de y sobre el sufrimiento. La extraña opacidad de ciertos hechos empíricos, la bestial insensatez de dolores intensos o inexorables y la enigmática imposibilidad de explicar grandes iniquidades hacen nacer la inquietante sospecha de que quizás el mundo, y por tanto la vida del hombre en el mundo, carecen de un orden genuino, de una regularidad empírica, de una forma emocional, de una coherencia moral (pp. 103-104).

La respuesta a ello será la religión como sistema cultural, una sistematización, una racionalización para explicar el mal en el mundo, su contingencia, su desorden, su heterogeneidad, mediante la utilización de símbolos, en este caso, religiosos, de un discurso, el cual ya se ha observado, que construye la realidad y le da sentido, desde luego, sin reducir todas estas experiencias a meras construcciones kantianas de la misma realidad, pues la misma se encuentra ahí, en el mundo, con toda su fuerza independiente de su comprensión racional.

O como analiza Múgica, F. (2007) la escuela de Durkheim, la capacidad que tienen el hombre que vive en la sociedad para idealizar es indiscutiblemente la religión, el “pensamiento religioso debe considerarse como una primera forma de experiencia, de representación unitaria del mundo; y esa forma de experiencia transforma la realidad empírica y la sustituye por la idealidad” (p. 107).

Lo que define y caracteriza a las religiones es esa capacidad de idealización sistemática, y la cosmovisión católica tiene esa fuerza que trasciende el mundo real, ofrece un nuevo mundo, el del ideal que construye y da sentido a la misma realidad mundana, es un proceso explicativo, se transfigura la realidad empírica.

Es lo que hace la representación científica de la realidad, conceptualiza la representación sensible del mundo, la religión es una forma de experimentar el mundo, hemos visto en esta entrevista (E-5) cómo se puede llegar a esa arqueología de lo sagrado en el hombre, estudiar el fundamento o *substratum* de esa experiencia religiosa que reproduce este mundo pero desde lo subjetivo, lo simbólico, lo poético, en este caso, del cristianismo.

Y la reproducción de este mundo, su idealización, sirve para cambiarlo, transformarlo, así, estamos lejos de la visión aquélla según la cual la religión sería un delirio, no, estamos ante un proceso, como se veía, de idealización de la realidad misma.

Así como la religión puede ser una institución conservadora de un orden social o cultural, por esta fuerza de idealización que tiene puede tener también un uso revolucionario, su politización radical, inclusive.

Volviendo a la temática de fondo de la (E-5) se puede apreciar como el diablo se vuelve protagonista de la historia, o como dice Lafaye, J. (2013) en el *primum motum* de la historia en la tradición cristiana, es un personaje central en la cosmogonía cristiana.

Pero completando y corrigiendo a Lafaye, el cristianismo no es una cosmogonía, pues no es un relato de nacimiento de dioses muy propio del politeísmo, más bien es una cosmovisión y Revelación, pero, sí, Dios es el Bien absoluto y el diablo es el mal 'absoluto', pero contingente, sin que para el cristianismo sea la maldad ontológica maniquea que se opusiera al único Dios, no hay dos dioses, sigue siendo el diablo una criatura más, sí, soberanamente libre y enemigo esencial del hombre.

Explica Lafaye que el pecado en la humanidad es, en la concepción cristiana, "la causa de la tribulación histórica: el tiempo histórico es un lamentable bache entre dos eternidades: la pérdida del Edén y la añorada del reino milenarismo" (p. 62), la constante misma de la historia.

Así lo explica el (E-10), intelectual universitario:

LAFAYE HACE UN EXCELENTE ESTUDIO SOBRE LA TRANSICIÓN DE LA CONCIENCIA OCCIDENTAL, DEUDORA DEL CRISTIANISMO INDISCUTIBLEMENTE, EL DIABLO, PERSONAJE ENIGMÁTICO, PERO SÍ ES IMPORTANTE EN LA COSMOVISIÓN CRISTIANA, PERO SUPEDITADO A LA HISTORIA MISMA DE LA SALVACIÓN, SI EXISTE COMO ENTIDAD, DEFINITIVAMENTE SERÍA EL ENEMIGO DEL HOMBRE, Y EN EL FONDO EXISTE UNA CONSTANTE TEOLÓGICA A TRAVÉS DE LA HISTORIA DE LA MISMA TEOLOGÍA, LOS MEDIEVALES SE PREGUNTABAN POR EL MOTIVO DE LA ENCARNACIÓN DE DIOS, LA ESCUELA DE SCOTO, POR EJEMPLO, DECÍA QUE HASTA POR EL MISMO AMOR DE DIOS AL HOMBRE EL HIJO DE DIOS SE HUBIERA ENCARNADO. ANSELMO DE CANTERBURY DECÍA QUE DESDE LA REBELIÓN DE LUCIFER Y SUS SECUACES EL CIELO HABÍA QUEDADO COMO VACÍO, Y EL AMOR DE DIOS QUISO LLENARLO, ASÍ CREO AL HOMBRE, ES PROFUNDA ESTA IDEA, DIOS LLAMA AL HOMBRE AL CIELO, Y POR ENVIDIA EL DIABLO TIENTA AL HOMBRE QUE PUEDE GANARSE EL CIELO, LA VIDA EN DIOS, LA VIDA ETERNA. SI EL DIABLO EXISTE, LA MEJOR DEFINICIÓN ES QUE ES ENEMIGO DEL HOMBRE, PORQUE EL SIGLO XX SE PUEDE LLAMAR DEMONIACO, EN ESE SENTIDO, ES, COMO DECÍA LEWIS, LA ABOLICIÓN DEL HOMBRE, SU ANIQUILACIÓN, QUE FUERON LOS CAMPOS DE CONCENTRACIÓN NAZIS, LOS GULAGS BOLCHEVIQUES, ERA COMO CEBARSE, COMO DESTRUIR LA MISMA HUMANIDAD, DESTRUIR LA IMAGEN DE DIOS EN EL MUNDO, NO ESTÁ TAN FUERA DE CONTEXTO SI ANALIZAMOS LA HISTORIA MISMA DE LA HUMANIDAD, CLARO, EL HOMBRE TIENE SUS PROPIOS DEMONIOS, PODEMOS SER EL DEMONIO MISMO CONTRA OTROS HOMBRES, CUANDO LOS MATAMOS, CUANDO LOS OFENDEMOS, CUANDO VIOLAMOS SUS DERECHOS

FUNDAMENTALES. SI CONSIDERAMOS, SIN ENTRAR A DEBATES FILOSÓFICOS SOBRE LO QUE ES LA VIDA Y SUS INICIOS, QUE SERÍA EL ABORTO, AL MENOS ESO SÍ, ES UN DERRAMAMIENTO DE SANGRE IMPRESIONANTE, A LO MEJOR SON PURAS MOLÉCULAS INSERVIBLES, PERO DE QUE ES UN DERRAMAMIENTO DE SANGRE CLARO QUE LO ES. NUESTRA SOR JUANA INÉS DE LA CRUZ EN ESA OBRA BELLÍSIMA DE LA LITERATURA MEXICANA, EL DIVINO NARCISO, SE REFERÍA PRECISAMENTE A QUE JESÚS, EL HIJO DE DIOS ES EL NARCISO, QUE MUERE POR SU MISMA IMAGEN, SE HA ENAMORADO DE SU IMAGEN, Y SE SUMERGE EN ESA IMAGEN, PARA SALVARLO, MUERE EN ESA FUENTE EN LA QUE VEÍA AL HOMBRE TAN LASTIMADO POR EL PECADO. EN ESE SENTIDO, PUES ANSELMO NO IBA TAN PERDIDO, ES MUY LÓGICO. CLARO QUE EL CRISTIANISMO LO QUE HA HECHO ES 'CRISTIANIZAR' TODAS LAS IMÁGENES MITOLÓGICAS DEL HOMBRE, CLARO QUE ESE PERSONAJE, LUCIFER, YA LO UTILIZABAN LOS MANIQUEOS, LOS GNÓSTICOS DESPUÉS, SE HABLA DE UNA CAÍDA, Y LA REALIDAD ES QUE SÍ EXPERIMENTAMOS ESA CAÍDA CADA DÍA, PERO EL CRISTIANISMO LO QUE HA HECHO ES MANEJAR ESTAS IMÁGENES EN SU COSMOVISIÓN, DIGAME SINO ES GRANDIOSA LA IMAGEN DANTESCA DEL INFIERNO PARA LLEGAR AL PURGATORIO Y AL PARAÍSO, MILTON HACE UNA IMAGEN POÉTICA IMPRESIONANTE DE ESA LUCHA PRIMIGENIA, EL DRAMA DE UN SER LIBRE, COMO EL HOMBRE MISMO, QUE DECIDE DAR UN NO A DIOS, ES LÓGICO, RACIONAL, Y LA HISTORIA NO ES MAS QUE LA LUCHA ENTRE ESE SÍ Y ESE NO A DIOS. NO ES IRRACIONAL CREER EN EL DIABLO EN CUANTO A QUE ES UN SER LIBRE Y TAMBIÉN ACTOR DE LA HISTORIA, SIN QUE DESDIBUJE LA MISMA LIBERTAD DEL HOMBRE, ES UN JUEGO DE LIBERTADES, DIOS ES LIBRE, EL HOMBRE, DIOS LE DIO ESA LIBERTAD, NO QUIERE EXCLAVOS QUE LO AMEN, SINO LIBRES PARA AMARLO POR EL SIMPLE HECHO DE AMARLO, ASÍ COMO ESE NARCISO DIVINO LIBREMENTE SE VUELCA DE AMOR, ESTÁ ENAMORADO DE SU IMAGEN, EL HOMBRE, EL HOMBRE PUEDE RESPONDERLE TAMBIÉN LIBREMENTE, EL DIABLO EXISTE, PERO HAY QUE ENCUADRARLO EN SU JUSTA MEDIDA, ES UN ACTOR EN LA HISTORIA, SÍ, COMO EL HOMBRE, LA HISTORIA ES EL ESCENARIO DE ESAS ELECCIONES, ASÍ COMO EL HIJO DE DIOS MUERE POR SU IMAGEN, EL DIABLO HACE LO POSIBLE PARA QUE ESA IMAGEN DE DIOS MUERA EN EL HOMBRE MISMO.

Exista o no exista, la creencia en el diablo, ya sea en símbolo o realidad (con independencia de su adherencia o no) es significativamente un fenómeno colectivo, como asienta Muchembled, R. (2009), no se puede reducir al demonio de Occidente a un simple mito, ya sea religioso o laico.

Pero esta creencia constituye una realidad profunda, como fenómeno colectivo es “una suerte de maquinaria oculta bajo la superficie de las cosas, poderosamente activa porque crea sistemas de explicación y también motiva tanto las acciones individuales como los comportamientos de los grupos” (p. 10), su representación imaginaria en Guanajuato es culturalmente católica.

Sin profundizar en esta historia del mito o de la creencia pues rebasaría los límites de la investigación, no cabe duda que la imagen del diablo en Guanajuato, por parte de los católicos, acentúa el poder simbólico de la Iglesia en estas regiones, por supuesto,

sin definir al cristianismo como un cristianismo del miedo, como mecanismo de culpabilización del hombre, sino como una:

- a) realidad que motiva la actuación de los católicos en la explicación del mal en la sociedad;
- b) es una imagen, como se ha estado viendo desde el capítulo anterior, utilizada para llevar a cabo una reforma profunda en la sociedad cristiana, incluso, permite la afirmación misma del cristianismo;
- c) genera, porque no, hacer más inteligible el dogma cristiano quitándole ciertas supersticiones, teniendo esta imagen un control dentro de la estructura y cosmovisión cristiana, fortaleciéndose, además, el mismo dogma cristiano de la unicidad de Dios, pues el diablo es sólo una entidad subordinada a la voluntad divina, no dándole esa entidad ontológica del mal, y;
- d) permite y genera todo un campo interpretativo de los males en los que vive el hombre, dándole ese poder de imaginación en el discurso de los católicos y, es importante destacarlo, paradójicamente, se aleja el cristianismo de un miedo existencial en la vida.

Al contrario, la liturgia católica, sus sacramentos, sobre todo la confesión, su cosmovisión, las misas de liberación, sus exorcismos, permiten controlar a esta personificación del mal, ¿acaso Spengler no ponía de realce la confesión católica como una elemento primordial en la toma de conciencia de la subjetividad del Occidente, de la toma de conciencia de sí, el de adentrarse en el mismo abismo de la persona, en sus infiernos, en sus demonios?

¿Acaso no ha sido o es el catolicismo un factor religioso en el que los miedos, los demonios de los hombres o sus infiernos creados se encuentran exorcizados por una fuerza terapéutica muy humana o divina?, pero, algunos católicos sostienen que ocasiona, además, una desmovilización política de la sociedad, aunque, ¿no se trataría más bien de un intento explicativo, de una metapolítica muy propia del catolicismo?

Pero cabría preguntarse también, ¿en Guanajuato se tiene una obsesión demoníaca?, no, paradójicamente el propio catolicismo lo tiene en su lugar, no es como en Estados

Unidos, para Muchembled, su sociedad se encuentra estructurada por la obsesión del demonio, por su propio puritanismo, algo totalmente alejado del catolicismo, eso sí, en Guanajuato el diablo no es un fósil teológico.

En una sociedad guanajuatense en la que también hay brujos, clarividentes, esoterismo, lectores del tarot, de limpias y conjuradores, de seguidores de la santa muerte, de chamanes para ricos y pobres, de un pueblo que no puede darse el lujo de pagar psicoanalistas y psiquiatras, el exorcismo católico, en sentido amplio, desempeña un papel sobrio, terapéutico y sanador que ataca la misma credulidad de aquéllos que acuden a aquéllas prácticas.

Es lo que el mismo Muchembled denomina el exorcismo prudente de la Iglesia, en la que el mismo diablo se encuentra desorientado, sobre todo, después del Concilio Vaticano II que termina en vísperas de una profunda revolución cultural que fue el 68.

Pero, ¿Guanajuato sigue teniendo una visión arcaica del mundo?, dice una catedrática universitaria (E-8) al interrogársele sobre las misas de sanación en la Basílica:

LO QUE UNICO QUE SANA ES DIOS, SI, EL AGUA BENDITA SIRVE PARA MUCHAS COSAS SE BEBE SE USA PARA HACER ASPERSIONES , LOS CRUCIFIJOS BENDITOS, LA SAL, **HAY SITUACIONES NO ME GUSTARIA METERME PORQUE ES MUY COMPLEJO, QUÉ ES EL DEMONIO, EL DIABLO, ES EL SER QUE DIVIDE, SI JESUCRISTO SANO A ENDEMONIADOS DÍGAME SI EXISTEN O NO EXISTEN**, LA DEFINICIÓN DEL LATIN *DIABOLOS* SIGNIFICA EL SER QUE SEPARA, EL PRINCIPIO DE SEPARAR A QUIEN Y DE QUE, A LA CREACION DE SU CREADOR, DE SU CREATURA, CON EL CREADOR, LA PRESENCIA DEL DEMONIO EXISTE Y SE CARCAJEA DE NOSOTROS CUANDO DECIMOS QUE NO EXISTE O ES PURA FANTASIA O ES PURO MITO Y AHÍ ESTA SEPARANDO. LOS SACRAMENTALES TIENEN UNA FUNCION EN LA IGLESIA MUY IMPORTANTE, COMBATEN AL DEMONIO DE CIERTAS MANERAS HAY CREYENTES QUE TIENEN EXPERIENCIAS DE QUE EL DEMONIO SE MANIFIESTA DE MUCHAS MANERAS, NO NECESARIAMENTE FISICAMENTE PERO SI EN SENSACIONES Y CON LOS SACRAMENTALES REGRESA LA PAZ. YYYYY EN GTO HA HABIDO CASOS DE ENDEMONIADOS PORQUE EXISTEN PRÁCTICAS DE BRUJERIA, EN SAN FRANCISCO LE PUSIERON VIDRIO A SAN BENITO, EL PADRE LO PUSO EN UN NICHOS CON VIDRIO, DEJAN FECTICHES, LE COLGABAN LISTONES DE COLORES PARA HACER TRABAJOS DE BRUJERIA PARA HACER EL MAL, TE VOY A TOMAR LA MEDIDA SI TE TOMO CON UN LISTON ES QUE TE DESEO LA MUERTE. SAN CHARBEL ES DISTINTO. DESDE ANTES DEL VIRREINATO VIENE LA BRUJERIA SE VAN A LA CUEVA SI EFECTIVAMENTE GUANAJUATO TIENE, POR LAS CARACTERISTICAS GEOGRÁFICAS, TIENE COMO SITIOS MUY FUERTES, HAY VARIAS IGLESIAS COMO SAN DIEGO SI UNO ENTRA A ESA IGLESIA SE SIENTE EL AMBIENTE DE ORACIÓN. A PARTIR DE VALENCIANA HIZO EL PADRE EL CIRCUITO DE NO DEJAR ENTRAR A LOS GUIAS, DAR LA VUELTA Y TE SALES, SE SIENTE OTRA VEZ ESA SENSACIÓN DE SER UN SITIO DE ORACIÓN SAGRADO, YA NO AGUANTAMOS A ESTOS GUIAS, EL JUEVES SANTO DECÍAN PURAS TONTERIAS, NO SABES QUE ESTÁ EXPUESTO EL SANTISMO, NO, HAY ESTA IGNORANCIA Y AGRESIÓN VIOLENTA, ESTA SENSACIÓN DE CALIDEZ COMO EN SAN DIEGO VALENCIANA, LA CAPILLA SANTÍSIMO EN BELÉN ESTE SON LUGARES ESPECIALES Y SÍ HAY UNA SENSACIÓN DISTINTA, LOS ESTUDIANTES

CUANDO ESTÁN EN EXÁMENES SE METEN A LOS TEMPLOS PORQUE SON UN AMBIENTE DE PAZ DE REMANZO ESPIRITUAL.

[EL DIABLO FUE UN VIRAJE EN LA INVESTIGACIÓN]

SÍ, PERO MIRE, NO TODA (LA GENTE INMERSA EN SU DOLOR) MAS (LOS MODERNOS TIENEN SUS SUPERSTICIONES) COMO LA MASONERIA. PORQUÉ LOS MASONES, JESUCRISTO LO DIJO, LOS HIJOS DEL DEMONIO SON MAS SAGACES, ES UN MOVIMIENTO MUY EXTRAÑO, EL ÉXITO, COMO EL NEW AGE DEL POSMODERNISMO TOMAN DE AQUÍ Y DE ALLÁ, LO MEZCLAN TOMAN LO QUE LES CONVIENE Y CONFUNDEN AL INCAUTO Y SE PRESENTAN COMO MUY RACIONALES Y ESO ES PARA INCAUTOS, CONVENCIONERON A SACERDOTES ILUSTRADOS SIGUE HABIENDO Y LA IGLESIA LES HA PEDIDO ELEGIR, HAY UNA REBELDÍA, SOBERBIA, Y POR ESOS LOS HAN SUSPENDIDO EN EL MUNDO SI, NO EN GUANAJUATO, ES UN PROBLEMA FUERTE CON ESTA INFLUENCIA DE LA MASONERIA SE DA UN RELATIVISMO CONCEPTUAL, COMO EN EL POSMODERNISMO, CRISTO ES LA VERDAD NO ES RELATIVO EL CRISTIANISMO SE TRATA DE ESTO, ES UNA VERDAD ABSOLUTA, QUE TODAS LAS RELIGIONES APORTAN SÍ PORQUE LLEVAN ESA SEMILLA DE VERDAD, NO TODAS SON MALAS, PERO NO SE TRATA DE CAER EN ESE RELATIVISMO, [LA CATOLICÍSIMA LEÓN] EL DALAI LAMA ESTUVO EN LEÓN, EN EL CENTRO FOX, HIPÓCRITAS, IGNORANTES, CUÁL CATOLICISIMA LEON, HIPÓCRITAS, EL BUDISMO EL BUDISMO ES ATEO, ES LA DISOLUCION DEL SER, EL CRISTIANISMO ES LA PLENITUD DEL SER. **HAY QUE HABLAR DEL DIABLO, ES EL QUE SEPARA, LOS MALES SOCIALES SON UNA SEPARACION, EL PECADO ES LA ACCION QUE PRODUCE EL MAL, QUE ES DIOS: EL TODO QUE ES EL MAL: LA NADA, EL INFIERNO, LA AUSENCIA Y CARENCIA DE DIOS, EL DIABLO PRETENDE ES SEPARAR EL TODO PARA IR A LA NADA, PARA LA DISOLUCION, NO HAY QUE HABLAR DE EL? PARA ALERTAR Y ESO ES POLITICA, NO ES EL DIABLO DE LOS CUERNITOS, AYUDA PARA EXPLICAR. CLARO, ES IMPORTANTE, NO ES EVASIÓN DE LA REALIDAD SOCIAL, GRANDES TEOLOGOS HAN HABLADO SOBRE EL ASUNTO, CÓMO SE INTRODUCE EL MAL AL MUNDO: POR EL HOMBRE, A TRAVES DEL PECADO SI PERO QUIÉN LO INDUCE AL PECADO Y QUE CONSTE, QUE DIGO INDUCE Y UNO PECA POR UN ACTO DE LIBERTAD, EL PECADO SOCIAL ES UNA INVENCION NO HAY SOCIAL, ES PECADO SIMPLEMENTE, SEPARA DEL TODO. LO QUE HIZO CRISTO FUE UNIR A LAS DOCE TRIBUS DE ISRAEL, A LOS PECADORES CON LOS SANTOS A LOS SANOS CON LOS ENFERMOS, VINO UNIR A LA HUMANIDAD. [SIGUIENTE GRABACION NO. 2]. EL PAPA ACTUAL ES LATINOAMERICANO, LO QUE DICE ESTE PAPA YA LO HABIA DICHO RATZINGER, A MI ME CAE BIEN PERO ME INCOMODA MUCHO QUE LOS ENFRENTEN, POBRES, SON SIMPLEMENTE ESTILOS, RATZINGER ES ALEMAN Y ESTE LATINOAMERICANO, JESUITA, EL TIPO DE DISCURSO ES DISTINTO PERO EN ESENCIA ES EL MISMO, EL PAPA ACTUAL ES HOMBRE SANO Y RATZINGER ESTÁ ENFERMO PORQUE SE HA DEDICADO A DIOS Y DIOS HACE CASO CUANDO LE OFRECEMOS COSAS COMO SU RENUNCIA MISMA, ESTE PAPA LE HA OFRECIDO OTRAS COSAS, SON CARISMAS DISTINTOS, AQUÉL ES EL MAESTRO, ESTE ES EL ACTOR, LA ENCICLICA [FIRMADA POR FRANCISCO] ES DE RATZINGER, SON AMIGOS, DAR TANTO BRINCO CUANDO EL PISO ESTA TAN PAREJO CADA UNO DE ELLOS CUMPLIO SU MISION EN LA TIERRA, AHÍ ESTA EL DIABLO QUE DESDE DENTRO DE LA IGLESIA GOLPEABAN A RATZINGER.**

Claro, el tema resulta curioso o no propio a tratarse en una sociedad secularizada o en los medios de comunicación o en universitarios, pero estamos en Latinoamérica, aunque esa ‘desorientación del diablo’ en la Iglesia, de la que hablaba Muchembled, siempre es un tema recurrente el del diablo, el caso Guanajuato no podría ser la excepción, en la más clara línea del Concilio Vaticano II que, a pesar de su modernidad, no quita el dedo del renglón y eso le da seriedad, al menos, al tema.

En la Constitución *Gaudium et spes* (1965), un texto fundamental de diálogo con el mundo moderno, al hacer una presentación de la cosmovisión cristiana, misma que desarrolla la (E-8), se sostiene que:

Creado por Dios en la justicia, el hombre, sin embargo, por instigación del demonio, en el propio exordio de la historia, abusó de su libertad, levantándose contra Dios y pretendiendo alcanzar su propio fin al margen de Dios. Conocieron a Dios, pero no le glorificaron como a Dios. Obscurecieron su estúpido corazón y prefirieron servir a la criatura, no al Creador. Lo que la Revelación divina nos dice coincide con la experiencia. El hombre, en efecto, cuando examina su corazón, comprueba su inclinación al mal y se siente anegado por muchos males, que no pueden tener origen en su santo Creador...Es esto lo que explica la división íntima del hombre (punto 13).

Más adelante se señala, (punto 37), que la historia humana no es más que el escenario de una batalla contra el poder de las tinieblas, iniciada en el preámbulo de la historia del hombre y que dura hasta el desenlace final de la historia misma.

En la Constitución *Lumen gentium* (1964) del mismo Vaticano II, en la que la Iglesia reflexiona sobre sí misma en este mundo moderno, se refiere que Jesús, en el epicentro de esta historia de salvación, a través de sus milagros manifiestan el reino a través de la expulsión de los demonios, y lo hace por el dedo de Dios (Punto número 5), ni que decir de los Evangelios mismos todos haciendo referencia indiscutible del diablo además del pecado, por ello

la divina Providencia tampoco niega los auxilios necesarios para la salvación a quienes sin culpa no han llegado todavía a un conocimiento expreso de Dios y se esfuerzan en llevar una vida recta, no sin la gracia de Dios. Cuanto hay de bueno y verdadero entre ellos, la Iglesia lo juzga como una preparación del Evangelio y otorgado por quien ilumina a todos los hombres para que al fin tengan la vida. Pero con mucha frecuencia los hombres, engañados por el Maligno, se envilecieron con sus fantasías y trocaron la verdad de Dios en mentira (Punto número 16).

Y la misma virtud y fuerza del Evangelio debe iluminar a los laicos en su compromiso diario, familiar y social, pues son los hijos de la promesa, deben ser fuertes en la fe y en la esperanza, y a aprovechar el tiempo presente esperando con paciencia la gloria futura, sin que “escondan esta esperanza en el interior de su alma, antes bien manifiéstেনla, incluso a través de las estructuras de la vida secular, en una constante renovación y en un forcejeo ‘con los dominadores de este mundo tenebroso, contra los espíritus malignos” (Punto número 35 de *Lumen gentium*) a los que alude profusamente la Biblia.

Pero la plenitud de los tiempos ya se ha cumplido, de ahí la índole escatológica de la misma Iglesia, esperando y esforzándose en preparar los cielos y la tierra nueva donde sí morará la justicia, siendo necesario revestirse de “la armadura de Dios para permanecer firmes contra las asechanzas del demonio y resistir en el día malo. Y como no sabemos el día ni la hora, es necesario, según la amonestación del Señor, que velemos constantemente, para que, terminado el único plazo de nuestra vida terrena, merezcamos entrar con El a las bodas y ser contados entre los elegidos” (*Lumen gentium* Punto número 48).

En el Decreto *Ad gentes* (1965) en el que se habla sobre la naturaleza misionera de la Iglesia se habla de cómo el proceso religioso de la humanidad significa una serie de esfuerzos del hombre para llegar a lo Absoluto, pero que requieren ser iluminados y sanados.

Dentro de lo que se llama la pedagogía histórica de Dios que lleva esos intentos del hombre “hacia el Dios verdadero y que son como una preparación evangélica, por esto, “Dios, para establecer la paz o comunión con El y armonizar la sociedad fraterna entre los hombres, pecadores, decretó entrar en la historia de la humanidad de un modo nuevo y definitivo enviando a su Hijo en nuestra carne para arrancar por su medio a los hombres del poder de las tinieblas y de Satanás” (Punto número 3), precisamente en la plenitud de la historia misma.

Claro, dentro del mismo campo católico hay quienes niegan esta realidad del diablo considerándola como una evasión de la responsabilidad del hombre en sus actos personales y en la sociedad misma.

Para otros católicos el uso de esta imagen sí ocasiona una desmovilización política, una desatención a los problemas sociales más acuciantes, refiere (E-6):

NO, YO NO CREO EN ESA FIGURA PORQUE NO ES TANGIBLE, EN DIOS QUIERO CREER ME CONVINCE MAS LA PARTE BUENA QUE LA MALA, NO ES TANGIBLE, LA SANTA MUERTE A VECES SE LE PIDEN COSAS BUENAS, PERO ES UNA IDEOLOGIA DE PERSONAS, SINO ES ALGO TANGIBLE ME CUESTA TRABAJO CREER EN ESO, ES ALGO MUY HUMANO CREER EN ESAS COSAS, EXISTE EL MAL, AUSENCIA DE BIEN, EL MAL SE LE DEBE AL HOMBRE. LA GENTE MALA JUSTIFICA SUS HECHOS CON ESO, DE QUE ES EL DIABLO, TANTAS COSAS, SON DESORDENES MENTALES, SI EXISTIERA EL DIABLO SI SERIA UN DESEQUILIBRADO MENTAL, PUES ES LA ENCARNACION DEL MAL, ES EL SIMBOLO DEL MAL, ES UNA FIGURA MALEFICA, PERO QUÉ HA HECHO PARA SER EL DIABLO PUES NO TENGO CONOCIMIENTO SI HIZO ALGO MALO, SI HIZO

ALGO PUES NO LO SE. [UN PSICÓPATA] SI, AUNQUE COMPARARLO SERIA BAJARLO A UN NIVEL TERRENAL, PUES ES UN ANTICRISTO, LA PERSONIFICACION DEL MAL, BAJARLO A UN NIVEL. TODO LO MALO SE LE ATRIBUYE A EL, FORMAS DE ACTUAR, COMO DEFINIRLO ASÍ, PERO NO SE LE PUEDE ATRIBUIRLE NADA BUENO, COMO LO QUIEREN VER ES TODO LO MALO. NO CREO EN EL INFIERNO, ESO ES ALGO DE TIEMPOS PASADOS, FUERA DE UNA EPOCA CIENTÍFICA, CUANDO EL HOMBRE MUERE TERMINA TODO, COMO UN SER VIVO, QUE ES UN APARATO, UN ORGANISMO VIVIENTE SOMOS MUY COMPLEJOS, UNO SE MUERE DEJA DE FUNCIONAR. [Y EL MAL] TODO LO BUENO SE REFLEJA EN LAS DEMÁS PERSONAS, IGUAL EL MAL, PUES SI SERIA INJUSTO PERO NO SE TIENE A DONDE IR, FUERON ESTILOS DE VIDA, SI FUISTE BUENO A FINAL DE CUENTAS, SI ES MUY EFIMERA LA VIDA, ES MUY COMPLICADA, QUISIERA QUE SE COMPROBARA QUE HUBIERA UN MÁS ALLÁ, TODO ES VIDA, MOVIMIENTO, TIENE UN CICLO, QUISIERA CREER. [LA POBREZA EN GUANAJUATO]. LA IGLESIA LO QUIERE MANTENER ASI, ES UNA VISION ANTICUADA, SI NO HACES EL BIEN TE VAS AL INFIERNO, EL DISCURSO ECLESIAL DEBE REFORZAR LA CREENCIA EN DIOS COMO ALGO DIVINO, DEBEN SER MAS DIRIGIDOS AL BIEN NO ES RELEVANTE MENCIONAR AL DIABLO, NO SE PUEDE COMPROBAR QUE VINO EL DIABLO. PARA CAMBIAR LA SOCIEDAD SÍ ES HACER EL BIEN, PERO SE NECESITA UN BORRÓN Y CUENTA NUEVA PARA CAMBIAR ESTA SOCIEDAD, SE NECESITA UN CAMBIO GENERACIONAL, NO SE CUANTO TIEMPO SE NECESITA PARA ROMPER CON ESOS PARADIGMAS PARA VER UN CAMBIO VERDADERO, REAL, EN OTROS PAISES YA TUVIERON ESE TIEMPO, EN MÉXICO NO, TODAVIA LA SOCIEDAD ES UN POCO AMARRADA Y ARRAIGADA A TRADICIONES PASADAS, QUE TIENE QUE VER CON LA RELIGIÓN. LA RELIGIÓN DEBE PREGUNTARSE, REPREGUNTARSE CÓMO SE ESTÁN DIRIGIENDO LOS HOMBRES HACIA EL BIEN, PUES VEMOS QUE EL CAMBIO NO SE NOTA.

El (E-9), otro intelectual católico y presidente de un grupo religioso carmelitano, desde los avances de la exégesis bíblica y en la corriente desmitificadora de los Evangelios que arranca de Harnack y Bultman, argumenta que:

ES COMO LLEGAR A LA PREGUNTA DE PLANTEARSE EL PROBLEMA DEL MAL, EL MAL POR SÍ MISMO NO TIENE SUSTENTO, EL SER HUMANO PERCIBE EL MAL COMO SITUACIONES ADVERSAS, COMO EXPLICAR LOS HOLOCAUSTOS, SE VE LA ACCION DE PERSONAS EJECUTANDO ACTOS QUE SON PERJUDICIALES PARA OTROS, COMO LA MISMA CRUCIFIXION DE JESUS. EL PADRE QUERIA VER MORIR ASI A SU HIJO. NADIE PUEDE DAR RESPUESTA DE SI EXISTE O NO EXISTE EL DIABLO. LA CIENCIA SOLO NOS DICE QUE LA MATERIA ES OSCURA, ESTA MUY LEJOS DE EXPLICAR EL MISMO ORIGEN DE LA MATERIA. EL DIABLO ES UN PERSONAJE MITOLOGICO, MESOPOTAMICO, ES UNA EXPLICACION NO CIENTIFICA DE ALGO, DE EXPLICAR LAS DESGRACIAS DEL SER HUMANO. EN TEXTO DE JOB, ES UNA FABULA BELLISIMA, LA EXPLICACION DEL MAL NO TIENE NADA QUE VER CON SATAN. ES UN PERSONAJE CREADO EN ESE MITO. LO QUE SE PUEDE PERCIBIR COMO DESGRACIA NO LO ES. EL SENTIDO DEL MAL NO ES QUE NO EXISTA, SINO QUE EL SER HUMANO NO ENCUENTRA EL SENTIDO. LA EXPLICACION DE LOS SERES HUMANOS ES NECEDAD, ES EL MENSAJE DE FONDO DEL LIBRO DE JOB. PORQUÉ ME PASA ESTO?, PORQUE ES ASÍ. DIOS NO DA RESPUESTAS ESTUPIDAS Y NECIAS. DIOS ES LA RESPUESTA. EL MAL NO EXISTE, ES AUSENCIA, CARENCIA DE BIEN. NO HAY NADA QUE EXISTA EN EL UNIVERSO QUE NO ESTE INMERSO EN DIOS, NADA DE LO QUE SUCEDE ES MALO, ES SOLO INCOMPRENSIBLE PARA NOSOTROS. EL MAL ES PARTE DE LA LIBERTAD DEL SER HUMANO. LA UNICA FORMA DE SER UN HOMBRE QUE AME ES SER LIBRE, EL AMOR NO PUEDE SER CONDICIONADO. SI DIOS CREA AL HOMBRE A SU IMAGEN Y SEMEJANZA, COMO HIJO, **EL HIJO TIENE QUE SER LIBRE COMO EL PADRE, POR ELLO ES POSIBLE EL RECHAZARLO. EL DIABLO PUEDE SER LIBRE.** SI ASUMIMOS QUE LOS ÁNGELES SON PERSONAS, SON LIBRES, SUJETOS A LA DECISION, ES REFLEJO DE LOS SERES HUMANOS, PODEMOS NEGAR A DIOS SI,

REBELARNOS SI. LOS DEMONIOS SON PERSONAJES MITOLOGICOS, MÁS ALLÁ DE SU EXISTENCIA FÁCTICA NO QUIERE DECIR QUE SEA UNA REALIDAD, EL *NON SERVIAM*, PERO **MÁS QUE SÍMBOLO SE HA CONVERTIDO EN ALGUNOS SECTORES COMO ALGO AJENO Y EXTERNO A ELLOS, QUE LES QUITA RESPONSABILIDAD.** EL SÍMBOLO DEBERÍA AYUDAR A LA PERSONA A INTERIORIZAR LA RESPONSABILIDAD, **UNO MISMO ES EL DIABLO**, LO QUE DESUNE, LA DISCORDIA, **EL QUE SEPARA**, EL QUE ES LANZADO PARA SEPARAR. **COMO ENTE EXTRAÑO A MI SE CONVIERTE QUE ALGO QUE ALIENA, DESPERSONALIZA, PORQUE NO HAY RESPONSABILIDAD.** DENTRO DEL CARMELO LA VIDA DEL SER HUMANO ES UNA VIDA CREADA PARA LA UNIÓN PARA LA RELACIÓN, EL MATRIMONIO ESPIRITUAL, LA UNIÓN, COMO ENSEÑA TERESA Y SAN JUAN DE LA CRUZ, EL OBJETIVO, LA MISIÓN, EL SENTIDO DE LA CREACION DEL SER HUMANO ES PARA SU RELACIÓN CON DIOS, QUE PERSONALIZA, ES EL CAMINO A LA 7ª MORADA, EL CASTILLO INTERIOR, LA MORADA DEL CENTRO, APRENDER A RELACIONARNOS DESDE EL CENTRO, **LO QUE LLEVA A DESVIARNOS EN EL CAMINO HACIA NUESTRO INTERIOR ES DIABOLICO, NOS DESUNE CON NOSOTROS MISMOS** CON LOS DEMÁS. [EXPERIENCIAS DE TERESA]. DECÍA TERESA QUE MÁS TEMO A LOS QUE TEMEN AL DEMONIO QUE AL DEMONIO MISMO. O IGNACIO LOYOLA. ES COMO EL DISCERNIMIENTO, DESCUBRIR LAS MOCIONES INTERIORES DEL SER HUMANO, QUE VIENEN DE NOSOTROS MISMOS, EL ESPIRITU SANTO ES LA UNICA MOCION QUE PODEMOS RECIBIR DE UNA PERSONA DISTINA, DIOS ACTUA EN NOSOTROS. A **PABLO VI SE LE ATRIBUYE A EL DE QUE ES UNA VICTORIA DEL DIABLO NO CREER EN SU EXISTENCIA.** EL DEMONIO TAL COMO SE PINTA POR LAS TRADICIONES, SU EXISTENCIA MÁS BIEN ES UN SÍMBOLO, PROPIO DE LA MITOLOGÍA. MITO NO ES MENTIRA ES UNA FORMA DE EXPLICAR ALGO QUE NO NECESARIAMENTE SE AJUSTA AL HECHO PERO A UNA REALIDAD MAS ALLA,ES UNA FORMA DE RACIONALIZAR SIMBOLICAMENTE PARA EXPLICAR ALGO. EL SER HUMANO ES UN SER SIMBOLICO, COMO EL IDIOMA, LA CONSTRUCCION QUE HACE EL HOMBRE. ES UNA MANERA DE RACIONALIZAR. COMO EN EL LIBRO DEL GÉNESIS, DEL APOCALIPSIS EN EL QUE FIGURA AL MAL. ES JESÚSS EL QUE DA SENTIDO A TODO ESO QUE LLAMAMOS MAL, ES UNA EXPERIENCIA DESAGRADABLE, INGRATA PARA EL SER HUMANO, DESDE LAS INUNDACIONES (ESTADO DE GUERRERO), COMO JOB, ES COSA PROPIA DE LA NATURALEZA DE LAS COSAS, SE PUEDE HABLAR DE LA NEGLIGENCIA DE GOBERNANTES, LOS DESASTRES NATURALES, NO ES MORAL NO TIENEN RELEVANCIA MORAL, LOS ACTOS PROPIAMENTE HUMANOS SÍ. UNA ENFERMEDAD NO ES UN MAL, ES UN PROCESO BIOLOGICO, COMO LA MUERTE. NO ES UN MAL, COMO LA DORMICION DE LA VIRGEN SE LE LLAMA ASÍ. EL PECADO ES LA MUERTE DE LA RELACION CON DIOS. EL ENVEJECER, EL MORIRSE, EL ENFERMARSE, NO SON MALES, SON COSAS NATURALES, MÁS TIENE QUE VER COMO LO VE EL HOMBRE A COMO SON LAS COSAS. MAL, SOLO LOS ACTOS HUMANOS DERIVADOS DE UN DON QUE NOS DA DIOS PARA PODER SER USADO PARA RELACIONARSE CON EL O NO Y CON UNO MISMO, CON LOS DEMAS. EN JOB LOS MALES SON COSAS NORMALES DE LA VIDA, RECLAMA PORQUE ES DESAGRADABLE, ‘DIOS, TU NO ENTIENDES MIS DESIGNIOS’, NO LE DICE QUE ES MAL, LA MUERTE DE JESUS, HAY UNA CONFLUENCIA DE LIBERTADES, EL ACTO HUMANO DE RECHAZAR A JESUS, LA CRUCIFIXION ES LA CULMINACION DEL RECHAZO DE TODOS, DE SUS INCLUYENDO SUS PROPIOS AMIGOS, LO QUE REDIME ES LA ACEPTACION DE JESÚS DE QUE A PESAR DEL RECHAZO DE TODOS EL SIGUE CON LOS BRAZOS ABIERTOS PARA ACOGER A LA HUMANIDAD, ES LO QUE RESCATA DIOS EN LA RESURRECCION. EL DIABLO, [PAPEL EN LA CRUCIFIXION], NINGUNO, **SATANAS EN LOS PASAJES DE LOS EVANGELIOS ES EL ESPIRITU DE LA GENTE QUE ERA ADVERSO** AL MENSAJE DE JESÚS. JESÚS PERCIBE EL ESPIRITU QUE PERVIVE EN LA GENTE, HAY UN RECHAZO DE LAS GENTES, EL SENTIDO DE LOS **ENDEMONIADOS ES LA PRESENCIA DEL ESPIRITU ADVERSO, LO RECHAZAN TODOS COMO DICE MARCOS**, Y COMENZABAN A PLANEAR SU MUERTE. TODOS SE MARAVILLAN, PERO TODOS LO RECHAZAN, EN LOS MÁS CERCANOS EN NAZARET EN SU FAMILIA, Y ‘TU CAFARNAÚM’, A PESAR DE LAS MARAVILLAS QUE VEN, LOS ENDEMONIADOS, ES LA EXPRESION DE UN M ITO, PARA DECIR, NO SE QUE PERO HABIA UNA MALA VIBRA, EL HOMBRE RECHAZA PERO NO SABE PORQUÉ, JESÚS DICE ‘PERDONALES PORQUE NO SABEN LO QUE HACEN’, ES

UNA LOCURA, SE HA PERDIDO LA PERSPECTIVA, EL ESTAR INMERSO EN EL MUNDO, ESOS SON LOS ESPIRITUS QUE SIGUEN DOMINANDO. UN 'EXORCISMO ESPIRITUAL', MÁS BIEN UNA CONVERSION, ASUMIR QUE ESTA DENTRO DE NOSOTROS EL DIABLO. HAY UNA PARÁBOLA DE UN CARMELITA, DE LILLE FRANCIA. TRIGO Y CIZAÑA QUE CRECEN JUNTOS, MAS BIEN EL TRIGO Y LA CIZAÑA ESTÁN DENTRO DE NOSOTROS, HAY QUE DEJAR A DIOS SER DIOS, SERÁ DIOS EL QUE HARÁ UN RECUENTO DE NUESTRA VIDA TOMARÁ LO QUE ES MALO DE NOSOTROS Y LO QUEME Y LO BUENO Y RESCATABLE LO RESCATE, HAY QUE ACEPTAR LA MEDIOCRIDAD HUMANA, EL HOMBRE NO PUEDE SER SU PROPIA SALVACION, NO SOMOS DIOS, EL PECADO MAYOR ES QUE EL HOMBRE HA QUERIDO SER COMO DIOS. COMO GOYA EN EL SUEÑO DE LA RAZON QUE PRODUCE DEMONIOS, CUANDO EL HOMBRE CONSTRUYEN UTOPIAS CONSTRUYE INFIERNOS PARA LOS DEMÁS, PORQUE HAY UNA IMPOSICION Y UNA RESTRICCION DE LA LIBERTAD HASTA NEGARSE VIVIR EL CIELO. DESPUES DE LA MUERTE. LA RESURRECCION, TERESITA HABLABA DE LA APOCATASTASIS,[ENTONCES SÍ CRÍA ELLA EN EL DIABLO], RISAS, BUENO, DIOS ES TAN BUENO QUE NO SABEMOS CÓMO VA A RESCATAR ESTE ASUNTO, EL AMOR DE DIOS ES CERTEZA DE QUE VA A TRIUNFAR SOBRE TODAS LAS COSAS NO HABRÁ NINGÚN CONDENADO. TERERISITA DE LISIEUX TENIA LA CONFIANZA DE QUE DIOS REDIMIRÁ A TODOS, UN LUGAR A SI NO EXISTE. EXISTEN LOS TORMENTOS INTERIORES. EL PURGATORIO ES UN LUGAR DE JUSTICIA, NO NIEGO LO UNO NI LO OTRO. EL INFIERNO, ES DESTRUCCION DE LA PERSONA SU DESAPARICION, ANIQUILACION PARA LOS QUE SE CERRARON A DIOS. [PERO LA JUSTICIA DE LA HISTORIA]. PROBLEMA GRANDE. LA JUSTICIA DE QUIÉN, SEGÚN DE DIOS ES MUY DIFERENTE A LA HUMANA, ES APLICAR LA MISERICORDIA. JESÚS DICE 'NO HE VENIDO PARA JUZGARLOS SINO PARA CURARLOS DE SUS HERIDAS'. [EL PAPA FRANCISCO HABLA DEL DIABLO, COMO BUEN JESUITA]. QUE ACOGA, QUE CURE HERIDAS EN LA IGLESIA, LA SALUD DE LAS PERSONAS. RATZINGER ES DEMASIADO INTELIGENTE PARA HABLAR DEL DIABLO RISAS. SE PUEDE HABLAR DEL DIABLO **QUE LA GENTE ENTIENDA QUE ES UN SÍMBOLO, NO NIEGO LA EXISTENCIA DE OTROS SERES, EN LAS ESCRITURAS LOS ANGELES SON PERSONIFICACIONES DE UN DIOS TRASCENDENTE QUE SE COMUNICA CON LOS HOMBRES**, DIOS INHABITA EN EL SER HUMANO, EL MISTERIO CENTRASL DEL CRISTIANISMO ES LA REVELACION DE LA TRINIDAD EN LO UNO Y LO MULTIPLE, LA ALTERIDAD DEL OTRO, ES UNA CUESTION NO DE NECESIDAD SINO DE GRACIA, TODO ES GRACIA, ACEPTAR SERES INTERMEDIOS, POTESTADES ANGELICALES. **PUEDEN EXISTIR TANTO COMO AQUELLOS QUE HABLAN DE EXTRATERRESTRES, LA POSIBILIDAD EXISTE LA PROBABILIDAD EL HECHO NO SABEMOS.** [PERO ENTONCES SÍ EXISTEN]. NO ES SUFICIENTE, EL ANGEL DEL SEÑOR SE REFIERE AL MISMO DIOS. SIEMPRE SE REFIEREN A DIOS. ABRAHAM, LOS TRES PERSONAJES, DIOS MISMO. ISAIAS, EL TRISAGIO, EL APOCALIPSIS, ES UN GÉNERO LITERARIO, SON SIMBOLISMOS. ES UNA FORMA LITERARIA DE HABLAR. O' FARRIL, INVITA A GENTE DEPLORABLE, QUE HABLAN DE ÁNGELES, EL FIN DEL MUNDO, IDIOTECES. ES UN MENSAJE APOCALIPTICO. EN GUANAJUATO HAY UN PENSAMIENTO MUY SIMBOLICO, PREOCUPANTE, SON CUESTIONES FUNDAMENTALISTAS, EN LA LICENCIATURA DE CIENCIAS RELIGIOSAS SE HABLA DE QUE EXISTE UNA LECTURA LITERAL, FUNDAMENTALISTA, LLEVA A EQUÍVOCOS, [Y LAS INTERPRETACIONES BULTMANIANAS] RISAS. ESTAS LECTURAS FUNDAMENTALISTAS HACEN SURGIR GRUPOS COMO KUKLUXCAN, TESTIGOS JEHOVA, MORMONES, EL ISLAM USA ÁNGELES. SON SÍMBOLOS PODEROSOS PERO NO DEJAN DE SER SÍMBOLOS. LA LIBERACION ES UN CAMINO HACIA EL CENTRO DE SU SER HACIA SU INTERIORIDAD, LO DICE LA DRA. TERESA, OLVÍDENDE DE LOS DEMÁS, EL CAMINO DEL HOMBRE ES UN CAMINO DE CONQUISTARSE A SÍ MISMO PARA APRENDER A AMAR (VIAJAR AL CENTRO DE UNO), EN CONFIANZA EN ESPERANZA, NO SÓLO A DIOS SINO A LOS DEMÁS, LO QUE ESTORBE SON DEMONIOS, LO QUE SEA, LAS DEVOCIONES PODRIAN SER UN ESTORBO. JESÚS LE DIJO SATANÁS A PEDRO, ES PORQUE NO ENTIENDE EL CAMINO DE LA CRUZ, **SATANÁS ES LO QUE NOS APARTA DE NUESTRO CAMINO.**

Pero Ratzinger, J. y Messori, V.(1985), el primero de ellos arremetía contra la escuela bultmaniana, contra su compañero Haag en Tubinga que se atrevía hacerle una despedida al diablo como realidad teológica, como nuestro (E-9):

Digan lo que digan algunos teólogos superficiales, el Diablo es, para la fe cristiana, una presencia misteriosa, pero real, no meramente simbólica, sino personal. Y es una realidad poderosa...una maléfica libertad sobrehumana opuesta a la de Dios; así nos lo muestra una lectura realista de la historia, con su abismo de atrocidades continuamente renovadas y que no pueden explicarse meramente con el comportamiento humano. El hombre por sí sólo no tiene fuerza suficiente para oponerse a Satanás; pero éste no es otro dios...Es Cristo, el 'Dios cercano', quien tiene el poder y la voluntad de liberarnos...debemos seguir anunciándolo en aquéllos 'régimenes de terror' que son frecuentemente las religiones no cristianas...la cultura atea del Occidente moderno vive todavía gracias a la liberación del terror de los demonios que trajo el cristianismo (p. 153).

Es decir, el debate moderno fue abierto efectivamente con Pablo VI⁸⁶ que se enfrentó a una corriente teológica, según la cual una cosa era en la Biblia lo que forma parte de

⁸⁶En el invierno del Vaticano II que acababa de transcurrir, en una Homilía en la fiesta de San Pedro y San Pablo (1972-A) se atrevía a decir que *"da qualche fessura sia entrato il fumo di Satana nel tempio di Dio"*, por alguna fisura el humo de Satanás ha entrado en el templo de Dios, frase que dio vuelta al mundo. Existía la duda, la incertidumbre, los problemas, el malestar, la insatisfacción, la confrontación, Pablo VI manifestaba que nadie confiaba en la Iglesia sino en cualquier nuevo profeta profano que habla a través de algún periódico o de cualquier movimiento social que no somos capaces de preguntarle si tiene la fórmula de la verdadera vida. Asimismo se refería a la ideología del progreso: *"Si celebra il progresso per poterlo poi demolire con le rivoluzioni più strane e più radicali, per negare tutto ciò che si è conquistato, per ritornare primitivi dopo aver tanto esaltato i progressi del mondo moderno"*. De una manera sistemática Pablo VI (Audiencia General del 15 de noviembre, 1972-B) volvía sobre ello, ubicaba como una necesidad de la Iglesia en la actualidad hablar sobre el demonio sin que pareciera simplista, irreal o supersticioso abordar el tema. El tema lo encuadra en la cosmovisión cristiana de la vida humana, de la creación, reflejo de la sabiduría y poder de Dios, así como dentro de la historia dramática de la humanidad, de la cual emerge la redención de Cristo, magnífico cuadro en el que todo tiene sentido, todo tiene un fin, todo tiene un orden y todo permite vislumbrar una Presencia trascendente, un Pensamiento, una Vida y, finalmente, un Amor, de suerte que el universo, por lo que es y por lo que no es, se presenta a nosotros como una preparación entusiasmante y embriagadora para algo todavía más bello y todavía más perfecto. La visión cristiana del cosmos y de la vida es, por tanto, triunfalmente optimista; y esta visión justifica nuestra alegría y nuestra gratitud de vivir con las que, al celebrar la gloria de Dios, cantamos nuestra fidelidad. Se constata también la dramática realidad del dolor, la muerte, la maldad, la crueldad, el pecado; en una palabra, el mal, destacando el mal moral contra el hombre y contra Dios, como creyentes y seguidores del Verbo y cantores del Bien somos sensibles a la experiencia del mal tanto en la naturaleza como en la vida humana que sufre una tensión entre el bien y el mal, el pecado no es más que la "perversión de la libertad humana, y causa profunda de la muerte, porque es separación de Dios fuente de la vida...y además, a su vez, ocasión y efecto de una intervención en nosotros y en el mundo de un agente oscuro y enemigo, el Demonio". Además de ser una deficiencia es también una eficiencia, un ser vivo, espiritual, pervertido y perversor. Terrible realidad. Misteriosa y pavorosa. Se sale del cuadro de la enseñanza bíblica y eclesialística quien se niega a reconocer su existencia; o bien quien hace de ella un principio que existe por sí y que no tiene, como cualquier otra criatura, su origen en Dios; o bien la explica como una pseudorealidad, una personificación conceptual y fantástica de las causas desconocidas de nuestras desgracias. En el fondo está la negación católica de un principio ontológico al lado del Bien, como si fueran dos principios tal y como se propone desde el maniqueísmo, se rechaza, asimismo, el carácter meramente simbólico del demonio, el propio mal es esencialmente complejo y tiene una esencia de absurdidad que reta a la

la estructura de la fe relativa a lo que es el pecado y otra la expresión histórica y transitoria de Satanás.

El Papa Francisco (2013-B)⁸⁷, latinoamericano y jesuita, ha sido recurrente sobre el tema del diablo, citó a León Bloy⁸⁸.

Guanajuato es un rincón del mundo pero en el que los católicos se encuentran al tanto de los debates que se dan en otras sociedades o iglesias, su geografía que hace como si

misma racionalidad del hombre, el problema del mal es un reto mismo a la 'comprensión religiosa del cosmos'. El personaje se encuentra en los inicios dramáticos de la misma humanidad, igualmente rodeada de misterio pero realidad que se extiende por toda la historia misma, se encuentra en el origen del pecado original, categoría tan real y racional para entenderla y no negarla, pues sus consecuencias saltan a la vista y que toda la filosofía ha tratado de explicar. Es el enemigo principal, el tentador por excelencia, un ser oscuro y perturbador y que con alevosa astucia actúa en el presente; oculto siembra errores e infortunios en la historia humana contando, desde luego, con la libertad del hombre en toda su radicalidad. Como en la significativa parábola de la buena semilla y la cizaña a la que se refería el (E-9) y a la que Pablo VI (en esta Audiencia de 1972-B) alude como la "síntesis y explicación de la falta de lógica que parece presidir nuestras sorprendentes vicisitudes: *'Inimicus homo hoc fecit'*...El hombre enemigo hizo esto...es el insidiador sofístico del equilibrio moral del hombre". En una clara radiografía de la psique humana, se dice que la perfidia y la astucia encantadora que se insinúa sobre los hombres se hace a través de los sentidos, de la fantasía, de la concupiscencia, de la 'lógica utópica', así como de los desordenados contactos sociales en el juego de nuestro actuar, para introducir las desviaciones, "tanto más nocivas cuanto que en apariencia son conformes a nuestras estructuras físicas o psíquicas o a nuestras instintivas y profundas aspiraciones" en una clara radiografía de la psique humana. La influencia del Demonio se ejerce en las personas, en las comunidades, sociedades enteras o acontecimientos de la historia, capítulo trascendental para la doctrina católica y del que se presta poca atención. Pablo VI pone de realce que en la actualidad, el hombre de hoy busca las compensaciones suficientes en el psicoanálisis y la psiquiatría o en experiencias espiritistas tan difundidas, en este sentido, el mismo catolicismo es el antídoto a las viejas teorías maniqueas o las divagaciones fantásticas y supersticiones mágicas o populares.

⁸⁷ Discurso a los Cardenales recién elegido Papa en la Capilla Sixtina.

⁸⁸ L. Bloy (2007) es un auténtico Profeta del tipo véterotestamentario, un anarquista católico, quiere que el mundo arda, pues Jesús ha venido a traer fuego a la tierra, espera el diluvio, es el más fiel detractor del estúpido y burgués siglo XIX: todo católico tiene el derecho y el deber de ser un incendiario...no me recato de amar las famosas hogueras de la Inquisición que tienen la potencia increíble, después de tres siglos, de iluminar todavía a los imbéciles...decididamente el fuego es lo necesario en una sociedad amenazada de putrefacción...Huelga decir que los católicos, hasta hoy, [1904] lo han merecido todo...[Peregrinaciones al Santuario de Lourdes] pido dos cosas: 1ª Un hombre con buena salud que vaya a la Gruta para obtener el beneficio de la enfermedad; 2ª un ricacho, muy enfermo, pero curado milagrosamente, que regresa a París, con el tren más rápido, para vender todo cuanto posee, distribuir el producto de la venta a los pobres y convertirse en miserable. En tanto yo no haya visto esas dos cosas, las peregrinaciones multitudinarias me darán asco (p. 263). Es verdad que respeto poco el cerebro de la mayor parte de los contemporáneos cuya imbecilidad conoce usted perfectamente. Ha visto y mostrado la tontería de Spinoza, de Fichte, de Schelling, de Hegel, de tantos otros más. Todos los engaños de Satanás están condenados de inmediato a la tontería...es imposible perder la Fe sin perder hasta cierto punto la Razón, que es la facultad por la cual conocemos a Dios. Un hombre que opone la Razón a la Fe es tan estúpido como un caballero que no diera de comer a su caballo, (p. 325). ¡Me dicen que en Agen hay una calle del Libre Pensamiento! Debe ser la calle de los burdeles.

estuvieran encerrados en sus cañadas agrestes, no impide que estén abiertos a corrientes de pensamiento nuevos, aún en el mismo catolicismo.

En el año de 1972, la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe (1976), emitió un documento llamado *Fe Cristiana y demonología*, en el que se resalta la acción del cristianismo frente a las supersticiones y la preocupación excesiva sobre el diablo y reexamina el tema.

La tradición de los Padres y el Magisterio de la Iglesia a través de la historia hablan sobre la realidad demoniaca. Sin embargo el tema fue definido dogmáticamente en el Concilio IV Lateranense (1215), en pleno medievo e influyeron dos factores históricos: revive el dualismo maniqueo y priscilianista con la aparición de cátaros y albigenses, sobre todo en Italia y Francia con grandes repercusiones políticas, sosteniéndose de manera sobria esa cosmovisión de unos seres angélicos que no son sustancialmente malos, sino que se convirtieron por su libre albedrío, ya la Escolástica posterior abundará sobre el tema.

Por tanto, el tema del diablo se encuadra en la sistemática doctrina católica de la creación la cual se fue profundizando desde Nicea (siglo IV) que su Credo habla de Dios como creador de las cosas visibles e invisibles a contrapelo del Gnosticismo, el Marcionismo, anteriores al Maniqueísmo.

Es lo que han puesto de relieve el (E-10) y, por su parte, el (E-9) acepta la posibilidad aunque niegue su existencia, pues es lógico que si Dios es Creador, lo sea de todos los seres existentes en cuanto existentes, por lo que toda creatura, ya sea intelectual, ya sea corpórea, visible o invisible, no pertenece a la naturaleza divina, como emanaciones, sino que ha sido hecha de la nada por Dios, y la libertad es atributo de tales seres, desde el hombre y los 'ángeles' como seres espirituales.

La demonología católica no pretende que el hombre se descargue de su responsabilidad atribuyendo las propias culpas a los demonios, pues es evidente que no es el diablo sino la misma incuria del hombre, por su libertad, la que es causa de los males en la sociedad, además, atendiendo al contexto en que se va perfilando el dogma, no se trata de rescatar viejos mitos maniqueos.

La Iglesia misma siempre deja espacio, como en el caso de los milagros, a la exigencia crítica, a la reserva y prudencia. Siempre previene ante la imaginación desbordada, narraciones inexactas mal transmitidas e incorrectamente interpretadas, por ello cabe, ejercitar el discernimiento y a realizar una mayor investigación.

En relación a este tema, en Guanajuato las misas de sanación tienen una afluencia considerable de personas de todos los contextos sociales en las que se dan esos exorcismos menores y muy en el contexto carismático, como se ha visto, al respecto la (E-9) manifiesta que:

[MISAS DE SANACION]. SÍ, PERO QUE EL HOMBRE ATIENDA AL HOMBRE. BUENO, PUES ES UN FENÓMENO QUE SE VE EN EL MISMO JESÚS QUE SE ACERCABAN A EL COMO LA PRESENCIA SANADORA DE DIOS EN NOSOTROS, IR A SANAR A LA HUMANIDAD A SANARLOS, ENVIA A 72, A CURAR, A DAR EL MENSAJE, DIOS SANA CON LA COLABORACION DEL HOMBRE JESÚS USA SÍMBOLOS, PRODUCTOS LA MEDICINA DE LA ÉPOCA, UNCIÓN DE ENFERMOS, EL OLEO, TENÍA UN PROPÓSITO CURATIVO EN AQUELLAS EPOCAS, ES UN SIMBOLO, PERO EN NINGUN MOMENTO JESÚS EXCLUYE LA, ACCIÓN HUMANA, QUI EL HOMBRE ATIENDA AL HOMBRE, DIOS NO HACE LAS COSAS SOLITO, QUE COMO ÉL ASUMAMOS NUESTRA PROPIA RESPONSABILIDAD.

Por su parte (E-8) comenta que:

NUNCA HE HIDO ME DA FLOJERA ES MUY LARGA. EL AGUA BENDITA ES UN SACRAMENTAL EL PADRE JUAN TIEN CIERTOS DONES QUE OTROS NO TIENEN, OTROS SACERDOTES TIENEN OTRO NO SOLO VA EL PUEBLO, POR ESO EL CONCEPTO DE RELIGIOSIDAD POPULAR, HAY GENETE QUE VA CON UNA FE RACIONAL EQUILIBRADA, OTROS POR SUPERSTICION, ESO SÓLO EL SEÑOR DE ALLA ARRIBA LO SABE, SE VA POR ATRICIÓN Y CONTRICIÓN, SI VOY POR ATRICION ES POR SI LAS DUDAS ES MEJOR QUE NADA PERO ESO ES SUPERSTICIOSO Y ESO ES POR IGNORANCIA, CARENTE DE FE, QUE PUEDE SER GRAVE, PERO EL SEÑOR TIENE MUCHOS CAMINOS PARA DARNOS DE COSCORRONES O PARA QUE ENTENDAMOS

La (E-5) señala, por su parte, que:

SI, EL SACERDOTE, QUE HACE SU ORACION, POR EL PODER DEL ORDEN SACERDOTAL Y EL DON PARA SANAR, EL SACERDOTE ES INSTRUMENTO DE JESUS SACRAMENTADO, LO DEMÁS ES CUESTION DE DIOS, Y DE LA DISPOSICION DE LA GENTE. HAY GENTE QUE ES FANÁTICA DE LAS COSAS MALAS, NO SE DESARRAIGA DE ESAS COSAS MALAS COMO LOS DROGADICTOS Y VAN A LA MISA DE SANACIÓN, COMO LOS SACRILEGIOS A LA EUCARISTÍA, DIOS SE DA A BUENOS Y MALOS, LA EUCARISTÍA ES PARA BUENOS Y MALOS, LA REACCION QUE TENGA LA EUCARISTIA PARA SANTIFICAR A LOS BUENOS, EL MALICIOSO ES PARA CONDENARSE. TODO DEPENDE DEL LIBRE ALBEDRIO...Y NOS ENSEÑÓ LO QUE ERA LO BUENO Y LO MALO. HAY TANTA GENTE QUE ES MALA QUE NO SE APARTA DE ESAS COSAS, PERO HAY GENTE QUE TIENE LA NECESIDAD SUFREN ELLOS, SUS SERES QUERIDOS, SI SE QUIEREN SANAR, SALVAR, NO ES EL MERO EFECTO DE LA MISA DE SANACIÓN SINO QUE TIENE QUE TENER EN CUENTA LA DISPOSICION Y VOLUNTAD DEL HOMBRE QUE TENGA PARA CON DIOS, LA GRACIA DE DIOS HACE LO DEMÁS. UN HOMBRE NO PUEDE IR A MISA SINO CONFIESA SUS PECADOS, NO HAY UNA LIBERTAD NO PUEDE DEJAR ACTUAR, LA GRACIA DE DIOS ESTA AHÍ, PARA HALLAR LA GRACIA DE DIOS Y SU MISERICORDIA QUE ES INFINITA, DIOS SALE PARA BUENOS Y MALOS, ES COMO EL SOL, CADA

QUIEN AGARRA EL CALOR DEL SOL CONFORME A SU CONVENIENCIA. [BOTELLAS DE AGUA]. NO SUSTITUYEN LOS SACRAMENTOS ES UN SIGNO DE PROTECCION DE BENDICION.

Como se ve, los católicos comprometidos coinciden en el bien que se hace a las personas, claro, existen riesgos de que algunos vayan con intenciones de magia y manipulación de lo sagrado, pero en esas misas, como quedó expuesto en el capítulo anterior, se desarrolla en un ambiente mariano, apocalíptico, escatológico, con un fuerte simbolismo entre la lucha entre el bien y el mal.

La búsqueda y obtención de la curación va desde lo corporal a lo intelectual y espiritual, se realiza dentro de una celebración litúrgica, primero la Misa, después, la exposición del Santísimo con la bendición, o no litúrgicas, así como la recitación solemne del Rosario, cubriéndose, en la más cuidadosa ortodoxia católica, los lineamientos establecidos por Roma.

Conforme a estos, no se puede poner en primer plano el deseo de obtener la curación de los enfermos, haciendo perder a la exposición de la Santísima Eucaristía su propia finalidad que es llegar a ese encuentro personal con Dios, tan es así, que la procesión para recibir la Eucaristía, es larga ya que la finalidad es ese encuentro mediante el Sacramento

El cura encargado e impulsor de estas misas insiste siempre en que Dios es quién cura, no se trata de magias o de carismas de curación que no a cualquiera se le da, lo que prima en estos actos es siempre Dios primero el cual se manifiesta en la debilidad de la enfermedad.

En Roma, la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe (2000), señala, como aspectos disciplinarios en actos de sanación, que “3.Es necesario, además, que durante su desarrollo no se llegue, sobre todo por parte de quienes los guían, a formas semejantes al histerismo, a la artificiosidad, a la teatralidad o al sensacionalismo”, siendo Guanajuato espacio propicio para la labor de sacerdotes y laicos taumaturgos y con ciertos riesgos, como los referidos, en personas que acuden a estas misas de sanación.

Todas estas oraciones por la curación de enfermedades es un servicio que se da al hombre de la calle, al intelectual universitario, al político, al adinerado o pobre, en un

sistema de salud público con mala fama, o con los demasiado caros y privados para un pueblo que, exceptuando a los de la Universidad Pública de Guanajuato, no se tiene para acudir, existe la *Iglesia Santuario* en la que se busca, en medio del dolor humano, inherente a su condición histórica, ese profundo deseo del hombre de ser liberado de todo mal, de la enfermedad o, al menos, de encontrarle sentido al dolor y encuadrarlo en esa misma ansia de salvación del ser humano.

En un pueblo con su precaria economía, de subsistencia, del comercio ambulante, de estar ávidos de turismo que deje más dividendos, en que hasta los chamanes y brujos cobran para hacerte limpias o conseguir los más groseros caprichos, las misas de sanación en Guanajuato son un paliativo al dolor y a la enfermedad social y, efectivamente, no son ocasión a la desmovilización social, al contrario, el hombre de la calle se pone en camino a un lugar en el, que al menos, puedes ‘enjuagar tus lágrimas, así sea hasta que porqué te dejó la novia’.

6.3.4 Definiciones d) y e)

d) En Guanajuato se denota, por parte de los católicos, una falta de compromiso social y político basado en la DSI, no existe una pastoral social basada en ella. Dicho corpus doctrinal, parte del magisterio social, sólo es del conocimiento de las élites universitarias, algunos intelectuales y sacerdotes, estos últimos sólo se refieren a ella de forma general.

e) El anterior aserto no quiere decir que no exista un compromiso político en un sentido más amplio, el cual se tiene a título particular, en actividades de promoción y oposición legislativa y, sobre todo, en políticas de conservación del Patrimonio artístico y cultural.

Como se ha estado analizando, los católicos en Guanajuato no han privilegiado un compromiso social y político basado en la DSI, la pastoral social es inexistente, sin atender a que el grupo *Cáritas* sólo se avoca a la recolección de despensas para las familias pobres, se ha privilegiado más la dimensión espiritual afincada en los valores de la cultura religiosa local, pero ello no quiere decir que no se interesen en política, la cual tiene un sentido muy amplio, no se reduce solamente a lo electoral o partidista.

Parte del ser cristiano es influir en las realidades temporales, lo espiritual no está reñido con lo temporal, lo religioso o espiritual, según el cristianismo, se realiza en el mundo, en lo material, forma parte esencial de la misma naturaleza humana, pero existen diversas formas de esa interpenetración, el mundo es la morada en donde el hombre prepara su salvación que le viene, a final de cuentas, de la Trascendencia.

Como señala Adame, J. (2008) la interacción entre política y religión es incuestionable, no se puede invocar lo de Estado Laico para negar la realidad de la experiencia religiosa de las personas y de comunidades enteras de pueblos.

Así lo describe (E-9):

HAY DESPREOCUPACIÓN SOCIAL. UNA RELIGIOSIDAD QUE NO LLEVE A UNA ESPIRITUALIDAD AUTÉNTICA DE LA PERSONA QUE LO LLEVE A MADURAR EN TODOS LOS SENTIDOS ES ALGO NOCIVO EN LO POLÍTICO, LO CULTURAL, LO SOCIAL, SUPONER QUE ESO DE QUE SE PUEDE SEPARAR AL SER HUMANO, ESTA PARTE ES POLITICA, ES SOCIAL, ES FALSO, EL SER HUMANO ES UN ENTE INTEGRAL DONDE TODO TIENE REPERCUSIÓN, UNA MALA RELIGIOSIDAD LLEVA A LA IRRESPONSABILIDAD, LA FALTA DE COMPROMISO SOCIAL Y POLÍTICO, COMO CUANDO JESÚS ES CONDENADO, LO PROPIO DEL SER HUMANO AFECTA A TODO MUNDO, ES UNA NECEDAD, PILATO ACUSA A JESÚS POR SEDICIOSO, SU MENSAJE REPERCUTE EN TODAS SUS DIMENSIONES, ES UNA ESTUPIDEZ (RISAS) QUERER SEPARAR LA FE DE LO SOCIAL, LA MANERA DE RELACIONARSE A LOS DEMÁS SE MANIFIESTA EN MIS CONVICCIONES POLÍTICAS, COMO FAMILIA, COMO CIUDADANO, ENCASILLAR LA RELIGIÓN A LA CASA ES UNA VISION REDUCCIONISTA DEL SER HUMANO, SE PUEDEN SEGMENTAR LAS COSAS POR CUESTIÓN DE ESTUDIOS. FENOMENOLOGICAMENTE, EL PENSAMIENTO RELIGIOSO ESTA ÍNTIMAMENTE LIGADO CON LAS CUESTIONES SOCIALES Y POLITICAS. LO QUE SE CREE INFLUYE EN LA SOCIEDAD, HASTA EXISTE UNA CREENCIA EN EL AVANCE CIENTIFICO, QUE TAMBIEN PUEDE CAER EN UN DOGMATISMO, CUANDO NO TIENE METODO SI, ESE SUEÑO DE LA RAZON, SI QUEREMOS ERIGIR A LA CIENCIA A LA FILOSOFIA EN DIOS CONSTRUIMOS INFIERNOS MAS QUE UTOPIAS. MENOS EN GUANAJUATO, DONDE LAS CREENCIAS RELIGIOSAS SÍ INFLUYEN EN LA POLÍTICA. ES UNO DE LOS ESTADOS QUE MAS HAN QUERIDO LA PENALIZACION DEL ABORTO, CONVICCION MORAL SUSTENTADO EN UNA CONVICCION RELIGIOSA, TODOS LOS HOMBRES TIENEN LA MISMA DIGNIDAD. PERO HAY QUE CUIDARSE QUE UNA SOCIEDAD RELIGIOSA SEA SUPERFICIAL, CONVERTIDA CON FE, A VECES LA DEVOCION NO SE TRANSFORMA EN ESPIRITUALIDAD. PARA EL CATOLICISMO EXISTEN EN LAS RELIGIOSIDADES SEMILLAS UNA *PREPARATIO EVANGELICA*. SAN JUAN DE LA CRUZ, HABLABA DE LA VIDA TEOLOGAL, CADA UNA DE LAS VIRTUDES AFECTA A UNA DE LAS POTENCIAS DEL ESPIRITU HUMANO, LA FE PURIFICA (COMO DECÍA EDITH STEIN) AL ENTENDIMIENTO, LA ESPERANZA LA MEMORIA, EL AMOR LA VOLUNTAD, PARA SAN JUAN DE LA CRUZ, LA VIDA TEOLOGAL ES UNO, SINO SE HA PROFUNDIZADO NO SOLO EN LA FE EN EL AMOR EN LA ESPERANZA, NO HA PROFUNDIZADO EN SU EXPERIENCIA DE DIOS. ESE ES EL PENSAMIENTO CARMELITA. ESPIRITUALIDAD ES EL MODO, LA VIDA DE CRISTO QUE SE ASUME POR LA FE SE VIVE EN LA ESPERANZA Y SE EXPRESA EN EL AMOR, ES VIDA TEOLOGAL. CONOCIMIENTO DE DIOS TRANSFORMACION SOCIAL AHÍ ESTÁ. SI LO ENTENDEMOS COMO CONOCIMIENTO BIBLICO COMO EXPERIENCIA PROFUNDA, NO SOLO ES CONOCIMIENTO INTELECTUAL, HAY TENDENCIAS PARA HACERLO RACIONAL, DEBE DE SER UNA RELIGION EXPERIENCIAL, LA EXPERIENCIA DEBE VIVIRSE, REFLEXIONARSE, INTERIORIZARSE, REFLEJARSE, SIGNIFICA NUESTRA DOBLE PERSONALIDAD O FIGURA DE

EJEMPLO DE MARÍA Y DE ELÍAS, MARÍA LLEVA AL INTERIOR LA EXPERIENCIA DE DIOS LA MEDITA, NO LO ENTIENDE, LO MEDITA, LA ACCIÓN DE ELIAS IGUAL, PARA IR Y DENUNCIAR LO QUE ESTÁ MAL ANUNCIAR EL AÑO DE GRACIA DEL SEÑOR Y DENUNCIAR LO QUE ESTORBA AL REINO DE DIOS. BAJO ESTA PERSPECTIVA, UNA DEVOCION QUE NO MADURA EN UNA ESPIRITUALIDAD EN UNA EXPERIENCIA AUTÉNTICA REAL DE DIOS QUE ADEMÁS ES MEDITADA REFLEXIONADA LLEVADA AL INTERIOR Y QUE SE REFLEJA EN LA RELACION CON LOS DEMÁS ES FALSA, LA CONVERSION ES ESO ES UN PROCESO DE MADUREZ DE LA PERSONA EN ESO. [VER E-3, CAPÍTULO ANTERIOR, MODELOS DE IGLESIA PREFIGURADAS EN MARTA Y MARÍA).

2ª.- EL CRISTIANISMO ES UNA RELIGION DE ENCUENTRO NO ES DEL LIBRO. DESDE LA FENOMENOLOGIA SÍ LO ES. SI PENSAMOS LA RELIGION COMO SISTEMA DE CREENCIAS Y ACTOS ESO NO ES EL CRISTIANISMO, JESUS VINO A INAUGURAR UNA NUEVA MANERA DE VER LAS COSAS, DE RELACIONARSE CON DIOS, CON EL ENTORNO, CON LOS DEMÁS, ES UNA FORMA DE VIVIR, DE SER DE EXISTIR QUE TIENE COMO SENTIDO EL DIOS DESCUBIERTO REVELADO EN JESÚS, ASÍ LAS COSAS MÁS INCOMPENSIBLES Y ABSURDAS COMO LA MUERTE Y LA INJUSTICIA COBRAN SENTIDO, LO QUE DA SENTIDO A LA INJUSTICIA ES LA CRUCIFIXION, ES EL AMOR QUE ACOGE AL HERMANO. ESA ES LA CONSTANTE DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN, CLARO, UNA AUTÉNTICA, PERO AHÍ TIENES A MULLER EL SUCESOR DE RATZINGER, AMIGO DE GUSTAVO GUTIÉRREZ [A PESAR DE QUE G. GUTIÉRREZ ES EL FUNDADOR DE ESTA CORRIENTE EN DIVERSAS CONFERENCIAS, CUANDO ESTUVO EN MÉXICO CON LOS DOMINICOS, HABLA DE UNA FORMA MUY ESPIRITUAL, ASCÉTICA, CON CATEGORÍAS MUY TRADICIONALES, PARECÍA MÁS A UN MÍSTICO Y NO PRECISAMENTE DE LA POLÍTICA, risas], SÍII, PERO ESTAMOS CORTOS EN TIEMPO, EL TIEMPO DIRA LOS FRUTOS QUE HAN SALIDO DE ESTA TEOLOGÍA. AHÍ TIENES EN LA UNIVERSIDAD DE LIMA PONTIFICIA, SE DESAUTORIZA A GUTIÉRREZ. CIPRIANI [EL ARZOBISPO DE LIMA, DEL OPUS DEI] PIENSA QUE VIVE CON JUAN PABLO II. HAY UNA PERSECUCION DE TEÓLOGOS. [EN GUANAJUATO NO RISAS], NO AQUÍ SE PERSIGUE AL DIABLO [RISAS]. LA IGLESIA SOMOS TODOS ME NIEGO A SER BORREGO, LA CRÍTICA REFORMA LA IGLESIA DEBE DE VENIR DE LOS MISMOS CATÓLICOS, A LOS DE AFUERA QUE LES IMPORTA [RISAS], SÍ EXISTE UNA INMADUREZ ESPIRITUAL PROFUNDA Y TEOLOGICA, EL TERMINO FELIGRESÍA SIGUE MARCANDO DIFERENCIAS. JESÚS NO CREO JERARQUÍAS, ERA DE SÍMBOLOS, COMO EN LA CONFESION DE PEDRO, EL FUNDAMENTO REAL DE LA IGLESIA ES LA CONFESIÓN, LO QUE ES PIEDRA ANGULAR ES LA CONFESION JESUS ES EL MESÍAS, ESO LO RECIBIMOS DE NUESTRO PADRE QUE ESTÁ EN LOS CIELOS. [ECLESIOLOGIAS PROTESTANTES], NO EXISTE UNA ECLESIOLOGIA CATOLICA, VA SURGIENDO LA ECLESIOLOGIA DE CONSTANTINO, DEL Cisma ORTODOXO, DEL PROTESTANTISMO, LA IGLESIA ES UN ORGANISMO VIVO. VATICANO II INSISTE EN LA IGLESIA COMO PUEBLO DE DIOS, LO JERÁRQUICO HA VARIADO. CLARO, HAY SISTEMAS POLÍTICOS DENTRO IGLESIA, MONARQUIA, ARISTOCRACIA, DEMOCRACIA. EL PAPA DEBE SER EL SERVIDOR. HAY UN CLERICALISMO EN GUANAJUATO. PEDIR POR ELLOS, LOS SACERDOTES, CAMINAN SOBRE LAS AGUAS [RISAS, EN GUANAJUATO SE PIDE MUCHO POR SACERDOTES]. PUES SÍ, PERO LO QUE SE NECESITA, DE TODOS, ES UNA MAYOR EXPERIENCIA DE DIOS, ASÍ TENDREMOS MEJORES GOBERNANTES. LA RELIGIOSIDAD EN GUANAJUATO AFECTA LAS CUESTIONES POLITICAS ES INDUDABLE, EL PDM, SINARQUISMO HEREDERO DE LAS GUERRAS CRISTERAS, NEGAR QUE LA RELIGIOSIDAD O RELIGION NO FORMAN PARTE DEL ENTRAMADO POLÍTICO DEL ESTADO DE GUANAJUATO ES INDUDABLE, EL YUNQUE, HAY UN ALA POLITICA DE LA IGLESIA, TAMBIEN HAY POLÍTICA EN LA IGLESIA POR EL AMOR DE DIOS COMO SINO EXISTIERA RELIGIOSIDAD EN LA POLITICA, O PENSAMIENTOS RELIGIOSOS EN LA POLITICA. EL LIBERALISMO JACOBINO ES ANACRÓNICO. PERO NO HAY MUCHO CONOCIMIENTO DE LO QUE ES LA POLÍTICA POR PARTE DE LOS CATÓLICOS NI DE LOS NO CATOLICOS [RISAS]. LA DSI HUMMMMM, HA QUEDADO ATRASADA EN MUCHOS ASPECTOS, *RERUM NOVARUM* SON REFERENCIAS PERO SON DEL SIGLO XIX, LA TECNOLOGIA NOS HA LLEVADO A PROBLEMAS LÍMITE, SIEMPRE HAN EXISTIDO GUERRAS, PERO AHORA SE PUEDE EXTINGUIR LA HUMANIDAD POR ATAQUES NUCLEARES, EL ERROR HUMANO HASTA PUEDE

DESATAR UNA GUERRA NUCLEAR. DESTRUCCIÓN MASIVA HASTA POR UN ERROR HUMANO, LA BBC DE LONDRES HABLABA DE ALGUNOS CASOS EN RUSIA DURANTE LA GUERRA FRÍA. SIEMPRE HA HABIDO LA MISMA PROBLEMÁTICA, LA EUGENESIA, EL ABORTO, NADA ES NUEVO, LOS ESPARTANOS, LOS NAZIS, LO HACÍAN A GRAN ESCALA, AQUÍ EN MÉXICO, NOS PARECEMOS A LOS AZTECAS [RISAS]. PERO AHORA LAS PROPORCIONES SON MAYORES, EL HOMBRE SIGUE TENIENDO LAS MISMAS DUDAS, HEMOS AUMENTADO EN CANTIDAD DE HOMBRES, NO EN CALIDAD, EXISTEN LAS MISMAS INQUIETUDES, LAS MISMAS TENTACIONES. EXISTE EL PECADO, LA POSIBILIDAD DEL HOMBRE DE CERRARSE A LA RELACION CON LOS DEMÁS, CON DIOS, CON EL OTRO, A ESA RELACION, SIGUE ESTANDO VIGENTE, ES INTRINSECO A LA NATURALEZA DEL SER HUMANO EL PODER NEGARSE A ESA RELACION. LA GRACIA ES QUE DIOS NOS CREO A IMAGEN Y SEMEJANZA, EL HOMBRE ES CAPAZ DE AMAR Y DE NO HACERLO, DIOS SÍ HA SIDO FIEL. CLARO QUE SE NECESITA UN COMPROMISO SOCIAL, RAHNER DECÍA, CREO, QUE EL CRISTIANO DEL SIGLO XXI O ES MÍSTICO O NO SERÁ CRISTIANO, ESO LO CITÓ ABASCAL QUE FUE CON FOX SECRETARIO DE GOBERNACIÓN Y LA JAURÍA DE LOS JACOBINOS LANZARON EL GRITO AL CIELO [RISAS] EN TODAS PARTES HAY FUNDAMENTALISTAS, DEL OTRO LADO TAMBIEN, HAY GENTE TONTA EN TODOS LADOS. LO QUE REQUIERE LA HUMANIDAD ES UNA EXPERIENCIA AUTÉNTICA DEL MISTERIO: ES LO QUE SIGNIFICA MÍSTICA. [GUANAJUATO ES ASCÉTICO O MÍSTICO]. TENEMOS LA AUTORIDAD DE SAN JUAN DE LA CRUZ. HERRAIZ MENCIONA QUE LA ASCESIS ES RESPUESTA DE RENUNCIA CUANDO UNO ESTA ENAMORADO DEL OTRO, AL OTRO QUE NO ES ESE ALGUIEN, HAY CIERTA FORMA DE VER LAS COSAS EN LA IGLESIA, QUE SE CONSIDERA QUE HAY TRES VÍAS: ASCÉTICA, ILUMINATIVA, UNITIVA: RENUNCIA, LA ILUMINACION Y DESPUES LA UNION CON DIOS, HERRAIZ DEICE QUE SE DA UNA INTERPRETACION EQUIVOCADA, SAN JUAN DE LA CRUZ DECÍA QUE: CUANDO TU TE ENAMORAS DE DIOS ERES CAPAZ DE RENUNCIAR A LAS OTRAS COSAS, ESA RENUNCIA POR SEGUIR AL AMADO QUE QUIERES, ESA ES LA ASCESIS. NO CARGAR ESTATUAS RELIGIOSAS. ES COSA DE BESTIAS DIRIA SAN JUAN DE LA CRUZ, PERDÓN PERO ESO DECÍA SAN JUAN DE LA CRUZ. COMO LA SEMANA SANTA EN LA COMPAÑÍA, EN TAXCO, FILIPINAS. LA ASCESIS ES RENUNCIA, UNA MAMÁ DEJA DE COMER PARA DARLE DE COMER AL HIJO. NO HAY QUE CONFUNDIRSE CON REPRIMIRSE QUE RENUNCIAR. SI ME REPRIMO DE CIERTAS COSAS POR ALGO QUE NO HE VIVIDO ES TIPICO DE LAS FRUSTACIONES Y AMARGARSE EN LA VIDA, COMO EN CUIERTAS VOCACIONES RELIGIOSAS. DIOS NO A TODO EL MUNDO LE PIDE LO MISMO EN EL SENTIDO DE VEN CONMIGO, COMO LÁZARO, MIREN COMO LE LLORA A QUIEN TANTO QUERIA, Y QUE NO ERA DISCIPULO ITINERANTE COMO LOS DEMÁS APÓSTOLES, QUE ERAN LAMBISCONES QUE SE PREOCUPABAN DE QUIEN SE SENTABA A LA DERECHA O A LA IZQUIERDA. LA ASCESIS ES CUANDO ME LEVANTO A LAS 6 DE LA MAÑANA A LA MISA DE CARMELITAS, GUSTOSO PARA ENCONTRARME CON MIS HERMANOS, PARA LEVANTARME A TRABAJAR, QUIEN LO HAGA POR AMOR NO QUE CARGARA UNA LAPIDA. [EL PADRE TORRES, MISTICO, SE LEVANTA A MISA TEMPRANO AÚN CON SILLA DE RUEDAS. CLARO]. EL HOMBRE ESTÁ LLAMADO A LAS DOS COSAS, A VIVIR EN SOCIEDAD Y A LO RELIGIOSO. PERO EN GUANAJUATO EL SANTISIMO NUNCA ESTA SOLO, ES TRINIDAD, [RISAS]. EL PADRE ESTA MAL [RISAS]. NO ESTA MAL QUE DEN VUELTAS EN EL JARDIN SINO NO TENER ESA EXPERIENCIA DE DIOS AUNQUE SEA DANDO VULETAS AL JARDÍN [RISAS]. EL DINERO QUE SE GASTA EN EMBORRACHARSE, EN PERDER EL TIEMPO, ESO SÍ ES PREOCUPANTE, GUANAJUATO ERA CONOCIDO POR TENER UNA CANTINA EN CADA ESQUINA. MI ABUELITA ERA DE GUANAJUATO, ES UN PROBLEMA SOCIAL, DE QUE SE DIGAN RELIGIOSOS Y QUE BUSQUEN PLEITOS, QUE SE EMBRIAGUEN, CLARO NO ES PRIVATIVO DE GUANAJUATO, ES UN RINCON DEL MUNDO, ESPEJO DE LO QUE ES LA HUMANIDAD. CLARO, NO A TODOS SE NOS DA LA DEVOCIÓN, PERO SE DEBEN TRANSFORMAR NUESTRAS VIDAS, QUE ES OCIOSO COMO EL DAR VUELTAS EN EL JARDIN. LO IMPORTANTE ES LA EXPERIENCIA DE DIOS ASI DES VUELTAS EN EL JARDIN, TENER LA EXPERIENCIA DE DIOS EN MEDIO DEL MUNDO, HASTA EN LAS CACEROLAS, ASÍ LO DECÍA TERESA, EN RELACION CON DIOS, ASI ES LA ORACION, PARA EL CARMELITA, CATÓLICOS, LA VIDA DEBE SER LEIDA EN RELACION CON DIOS Y A TRAVÉS DEL PROJIMO, TENER UN TRATO

ÍNTIMO DE AMISTAD CON FRECUENCIA CON AQUEL QUE SABEMOS QUE NOS AMA, ESA ES LA ORACION, QUE NOS LLEVA A RELACIONARNOS CON EL OTRO, SAN JUAN DECÍA, SI DECIMOS QUE AMAMOS A DIOS Y NO AL PROJIMO SOMOS MENTIROSO, AMOR DE DIOS, QUE SE TRANSFORME EN EL COMPROMISO A LOS DEMÁS, COMO JESÚS EN EL EVANGELIO, PARA LLEVAR UNA OFRENDA A DIOS ANTES DEBES RECONCILIARTE CON EL PRÓJIMO. AMOR DE DIOS QUE SE REFLEJE EN SOLIDARIDAD. EL QUE TE DEBE DE PERDONAR ES EL HERMANO AL QUE OFENDIMOS. OFENDEMOS A DIOS CUANDO OFENDEMOS EL AMOR CUANDO OFENDEMOS AL OTRO. LA POLITICA. HAY QUE EMPEZAR CON LA TRANSFORMACION PERSONAL, TODO ESFUERZO QUE SE HAGA AL MARGEN DE ELLO, LO DEMÁS SERA INUTIL, POR ELLO LA EDUCACION EN SU ASPECTO Y SENTIDO AMPLIO Y RICO, DEBE SER INTEGRAL, ES AYUDAR A LAS PERSONAS A QUE SE CONVIVA CON EL OTRO, A SER MÁS PERSONA, A HACER COSAS PARA SER PRODUCTIVOS, CONVIVIR Y A SERVIR AL OTRO, UN AMOR QUE NO SEA SERVIL SINO SERVICIAL. COMO DECÍA TERESA: **VIVIR EN HUMILDAD**, APRENDER A VIVIR EN VERDAD NO BUSCANDO A DEMONIOS A QUIEN CULPAR O ACUSAR SINO A DESENMASCARANDONOS A NOSOTROS EN NUESTRAS TRAMPAS Y RESPONSABILIZARNOS POR NOSOTROS, EL **DESASIMIENTO**, EL DESAPEGO, GENEROSIDAD, LA POBREZA EVANGÉLICA IMPLICA CONSISTE EN SER GENEROSOS CON LOS OTROS Y COMPARTIR LO QUE TENEMOS CON LOS DEMÁS, EL **AMOR SERVICIAL** QUE SE REFLEJE EN EL SERVICIO AL OTRO, PUEDE SER QUE REGAÑEMOS CORREGIR, HACER LO QUE SE TIENE QUE HACER, NO ES UN AMOR ÑOÑO, EMPALAGOSO, BUSCAR EL BIEN DEL OTRO, ANIMAR AL FLOJO A QUE TRABAJE, EL QUE NO TRABAJE QUE NO COMA, ES UN **DEBER DE JUSTICIA QUITAR A LOS POLÍTICOS INEPTOS Y PAGARLES LO JUSTO, NO DE MENOS PERO NO DE MÁS A UNA BOLA DE ZÁNGANOS ES UN PECADO QUE CLAMA AL CIELO**. COMO EN BRASIL, LOS QUE GANAN MAS DEVUELVAN EL DINERO. VER A UNA ZARTA DE ZÁNGANOS GANANDO MILLONADAS EXENTOS DE IMPUESTOS, IMPONIENDO CARGAS PESADAS A TODO EL MUNDO Y DEBEMOS DEJAR DE METER AL DEMONIO EN NUESTRAS COSAS QUE TENEMOS QUE ASUMIR NUESTRA RESPONSABILIDAD.

EL HOMBRE ES COCREADOR, DIOS QUE TE CREO SIN TI NO TE SALVARA SIN TI, SIN TU CONCURSO, ES TRISTE QUE REGRESAMOS A EPOCAS DE HACE MAS DE DOS MIL AÑOS. NO HEMOS PODIDO ENTRAR AL SIGLO XXI, EL ESTADO DEBE PROVEER SERVICIOS MINIMOS, NO SE TRATA DE UNA CARIDAD ASISTENCIALISTA, LA CARIDAD IMPLICA LA TRANSFORMACION DE LAS ESTRUCTURAS QUE IMPIDEN UN REPARTO MAS JUSTO Y CONDICIONES DE VIDA MAS DIGNAS, ES TRISTE QUE VAMOS SIEMPRE ES NECESARIO SIMBOLOS MAS FUERTES EN LOS PROCESOS DE CURACION, LA MEDICINA MODERNA OCCIDENTAL HA PERDIDO LA CAPACIDAD DE LLEGAR A LAS CAPAS MAS PROFUNDAS DEL SER HUMANO PARA COLABORAR EN ESE PROCESO CURATIVO ES MUY MECANICISTA. LAS **MISAS DE SANACION SON POLITICAS EN EL AMPLIO SENTIDO PORQUE SANA LAS RELACIONES Y MUCHAS COSAS, EL BIENEESTAR EN EL SENTIDO MÁS PROFUNDO, ES UN AUTÉNTICO SENTIRSE BIEN, LA SALUD NO ES SÓLO LA AUSENCIA DE ENFERMEDAD, SINO BIENESTAR**, SE PUEDE ESTAR MAL SIN ENFERMEDAD Y SENTIRSE MAL, SI HAY MALESTAR YA NO HAY SALUD, LO MALO ES **PENSAR QUE LA MISA ES UN ACTO MÁGICO, ES NO APELAR A LA LIBERTAD DEL SER HUMANO PARA TRANSFORMAR LAS COSAS. TAMBIEN HAY UN MALESTAR SOCIAL PERSONAL**. JESUS NO ERA UN MAGO, QUE MANIPULA LO SAGRADO. LO PERVERSO, ES QUE CREEN QUE REZANDO TAL NOVENA, QUE LUEGO PORQUE NO FUNCIONA SAN JUDAS TADEO ME VOY CON LA SANTA MUERTE A VER QUIÉN ES MAS EFICAZ, QUE ES UNA TONTERIA UNA SUPERSTICION UNA DEGRADACION. [SAN CHARBEL LISTONES DE DIFERENTE COLOR] DEVOCIONES QUE HAN DERIVADO EN SUPERSTICIONES, HACERSE RICO COMO SLIM [RISAS] NO ESTARÍA MALO PONER VARIOS LISTONES. LA DEVOCIÓN ES COMO UNA SEMILLA QUE GERMINA O SE ENCAMINA HACIA UNA ESPIRITUALIDAD, LA VIVENCIA AUTÉNTICA DE LA FE, ESPERANZA, AMOR, **LA VIDA DE CRISTO QUE SE ACOGE EN LA FE QUE SE VIVE EN LA ESPERANZA Y SE REFLEJA EN EL AMOR** COMO DIRIA EL PADRE CAMILO, PUEDE DERIVARSE EN UNA DEFORMACION DE LA EXPERIENCIA DE DIOS SE DERIVA EN MANIPULARLO Y SE DERIVA EN SUPERSTICION, HECHICERÍA, MAGIA, LOS

MANDAMIENTOS SON CLAROS, NO TENTAR A DIOS ES DEJAR A DIOS SER DIOS NO QUERERLE RESTAR LO QUE ES EL, MANIPULAR, QUERERLO USAR COMO PERSONA. POR ESO ES LA BRUJERÍA, LOS CHAMANES, LAS LIMPIAS. POR EJEMPLO, LA CASTIDAD ES LA PEOR DE LAS VIRTUDES ENTENDIDAS EN EL CATOLICISMO, EN CONVERTIRSE EN SERES AUSENTES DE UNA RELACION GENITAL Y SEXUAL Y DEMÁS, CASTIDAD ES TRATAR A LAS PERSONAS COMO PERSONAS, ES FALTA A LA CASTIDAD MANIPULAR AL AMIGO, CREAR UNA CODEPENDENCIA, DECÍA CASCIARO [NUESTRO ENTREVISTADO ES EGRESADO DEL IPADE] EL HECHO DE QUE UN MATRIMONIO CASADO POR LA IGLESIA POR RAZONES TAN MEZQUINAS COMO PERDER LA FIGURA SE NEGASEN A TRAER HIJOS AUN CON METODOS NATURALES ESTARIAN FALTANDO A LA CASTIDAD, NO SE TRATA DE NO TENER RELACIONES, SITUACIONES NO LEGITIMAS, SINO QUE HABLAN DEL EGOISMO, SI LO MÁS IMPORTANTE SI ES EL DINERO LA RELACION NO ES DE CASTIDAD, ES ESPECIE DE PROSTITUCION AUNQUE HAYA BENDICION O CONTRATO. LA CASTIDAD ES LA FORMA EN QUE NOS RELACIONAMOS CON LOS DEMÁS, ESA CASTIDAD IMPLICA CONFIANZA, SI NO HAY AMOR ES UNA FALTA DE CASTIDAD. VIRTUD QUE DEBEMOS DE APRENDERLA TODOS, ES LA FORMA EN CÓMO NOS RELACIONAMOS CON LOS DEMÁS VA INCLUYENDO CON LA FE ESPERANZA, PARA QUE SE PROFUNDICE ESA RELACION, ESE ES EL MODELO QUE PLANTEA EL CARMELO, QUE NECESITAMOS HACER?, APRENDER A SER HUMILDES, NO SIGNIFICA SER SOVAJADO, SABER QUIEN ES UNO, QUIEN ES DIOS Y QUIEN ES EL OTRO, EL AUTOCONOCIMIENTO, DECÍA SANTA TERESA, ES EL PAN CON QUE SE COMEN ESTAS COSAS, SERIA ENORME BESTIALIDAD NO SABER DE DONDE VENIMOS NI DE QUIENES VENIMOS NO HACIA DONDE VAMOS, NECESITAMOS EN EL AUTOCONOCIMIENTO EN ANDAR EN VERDAD, LA EDUCACION ES LA BASE PARA COMENZAR UNA TRANSFORMACION VERDADERA EN LA SOCIEDAD NO SOLO ES LA QUE SE IMPARTE EN LAS AULAS SINO EN LA CASA QUE ES LA MAS DIFICIL, DONDE SE ENCUENTRA LA SABIDURIA?, EN LAS AULAS UNIVERSITARIAS, NO, [RISAS], AHÍ SE ENCUENTRA LA VERDADERA, EN EL CORAZON DE LA PERSONA QUE VIVE CON HONESTIDAD, SINCERIDAD, BUSCAR EL AUTOCONOCIMIENTO, DE DIOS Y CONOCIMIENTO DEL OTRO, LA PERPETUA DUDA QUE NO ES ENEMIGA DE LA FE, LA DUDA VERDADERA ES LA MEJOR AMIGA DE LA FE, LA DUDA ES SANA, IMPIDE QUE UNO SE ESTANQUE EN ÍDOLOS CONSTRUIDOS POR NOSOTROS, DUDAR DE MI PROPIA RELIGIOSIDAD, HASTA EN EL DIOS QUE YO CREO, PORQUE HAGO UN IDOLO DE MIS PROPIAS APETENCIAS, DIOS ES INASIBLE, SI, EL EDIFICIO DE NUESTROS AUTOCONOCIMIENTOS, NO SE CONSTRUYE SOBRE EL DIOS REVELADO POR JESUS, PORQUE ESO ES CONSTRUIR SOBRE ARENA. [VISITA BENEDICTO XVI AL BAJÍO]. ESPERO VER FRUTOS AUNQUE SIGO ESPERANDO DE LAS JUAN PABLO II [RISAS], ESTABA EN SECUNDARIA CUANDO VINO EL QUE ES REALMENTE EL AMIGO, LA CANCION DE ROBERTO CARLOS, Y LAS SUCEVAS FUIMOS DEFENSORES CONTRA LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION EN AMBIENTES COMPLICADOS, A LA DISTANCIA NO LOGRO VER MAS QUE UN FRUTO POLITICO: EL RECONOCIMIENTO DE LO QUE ES OBVIO, LA IGLESIA, ORGANIZACIONES RELIGIOSAS, TAN ES ASI QUE LAS REGULA LA SEGOB, EL UNICO FRUTO ES ESE, LAMENTABLEMENTE, NO POR EL PAPA SINO DE LOS MEXICANOS, PERO VEMOS CRIMEN ORGANIZADO, UNA SOCIEDAD EN DESCOMPOSICION, PREGÚNTENLE A CUALQUIER DIRECTOR DE ESCUELA MEDIANAMENTE INTERESADO EN SUS ALUMNOS PODRAN DAR FE DE ESA DESCOMPOSICION SOCIAL, FAMILIAS ABANDONADAS, ETC. PERO BUENO HASTA EN LA SEP ESTÁ ESTE COMO SE LLAMA ESTE XXX [RISAS], SÍ CHUAYFET, BUENO, ESE Y LA GORDILLO, POBRE PAÍS, A ESOS DEBERÍAN EVALUARLOS [RISAS] Y YA NO TE HABLO DE LEÓN, HIPÓCRITAS, SON CATÓLICOS DE LA CINTURA PARA ARRIBA, BUENO, CORRIJO, NI ESO, VÁMONOS [RISAS].

En este sentido, la participación política de los católicos tiene un abanico muy amplio de posibilidades, dependiendo de los contextos, problemáticas, realidades sociales, coyunturas culturales, pensamientos sociales y teológicos.

El (E-9) considera que una auténtica religiosidad y espiritualidad lleva a una preocupación social, por el contrario, una falsa religiosidad no hace más que llevar a una falta de compromiso social, aunque la DSI quedaría al margen de este compromiso social, la cual requiere más de una presentación sistemática en el caso de Guanajuato, aunque ello depende también de las circunstancias y contextos de cada país.

Un ejemplo latinoamericano reciente es el de Venezuela, el presidente Maduro el pasado 10 de abril de 2014, ante los acontecimientos que han dado vuelta al mundo, se sentó con la oposición a fin de darle salida a la problemática de paz en ese país.

En dicha mesa Maduro (transmitido por CNN en español) sostenía que el proyecto chavista lleva años de tratar de implementarse en Venezuela, inspirado en un socialismo “bolivariano” muy del estilo latinoamericano, se refería a que en esa corriente había desde marxistas leninistas hasta social cristianos, en esa mesa se encontraba presente el Nuncio del Vaticano en ese país.

Los portavoces de la oposición le hacían ver que ese proyecto social, político, no era compartido por millones de venezolanos, a los cuales no se les podía reducir a ser simplemente enemigos del pueblo, o esbirros del capitalismo, como si de forma maniquea, como lo sostienen los chavistas, existieran dos modelos enfrentados en Venezuela, siendo la realidad más compleja.

La oposición resaltaba el precedente español, el de la guerra civil de 1936-1939, en el que faltó ese entendimiento entre los dos bandos contendientes y que se pudo haber evitado si no fuera por poner a ultranza y unilateralmente, por parte de uno de los bandos políticos todo un proyecto social al resto de la nación, como fue el caso del Frente Popular, coalición de partidos de izquierda, republicanos y liberales.

R. Enríquez, presidente del COPEI venezolano, partido social cristiano, ha insistido en la extraordinaria oportunidad de salir a la lucha política apelando al debate y no al aniquilamiento moral y político del adversario, desprestigiándolo con epítetos que sólo ocasional la exacerbación política, el referirse al otro como fascista, reaccionario, imperialista es estar fuera de la racionalidad política, es el talón de Aquiles de la

izquierda que al hacerse del poder político, se les olvida que entran a formar parte del *status quo*, del sistema.

El caso de COPEI (Comité de Organización Política Electoral Independiente) venezolano reconoce dentro de sus lineamientos que es un partido democrático y que influye en sus documentos la DSI, pero ese, por citar un ejemplo, es una faceta del compromiso político de los católicos sin agotar todo ese campo tan amplio como la propia actividad humana.

La dinámica cristiana de la historia se encuentra tan inmersa en los espíritus de Latinoamérica, así lo sostiene Lafaye, J. (2009), así sea en las formas más laicizadas que se da en movimientos sociales y políticos, como el chavismo venezolano mismo, enclavados en las ideologías del progreso, así sea inmanentista.

Latinoamérica es esa región donde las revoluciones y los mesianismos son pródigos de un cristianismo secularizado, lo resume Lafaye en una interpretación cultural:

Así como el cristianismo original del que España fue heredera directa, la fe religiosa de las poblaciones de América Latina es cuestión social más que individual, de ritos y de sacramentos más que de meditación. Y sobre todo, la gran brecha entre el acto de fe y el pensamiento discursivo, que caracteriza a la filosofía moderna en general, no se produjo a menudo. En el universo mental de la mayoría de los hispanicos, no se ha operado aún la laicización de los criterios de verdad. Esta circunstancia rebasa con creces, por sus efectos, los límites del dominio epistemológico: condiciona la ética, domina los comportamientos. En lugar de que el esfuerzo aparezca como una inversión en el progreso, la fe en el progreso inspira el abandono a una esperanza insensata o la reacción convulsiva a la frustración de esta esperanza (p. 200).

Y la historia, aún la reciente, como Venezuela, no se pueden despegar de esa impronta cristiana, ideologizada, desde la revolución mexicana, a la cubana, la nicaragüense, la venezolana chavista, los mesianismos sudamericanos, no reflejan más que las aporías metafísicas realizadas a las que se acomodan las sociedades, es lo que pasó precisamente con esas revoluciones que tomaron el poder, se levantan en el umbral de un porvenir de progreso o regresión pero que pueden significar también una regresión bajo el nombre del progreso.

Concluye Lafaye que en estas sociedades de impronta hispánica y cristiana las ideologías sólo sobreviven si se convierten en mitologías, y estas adquieren su aureola por sus mismos mártires, el chavismo es un claro ejemplo de ello, el

culto popular que se rinde a esos héroes muertos es enteramente comparables al de los santos patrones de España, al de los antepasados indios, al de los 'libertadores del siglo XIX'. América Latina quizá progresa, pero *en su propia huella*, y al ritmo lento de la evolución de las mentalidades, muy diferente del *tempo* acezante de las modas ideológicas llegadas de Europa: robespierrismo, positivismo, fourierismo, fascismo, marxismo (p. 207).

El caso mexicano, en el sentido del compromiso social y político de los católicos, tuvo, de forma más sistematizada y consciente, su relevancia en la época previa a la revolución mexicana, en la que se ponía en práctica los documentos sociales de la época, sobre todo, la Encíclica *Rerum novarum* de León XIII, en pleno porfiriato.

Los católicos tuvieron ese compromiso que llegó, incluso, a la creación del Partido Católico Nacional, de efímera presencia y liquidado constitucionalmente por la constitución queretana.

Todos los movimientos sociales, políticos, sindicales, cívicos, juveniles tuvieron su hora estelar en medio de la revolución, los católicos tuvieron su compromiso, principalmente, de lograr hacer valer sus derechos a la libertad religiosa.

Como se ve, el compromiso por parte de los católicos es muy amplia, va dependiendo de cada coyuntura política y social en que se vive, Guanajuato no es la excepción.

Se citaba el ejemplo de Venezuela, pues en ese contexto se manifiesta cómo los católicos o cristianos tienen un compromiso social y político influido por la DSI.

En el debate político en Venezuela, entre el chavismo, que acude a sus muertos y a su santo patrón, y la oposición, se puso en esa mesa del Diálogo por la Paz en Venezuela, por parte del líder opositor del COPEI, el mismo documento del Papa Francisco⁸⁹ (2013-J), ante el Nuncio, cancilleres, ministros de gobierno, líderes de la oposición y el presidente Maduro, leía un fragmento sobre el tan anhelado bien común en la sociedad:

La paz social no puede entenderse como un irenismo o como una mera ausencia de violencia lograda por la imposición de un sector sobre los otros. También sería una falsa paz aquella que sirva como excusa para justificar una organización social que silencie o tranquilice a los más pobres, de manera que aquellos que gozan de los mayores beneficios puedan sostener su estilo de vida sin sobresaltos mientras los demás sobreviven como pueden. Las reivindicaciones sociales, que tienen que ver con la distribución del ingreso, la inclusión social de los pobres y los derechos humanos, no pueden ser sofocadas con el pretexto de construir

⁸⁹ Exhortación Apostólica *Evangelii gaudium*.

un consenso de escritorio o una efímera paz para una minoría feliz. La dignidad de la persona humana y el bien común están por encima de la tranquilidad de algunos que no quieren renunciar a sus privilegios. Cuando estos valores se ven afectados, es necesaria una voz profética (Punto número 218).

En este mismo documento se invita a ser un ciudadano fiel, esa es una virtud, por lo que la participación en la vida política es una obligación moral que requiere del constante cuidado de los más indefensos, de los más pobres, el Papa asume los postulados de la DSI que, como se ha visto, es el primer y fundamental parámetro de referencia para la interpretación y la valoración de los fenómenos sociales.

Señala, además, cuatro principios que orientan el desarrollo de la convivencia social y la construcción de un pueblo, ideas que ya expresaba como Obispo de Buenos Aires, así, se tienen los siguientes:

a) El tiempo es superior al espacio: se da una tensión en el hombre por la coyuntura del momento en que vive y la luz del tiempo que le abre un horizonte mayor, la utopía que abre el futuro como causa final que atrae, ello implica el no obsesionarse por resultados inmediatos, hay que asumir esa tensión entre plenitud y límite, se trata de prevenir, en la actividad sociopolítica, de privilegiar los espacios de poder en lugar de los tiempos de los procesos, los cuales tienen su hora, no llegar a la exasperación de los resultados inmediatos que producen un rédito político fácil, rápido y efímero, pero que no construyen la plenitud humana. La historia juzgará la creación de estas utopías ideológicas.

Se sigue insistiendo en la esencia de la historia humana que, con la “parábola del trigo y la cizaña...grafica un aspecto importante de la evangelización que consiste en mostrar cómo el enemigo puede ocupar el espacio del Reino y causar daño con la cizaña, pero es vencido por la bondad del trigo que se manifiesta con el tiempo” (Punto número 225).

b) La unidad prevalece sobre el conflicto, sí hay tensiones en el hombre y la sociedad, pero hay que ubicarlas dentro del sentido de la unidad profunda de la realidad, se trata de un ir más allá de la superficie conflictiva y mirar a los demás en su dignidad más profunda, sobre todo cuando se trabaja por la paz, felices ellos, esta “pacificación en las diferencias es la propia interioridad, la propia vida siempre amenazada por la

dispersión dialéctica. Con corazones rotos en miles de fragmentos será difícil construir una auténtica paz social” (Punto número 229).

El conflicto hay que sufrirlo, resolverlo y transformarlo en ese proceso de reconciliación, de tal suerte que se llegue y consiga un pacto cultural que permita el desarrollo de un país, Cristo mismo es la paz del cielo y la tierra, Dios y hombre, tiempo y eternidad, Él es el fundamento de la reconciliación humana, la nueva síntesis que supera las diversidades.

c) La realidad es más importante que la idea, deben dialogar constantemente, se corre el riesgo de que el reino de la sola palabra, de la imagen, del sofisma, conlleva a evitar diversas formas de ocultar la realidad: “los purismos angélicos, los totalitarismos de lo relativo, los nominalismos declaracionistas, los proyectos más formales que reales, los fundamentalismos ahistóricos, los eticismos sin bondad, los intelectualismos sin sabiduría” (Punto número 231).

Hay que iluminar la realidad por el razonamiento, lograr la objetividad armoniosa, en política, incluso en la religión, no se comprende, por parte del pueblo, su mundo, sus propuestas lógicas y claras precisamente porque se han instalado en el reino de la pura idea y reducen la política o la fe a la retórica o se importa una racionalidad ajena a la gente.

Ello tiene relación con la encarnación de la Palabra, de Dios que siempre busca encarnarse en la realidad humana, de ahí la tarea primordial de la evangelización, un criterio que sirve en esta tarea es valorar la historia de la Iglesia como historia de salvación, es una herramienta hermenéutica, que nos permite remitirnos a los santos que inculturaron el Evangelio en la vida de sus pueblos.

Para tomar en cuenta esa tradición bimilenaria de la Iglesia, se requiere no desconectarse de “ese tesoro, como si quisiéramos inventar el Evangelio...este criterio nos impulsa a poner en práctica la Palabra, a realizar obras de justicia y caridad en las que esa Palabra sea fecunda. No poner en práctica, no llevar a la realidad la Palabra, es edificar sobre arena, permanecer en la pura idea y degenerar en intimismos y gnosticismos que no dan fruto, que esterilizan su dinamismo” (Punto número 233).

d) El todo es superior a la parte, hay que superar la mezquindad cotidiana que nos lleva a que los ciudadanos vivan en “un universalismo abstracto y globalizante, miméticos pasajeros del furgón de cola, admirando los fuegos artificiales del mundo, que es de otros, con la boca abierta y aplausos programados; otro, que se conviertan en un museo folklórico de ermitaños localistas, condenados a repetir siempre lo mismo, incapaces de dejarse interpelar por el diferente y de valorar la belleza que Dios derrama fuera de sus límites” (Punto número 234).

La historia del propio lugar, nuestra cotidianeidad, lo pequeño de nuestras tareas y trabajos, como don de Dios, nos deben permitir una perspectiva más amplia de la realidad, así tanto la acción pastoral como la acción política deben procurar recoger, como en un poliedro, lo mejor de cada uno: los pobres con su cultura, sus proyectos y sus propias potencialidades, la totalidad de las personas en una sociedad que busca un bien común que verdaderamente incorpora a todos para plenificarlos.

La Iglesia integra, con su riqueza plena, a todos los hombres, poniendo énfasis en la mística popular que acoge, a su modo, el Evangelio entero, y lo encarna en expresiones de oración, de fraternidad, de justicia, de lucha y de fiesta.

Estos principios impulsan al diálogo, Dios mismo es diálogo, razón, en este diálogo es importante destacar el respeto a la libertad religiosa que es un derecho humano fundamental, la cual, en una de sus dimensiones tiene la de manifestar públicamente la propia creencia

El pluralismo bien entendido lleva el respeto a los valores como tales, no implica privatizar las religiones, con la finalidad de reducir las al silencio y a la oscuridad de la conciencia de cada uno, o a la marginalidad del recinto cerrado de los templos, eso es una regresión y una nueva forma de discriminación y de autoritarismo.

En el contexto de la Europa secularizada y cuando fue discutida la nueva Constitución de la comunidad económica europea, Francisco señala que respeto a las “minorías de agnósticos o no creyentes no debe imponerse de un modo arbitrario que silencie las convicciones de mayorías creyentes o ignore la riqueza de las tradiciones religiosas.

Eso a la larga fomentaría más el resentimiento que la tolerancia y la paz” (Punto número 255).

El proceso de secularización, el cual es todo un desafío cultural, tiende a reducir la fe y la Iglesia al ámbito de lo privado y de lo íntimo; además, al negar toda trascendencia, ha producido una creciente deformación ética, un debilitamiento del sentido del pecado personal y social y un progresivo aumento del relativismo con la consiguiente desorientación generalizada.

Este relativismo moral se encuentra vinculado, no sin inconsistencia, a una creencia en los derechos absolutos de los individuos.

Asimismo, cabe distinguir la incidencia pública de la religión en sus diversas formas de vivirla, existe un prejuicio de intelectuales como de los *mass media* cuando generalizan, de forma poca académica, los defectos de las religiones, dándose el caso de políticos que aprovechan esta confusión para justificar acciones discriminatorias o despreciar “los escritos que han surgido en el ámbito de una convicción creyente, olvidando que los textos religiosos clásicos pueden ofrecer un significado para todas las épocas, tienen una fuerza motivadora que abre siempre nuevos horizontes, estimula el pensamiento, amplía la mente y la sensibilidad” (Punto número 256), ya puesto de relieve por Habermas como quedó referido en capítulos anteriores.

Todo ese horizonte clásico y punto referencial, sobre todo en el caso de Occidente, es despreciado, por racionalismos que, contrariamente al acervo cultural que se tiene, se desprecia por el simple hecho de tener una cosmovisión religiosa, olvidando sus principios humanistas y que tienen un valor racional aunque aparezcan en forma de símbolos.

El problema moderno es reflejo de una crisis antropológica, también en los países de tradición cristiana, México, Guanajuato, se requiere que los grupos sociales necesitan de purificación y maduración.

Existen problemas acuciantes de las culturas populares de pueblos católicos: el machismo, el alcoholismo, la violencia doméstica, una escasa participación en la Eucaristía, creencias fatalistas o supersticiosas que hacen recurrir a la brujería y, como

poniendo el dedo en la llaga, arriba al diagnóstico de que más que impulsar la piedad cristiana, existe una religiosidad superficial en que

se coloca en formas exteriores de tradiciones de ciertos grupos, o en supuestas revelaciones privadas que se absolutizan. Hay cierto cristianismo de devociones, propio de una vivencia individual y sentimental de la fe, que en realidad no responde a una auténtica 'piedad popular'. Algunos promueven estas expresiones sin preocuparse por la promoción social y la formación de los fieles, y en ciertos casos lo hacen para obtener beneficios económicos o algún poder sobre los demás (Punto número 70).

Pero el reto de la nueva tarea misionera del cristianismo se encuentra ante el riesgo de lo que se ha denominado la "mundanidad espiritual", la cual se identificaría con el gnosticismo, una fe encerrada en el subjetivismo, donde importa una determinada experiencia o una serie de razonamientos y conocimientos que supuestamente reconfortan e iluminan, quedando el sujeto clausurado en la inmanencia de su propia razón o de sus sentimientos.

Por otra parte, se tiene el neopelagianismo autorreferencial y prometeico de quienes en el fondo sólo confían en sus propias fuerzas y se sienten superiores a otros por cumplir determinadas normas o por ser fieles a cierto estilo católico propio de tradiciones antiguas.

Y son posturas o ideas que invaden el espacio de la Iglesia misma:

En algunos hay un cuidado ostentoso de la liturgia, de la doctrina y del prestigio de la Iglesia, pero sin preocuparles que el Evangelio tenga una real inserción en el Pueblo fiel de Dios y en las necesidades concretas de la historia...la vida de la Iglesia se convierte en una pieza de museo o en una posesión de pocos. En otros, la misma mundanidad espiritual se esconde detrás de una fascinación por mostrar conquistas sociales y políticas, o en una vanagloria ligada a la gestión de asuntos prácticos, o en un embeleso por las dinámicas de autoayuda y de realización autorreferencial. También puede traducirse en diversas formas de mostrarse a sí mismo en una densa vida social llena de salidas, reuniones, cenas, recepciones. O bien se despliega en un funcionalismo empresarial, cargado de estadísticas, planificaciones y evaluaciones, donde el principal beneficiario no es el Pueblo de Dios sino la Iglesia como organización. En todos los casos, no lleva el sello de Cristo encarnado, crucificado y resucitado, se encierra en grupos elitistas, no sale realmente a buscar a los perdidos ni a las inmensas multitudes sedientas de Cristo. Ya no hay fervor evangélico, sino el disfrute espurio de una autocomplacencia egocéntrica (Punto número 95).

De lo que se trata es de no vivir escondidos en una apariencia religiosa vacía de Dios. Por eso se hace imprescindible el compromiso social que parte de la misma exigencia del Evangelio, las mismas relaciones sociales deben ser redimidas.

La fe nunca es cómoda e individualista implica un profundo deseo de cambiar el mundo, de transmitir valores, de dejar algo mejor detrás de nuestro paso por la tierra, el cristiano tiene que comprometerse en una lucha por la justicia y por los pobres, realidad a la vista pero la cual es una categoría teológica más que cultural, sociológica, política o filosófica.

Se trata de ir a recoger la misteriosa sabiduría que Dios quiere comunicarnos a través de ellos, y libres de cualquier manipulación política o partidista.

Resulta clara la continuidad de todo el magisterio social católico ya analizado, se ha reavivado la polémica de la teología de la liberación, pero la enseñanza de Francisco sigue la línea social de la Iglesia, para la que los pobres empiezan con las mujeres que se encuentran ante el dilema del aborto y de los niños por nacer, pues la persona humana es un fin en sí mismo y nunca un medio para resolver otras dificultades.

Es una convicción firme, la que si se olvida se pierden los fundamentos sólidos y permanentes para defender los derechos humanos, los cuales quedarían a merced de las conveniencias circunstanciales de los poderosos de turno. La sola razón es suficiente para reconocer el valor inviolable de cualquier vida humana.

6.3.4.1 El compromiso social y político de los católicos en Guanajuato a la luz de la Encuesta Nacional de Cultura y Práctica Religiosa.

Esta Encuesta la llevó a cabo el IMDOSOC⁹⁰ (2013) mediante entrevistas cara a cara en diversos hogares de forma aleatoria, la muestra fue la siguiente: Primero se definieron 5 regiones de acuerdo al porcentaje de católicos de cada estado reportado en el último Censo [20% para el Bajío Aguascalientes, Colima, Guanajuato, Jalisco, Michoacán, Querétaro y Zacatecas]. Las unidades primarias de muestreo fueron las secciones electorales, las cuales se estratificaron de acuerdo a la región en que se encuentran y al grado de urbanización, para posteriormente ser seleccionadas de manera aleatoria.

Para garantizar una distribución adecuada de la muestra natural se definieron cuotas dentro de cada región por género y edad, así como para católicos y no católicos. Para

⁹⁰ Instituto Mexicano de Doctrina Social Cristiana en Ciudad de México bajo los auspicios de L. Servitje, reconocido empresario mexicano y con un compromiso social desde su identidad católica.

la sobremuestra no hubo cuotas. El Público objetivo fue de Hombres y Mujeres de 18 años y más.

El tamaño de la muestra fue de 4313 entrevistas distribuidas en todo el país. Adicionalmente se obtuvo una sobremuestra para plazas que IMDOSOC consideró claves: ciudades de Tijuana, Tuxtla Gutierrez, Ciudad Juárez, **León**, Guadalajara, Monterrey, Puebla, Villa Hermosa, Xalapa; así como en las zonas Poniente y Norte-Oriente del área metropolitana del DF y en el estado de Oaxaca.

El margen de error fue de un aproximado de ± 1.49 puntos a nivel nacional, de ± 3.5 puntos para las regiones y de ± 6.93 puntos para cada una de las sobremuestras, siendo el Nivel de confianza de un 95%, levantándose la misma encuesta nacional del 24 de agosto al 26 de septiembre de 2013.

En el reporte de resultados en la temática de creencias y práctica de lo trascendente, se llegó a la Distribución por religiones, teniendo que de una muestra de 4313 a nivel nacional a la Pregunta ¿Usted pertenece a una religión o iglesia? el 86% contestaron que sí, el 14% no, los que contestaron que sí ante la pregunta espontánea de cuál (de un muestreo de 3717): se tiene que el 92% es católica, 7% cristiana no católica, otra 1°.

Es decir, 8 de cada 100 mexicanos se consideran católicos, de los cuales, el 1% no sabe si creen o no en Dios.

Para el Tema de la Acción social se entiende esta como: colaborar en obras comunitarias, hacer donaciones ante desastres naturales, donaciones a un orfanato o asilos, denunciar fugas de agua, detenerse a ayudar alguien teniendo un problema, cuidar de una persona enferma sin ser familiar.

Cabe mencionar y, esto es importante recalcarlo, que la propia acción social rebasa por mucho estos ejemplos, además algunos de estas acciones se puede hacer de forma individual sin pertenecer a ninguna agrupación o cualquier ONG. Es decir, la acción social es restrictiva en esta encuesta, pues el hecho de dar limosna puede considerarse como una acción social, el dar una sonrisa igual, es difícil clasificar y desprender de una encuesta un compromiso social más organizado.

El hecho de no pertenecer a una ONG, a un grupo parroquial o algún movimiento no significa que no se tenga un compromiso social por parte de católicos, incluso, de alta formación y religiosidad, claro, sin menoscabar los resultados de la encuesta cuyos resultados denotan, efectivamente, una falta de un mayor compromiso social o político por parte de los católicos.

Ante la pregunta de si los católicos participan en alguna organización social ya sea de protección al ambiente, de asistencia o caridad, de padres de familia, de algún grupo de iglesia, los resultados de los entrevistados (de una muestra de 4313 a nivel nacional de las cuales el 20% se hicieron en la zona del Bajío: Aguascalientes, Colima, Guanajuato [sólo León], Jalisco, Michoacán, Querétaro y Zacatecas) arrojaron los siguientes datos:

De los entrevistados respondieron que si se ha participado en dichas acciones sociales (en una muestra de 236 entrevistas): 94% contestó que no, 5% que sí, 1% no sabe o no contestó, de los cuales el 34% lo hacen en grupos de iglesia, 10% en desarrollo social, 15% en organizaciones de padres de familia, 15% en grupos vecinales, 18% otras menciones, 8% no contestó.

Es claro que existe, el 5% es indicativo, un desinterés en participar en acciones sociales pero, aclarando que es una pequeña muestra la cual manifiesta, preocupantemente, que la religión, que la fe de los católicos puede no tener una mayor incidencia social.

El IMDOSOC al realizar esta encuesta tuvo como referencia la Encuesta valores y actitudes de los católicos(2006) en la que se tiene resultados tales como que de las Actividades y grupos de la parroquia (base 52): las principales actividades a que se dedican en las parroquias son las de catequesis, evangelizar, reflexión bíblica, estudio (38%), orar (25%), preparar celebraciones litúrgicas (8%), preparar recepción sacramentos (7%), apoyo necesitados, jóvenes un 3% servicios comunitarios apoyo psicológico (2%), claro, el apoyo a necesitados el estar comprometidos con los más pobres a veces pasa desapercibido en muchos casos hasta por la misma identidad de que lo hace tu mano derecha no lo sepa la izquierda, no se trata de ir pregonando a los cuatro vientos las obras de caridad que se hacen.

En cuanto a la identificación partidista llama la atención que entre el PRI y el PAN se encuentran casi los mismos porcentajes al igual que los apartidistas.

Asimismo, en Febrero 2009 se llevó a cabo Encuesta nacional sobre percepción de Parroquias en México elaborada por IPSOS – BIMSA bajo patrocinio y dirección de IMDOSOC. Hipótesis inicial y temas por conocer: Muestra de 1250 personas, 270 para zona occidente, incluyendo Guanajuato, Resultados:

1.- En México existen: 89 diócesis, 6,487 parroquias, 15,398 sacerdotes y 92 millones de católicos. Se reconoce que este estudio no permite explorar a profundidad los motivos de las personas para ser o no practicantes, asistir o no a la parroquia, etc. [Los métodos cualitativos que se utilizan, como en el presente sí permiten esta profundización]. Se estudió en esta encuesta:

a) La transmisión y crecimiento en la fe, la cual no pasa necesariamente por la vida institucional de la Parroquia. [Aunque en la presente investigación se utilizaron los espacios sagrados, de la topografía religiosa de Guanajuato, en los que se reúnen los católicos para posibilitar la misma investigación].

b) Opinión sobre la Iglesia católica y su misión.

c) Conocimiento y opinión sobre las parroquias.

d) Conocimiento y opinión sobre los párrocos.

e) Algunas actitudes de los laicos y su percepción sobre la misa.

Concluyéndose que:

1. El sentido religioso y la fe (sencilla) de la gente: parecen no considerar la experiencia comunitaria y misionera como importantes, son fomentados por la familia y particularmente por la mujer-madre, y no pasan necesariamente por las parroquias, ni por los sacerdotes. [Lo que es importante destacar para comprender, en nuestro caso, que ese sentido o “*sensus*” religioso en Guanajuato proviene de las familias pero que encuentran su celebración y su formación sistemática en las parroquias mediante la catequesis y la liturgia].

2. La parroquia se percibe y se vive como “centro administrador de sacramentos”, sobre todo de la Eucaristía; lejos parece estar de ser un espacio integral de vida cristiana, “comunidad de comunidades” y “comunidad misionera”. [Esta es la realidad de los católicos en Guanajuato, pero existe la meta, el trabajo o compromiso mismo de que la Iglesia salga de los templos, aunque esto es de forma paulatina y a la vista pareciera que es inexistente o lento el proceso pues depende también de los laicos, no de los curas]. La parroquia se percibe como “cosa del párroco o de los sacerdotes” y quizás así se fomenta, de ahí que la corresponsabilidad laical sea escasa y vaya a la baja [Pero existen iniciativas laicales que trabajan de cerca con las parroquias pero siempre a la sombra de los Templos].

3. La dinámica actual de las parroquias está centrada en “mantener la piedad popular” y no en evangelizar en sentido estricto, ni en misionar [En Guanajuato esto es significativo como se ha venido poniendo de realce, la tarea y el reto es la Evangelización o lo que se ha denominado la Nueva Evangelización y ello incluye un mayor compromiso social, político].

4. Aún cuando un alto porcentaje de los adultos-jóvenes (18-29 años) valoran la Iglesia en alto grado, se perciben menos cercanos, menos partícipes y menos atendidos que otros segmentos de la población católica. Ubicar esto en el espectro poblacional coloca a la Iglesia en situaciones de desventaja a mediano y largo plazo [Esto es significativo pues en Guanajuato se carece de una pastoral universitaria aunque existen grupos y labor pastoral para el sector juventud].

5. La parroquia atiende principalmente a mujeres, ancianos (y niños). La mayor parte de los católicos desconoce la organización, servicios y funcionamiento de la parroquia [la cual se utiliza más como prestadora de servicios sacramentales y de carácter social religioso].

6. La Iglesia sigue siendo la institución más confiable. Se constata, además, una muy alta valoración de los sacerdotes: impera la percepción de que son buenos, sacrificados, respetables y de fiar. Este “bono sacerdotal” podría considerarse uno de los principales “activos” de la Iglesia y, es tal, que probablemente ahí se origine la complacencia del pueblo católico que exige demasiado poco (valoración de las

homilías, la integración de equipos de trabajo, cuestiones propias del testimonio sacerdotal) [En Guanajuato, como ha quedado referido, el sector presbiteral es valorado por su compromiso esencialmente pastoral, sacerdotal, espiritual].

En la presentación de la Encuesta Creer en México (2013), Ricardo Pozas sostiene que el catolicismo es una matriz muy compleja en la cultura occidental que genera identidad, unidad de lo diverso generando tolerancia entre creyentes y es dominante porque es diverso como los individuos que la profesan.

El catolicismo pues, es tan diverso aunque se presentan algunas constantes como las que se indican, por citar un ejemplo, respecto a las parroquias, que en Guanajuato efectivamente tienen la función de fomentar, sobre todo, la práctica sacramental y litúrgica y, en este aspecto, de forma por demás con alto compromiso en la ciudad.

Por su parte, Reyes Heróles argumenta que la religión puede desempeñar un papel como principio ordenador como una acción civilizadora: con sus ideas, dogmas, creencias. Los dogmas no son principios, pero pueden ser civilizadores, se adquieren a través de las familias, medios de comunicación, las ideas van y vienen.

Las religiones dependen de las consecuencias concretas de la fe, pueden ser civilizadoras, agentes civilizadores. Considera que esta Encuesta es un Estudio científico, con metodología moderna, y que sirve para conocer posturas de la fe de los asuntos públicos. Argumenta que la Encuesta ofrece una cruda radiografía de las religiones que no están jugando el papel civilizador en México como lo pueden ser, se está dando, además, un rebajamiento ético diversas cuestiones: esoterismo, violencia intrafamiliar, los asuntos públicos.

Para Reyes Heróles, de reconocida trayectoria liberal, los Valores éticos hay que defenderlos en la vida cotidiana, el relativismo, ese es el corruptor, para una mejor ciudadanía, de nosotros mismos, tenemos que revisar y ser críticos, no tanto de nuestras creencias religiosas sino de sus consecuencias en la sociedad, las iglesias deben asumir su responsabilidad en estos tiempos.

Servitje, L. en la misma presentación de la Encuesta preparada por IMDOSOC, resaltaba el hecho de que si en México casi el 75% se define como católico, pero sí de

este porcentaje se toma los que verdaderamente participan o tienen algún compromiso social en el más amplio sentido de la palabra, se tiene un preocupante o un serio parámetro de referencia que explicita que los católicos, en este aspecto, son una minoría, que es lo que se analizaba en el capítulo II de la presente investigación, relativo a las minorías creadoras, civilizadoras, que pueden convertirse las comunidades católicas en el mundo.

Sin embargo, hay que tomar en cuenta que el catolicismo no puede medirse solamente con encuestas, aunque ayude hacerlo, en cuanto a ONG's en las que se participa, asimismo, el catolicismo es tan diverso y polifacético cuantos católicos existen, cada uno realiza su misión en su ambiente en que le toca vivir, por ello, sí existe un compromiso social y político de los católicos en Guanajuato, así lo destaca la (E-8):

A VER, SÍ HAY COMPROMISO POLITICO. NO PODEMOS HABLAR DE LOS CATOLICOS EN GUANAJUATO, HAY MUCHOS TIPOS Y ORGANIZACIONES DE CATÓLICOS HAY IMPORTANTES, HAY SECTORES BASTANTE IMPORTANTES DE CATÓLICOS EN GUANAJUATO QUE ESTÁN MUY COMPROMETIDOS COMO CATÓLICOS. SI HAY UNA PRAXIS DEL CATOLICISMO, QUE ES VIVIR EL EVANGELIO EN ULTIMA INSTANCIA. DESDE AGENTES DE PASTORAL, GRUPOS. ALGUNAS VECES SE HAN ORGANIZADO HASTA ONGS. QUE HAN LOGRADO INCIDIR EN ALGUNAS DECISIONES DEL CONGRESO SOBRE LA VIDA HACE ALGUNOS AÑOS.[reconocimiento expreso en la constitución del estado el reconocimiento de la vida desde el inicio de su gestación]. POR LO MENOS, EL EFECTO SI FUE BASTANTE IMPORTANTE EN NO VIOLENTAR LA CONSTITUCION SOBRE LOS ASUNTOS QUE TIENEN QUE VER CON LA VIDA. COMETIERON SU COMETIDO Y TAN TAN. PORQUE, PORQUE LO QUE SE ESTABA REQUIRIENDO CON ESTOS DISCURSOS POLITICOS DE QUE NO SE VALE QUE EL CIUDADADANO COMUN Y CORRIENTE DIGA Y TORNE QUE SEA A TRAVES DE UNA ONG. [INTERRUPCION SECRETARIAL]. POR ESTA DEMAGOGIA DE SI NO ERES PARTE DE UNA ASOCIACION O DE UNA ONG NO FUNCIONA, LA ESTRATEGIA ES QUE SE FUNDARON VARIAS ONGS CUMPLIERON SU COMETIDO Y DESAPARECIERON. OTROS EJEMPLOS IMPORTANTES SOBRE TODO CON EL ARZOBISPO ANTERIOR, [RÁBAGO] EL DE AHORA ES MUY RECIENTE Y TODAVIA NO DECLARA MUY BIEN CUAL ES SU PROGRAMA, CON EL ARZOBISPO ANTERIOR ERA MUY CLARO QUE SE TENIA QUE TRABAJAR MUY FUERTE EN LOS DECANATOS, TENIA UN PROGRAMA DE PASTORAL MUY IMPORTANTE QUE INCLUIA LA FORMACION DE ADULTOS, CATEQUESIS CON UNA DIMENSION SOCIAL, COMO DIRIAN LOS GRIEGOS, EL SER HUMANO ES UN SER POLITICO-SOCIAL, EN LA MEDIDA DE QUE ES UN SER POLITICO ES SOCIAL Y VICEVERSA, NO SE VALE SABERSE EL CATECISMO DE MEMORIA Y REPETIRLO COMO LOROS SINO LO MÁS IMPORTANTE EN UN CRISTIANO ES VIVIR EL EVANGELIO NO SOLO DE MEMORIA SINO EN LA ACCIÓN. ENTONCES LA FE SIN ACCION Y LA ACCION SIN FE NO FUNCIONAN, YA LO DECIA SAN PABLO. A TRAVÉS DE ESTOS PROYECTOS DE PASTORAL ERA EL DE INTRODUCIR POR EJEMPLO A LA DOCTRINA SOCIAL CRISTIANA QUE TIENE FINALMENTE UN EFECTO ECONOMICO Y POLÍTICO HAY UNA FORMACION DEL EMPRESARIO Y DEL TRABAJADOR DE CUÁLES SON LAS OBLIGACIONES Y DERECHOS DE AMBAS PARTES, ESOS ES UNA ACCION POLITICA. EN GUANAJUATO SE DIO HACE UNOS AÑOS UNA CAPACITACIÓN A CATÓLICOS SOBRE DOCTRINA SOCIAL CRISTIANA. SE DIO EN LA BASILICA CUANDO ESTABA EL ABAD EL PADRE RAFAEL IMPLEMENTO CON EL IMDOSOC UN DIPLOMADO DE DSC. A PARTIR DE AHÍ DE ESE DIPLOMADO HUBO VARIAS ACCIONES IMPORTANTES. PERO BUENO, HABRÍA QUE DISTINGUIR

QUE NO ES POLITICO PUES TIENE MUCHAS DIMENSIONES, POR EJEMPLO, ALGUNOS DESMANES DEL FESTIVAL CERVANTINO, EMPEZARON POR AHÍ, A VECES ABUSAMOS DE CIERTAS COSAS HAY QUE CAPACITAR A LOS CATÓLICOS Y A TÍ QUIÉN TE CAPACITÓ NO SEAS SOBERBIO HAY UNA SERIE DE EMPRESARIOS, DE MICRO QUE TIENEN UNA CONCIENCIA CRISTIANA Y QUE SE HAN CAPACITADO SOLOS AUTODIDACTAMENTE. LE DOY UN EJEMPLO UNA SEÑORA QUE TIENE UNA TIENDA DE ROPA, EN UNA SESION DE UNA CATEQUESIS DE ADULTOS LES DIJO A SUS EMPLEADOS, AQUÍ ESTAN LOS DOCUMENTOS DE LA DSC, PIDIO ANTES QUE LE PRESTARAN LA ENCÍCLICA *RERUM NOVARUM* NO SOLO LO LEYÓ SINO LES EXPLICÓ A SUS EMPLEADAS, ES UNA MUJER QUE NO TIENE UNA ESCOLARIDAD MAS ALLÁ DE LA PRIMARIA SECUNDARIA QUIZÁ EN ESE SENTIDO CUANDO UN CATÓLICO ESTA INFORMADO DE DONDE ESTAN CIERTO TIPO DE COSAS Y TIENE INTERES DE VIVIR COMO BUEN CRISTIANO HAY UN COMPROMISO Y SE CAPACITA SOLO TAMBIEN BUSCA OTROS CURSOS OTROS GRUPOS COMO ORGANIZÓ EL ARZOBISPO ANTERIOR EN QUE SE ABRIERON VARIOS CURSOS EN ESTE TIPO DE CUESTIONES Y TERMINO IMPACTANDO EN LA PARTE POLITICA Y CIVIL QUE IMPLICA EN LOS ASUNTOS ELECTORALES Y DEMAS. HAY **CATOLICOS QUE ESTAN EN DIVERSOS PARTIDOS** Y ESO ES IMPORTANTE PORQUE **EL CATOLICISMO NO ES UNIDIRECCIONAL PUES EL HECHO DE QUE HAYA GENTE QUE CREE QUE EL PARTICIPAR EN UN PARTIDO ES EL CAMINO PARA ACTUAR Y APLICAR EL EVANGELIO BIENVENIDO**. OTROS PREFIEREN TRABAJAR DESDE OTRAS PERSPECTIVAS. EN GUANAJUATO HAN PARTICIPADO DESDE LUEGO QUE SI DESDE TODOS LOS NIVELES PARTICIPAN DESDE OBREROS CAMPESINOS HASTA SECRETARIOS DE ESTADO SE HACE LO QUE SE PUEDE Y DESDE LA ORIENTACION QUE SE PUEDE, TAMPOCO SOMOS SUPERHEROES PARA HACER MÁS DE LO QUE, PERO SI HAY UNA PARTICIPACIÓN POLÍTICA QUE A VECES NO SE VE CLARAMENTE POR EJEMPLO, A LOS CAMPESINOS SIEMPRE SE LES DENIGRA Y NO SE TOMAN LA MOLESTIA DE PLATICAR CON ELLOS, RECUERDO CON EL 'PLEBISCITO', EL CASO DE LA BUFA, QUIENES PARTICIPARON CON MUCHA FUERZA Y QUIENES VOTARON FUERON LOS CAMPESINOS DE LOS ALREDEDORES SI ME DICEN QUE NO EXISTE UNA CONCIENCIA O CULTURA POLÍTICA MIENTE AHÍ ESTA EL EJEMPLO, LO INTERESANTE ES QUE NO FUERON LOS JÓVENES SINO LA GENTE MAYOR. EN NUESTRAS PARROQUIAS TENEMOS UN CLERO COMPROMETIDO, CLARO, CON DIFERENTES ENFOQUES. [EL PÁRROCO ARENAS CRITICO REUNIONES EN LA BASÍLICA A RAÍZ DE ESE PLEBISCITO]. CON EL PADRE ARENAS ES MUY CRITICO DE MUCHAS COSAS Y A VECES QUE A VECES UNO SE PREGUNTA SI VA POR EL CAMINO CORRECTO O NO PERO ES RESPETABLE. EL CLERO ES UNA PARTE DE LA IGLESIA PERO NO LA ÚNICA, NO NECESARIAMENTE DEBE ESTARSE DE ACUERDO CON EL CLERO CON ELLOS MÁS QUE EN CUESTIONES DE FE. EN GENERAL SE ENCUENTRAN MEJOR PREPARADOS QUE UNO PUES FUERON AL SEMINARIO PERO EN CUESTIONES DOCTRINALES EN ESTRATEGIAS DE OTRA NATURALEZA YA ES OTRA COSA. EL ASUNTO DE LA CULTURA POLITICA ES INJUSTO QUE SE LA CARGUEMOS SOLAMENTE AL CLERO, EN ESTE DIPLOMADO DSI UNO DE LOS PROBLEMAS QUE SE PLANTEÓ ES LA PARTE PRÁCTICA, ANTES EN EL SIGLO XIX PROBABLEMENTE EL MAESTRO, EL MÉDICO Y EL PÁRROCO LO SABIAN TODO EN UNA COMUNIDAD, AHORA NO, SON AUTORIDAD EN DOCTRINA Y SACRAMENTOS NO NECESARIAMENTE EN TEORIA POLITICA, INGENIERIA, ARQUITECTURA, SIN EMBARGO AFORTUNADAMENTE LA MAYORIA DE LOS PÁRROCOS DE GUANAJUATO SON PERSONAS SABIAS, NO SOLAMENTE PREPARADAS SABIAS. [LA SABIDURÍA EN GUANAJUATO]. SABIDURIA? EN LAS AULAS UNIVERSITARIAS NO, NI NECESARIAMENTE EN EL TEMPLO NI EN LA UNIVERSIDAD, HAY CAMPESINOS QUE SON SABIOS Y NUNCA FUERON A LA ESCUELA, AHÍ TIENE A LOS DE LA ADORACION NOCTURNA EN EL ATRIO PARROQUIA DE MARFIL, AHÍ ESTA LA SABIDURIA, LO DIJO CRISTO EN EL EVANGELIO, VINE A DARLE A LOS HUMILDES DE CORAZÓN, EL MENSAJE A UNOS LES ENTRA POR AQUÍ Y A OTROS A VER SI LES ENTRÓ. SI UD. VE QUIÉNES SON LOS MIEMBROS DE LA LEGIÓN DE MARÍA, HAY MUCHOS GRUPOS EN TODO EL MUNICIPIO Y MUCHAS DE ESTAS PERSONAS SON ANALFABETAS Y SON DE UNA SABIDURIA PRÁCTICA QUE ES LA QUE DA LA VIDA COTIDIANA Y LA QUE DA EL CONVENCIMIENTO DE LA VERDAD QUE ES JESUCRISTO Y ESAS PERSONAS NO SON MANIPULABLES, PIENSA BIEN Y ANALIZAN BIEN, LO QUE TIENEN QUE HACER, NO SOMOS

PERFECTOS ES GENTE QUE PIENSA LO QUE HACE. LIBREPENSADORES, NO ME VENGAS A PRESUMIR DIME QUIÉN NO ES LIBREPENSADOR. [FRONTISPICIO UNIVERSIDAD]. ESA VERDAD NO SE ESTUDIA, LA VERDAD SE BUSCA YA LO DECÍA SAN AGUSTIN, LA VERDAD SE BUSCA Y UNO LA ESTUDIA Y LA TRABAJA A VECES NOS VAMOS CON LAS ILUSIONES DE LA CIENCIA Y DE LA FILOSOFIA CUANDO A VECES LAS COSAS SON MÁS SENCILLAS. [ES UNA SOCIEDAD RELIGIOSA GUANAJUATO]. SOCIEDAD RELIGIOSA, LO ERA, EN EL VIRREINATO SE JUNTARON GRUPOS INDÍGENAS, ANIMISTAS, EN ALGUNAS TEORIAS LE LLAMAN PAGANOS JUNTO CON CRISTIANOS CON LA INTRODUCCION DE EXCLAVOS DE ORIGEN AFRICANO, SE JUNTA CON EL ANIMISMO Y ASI COMO LLEGAN TAMBIÉN MUSULMANES, ALGUNOS CRIPTOJUDIOS, INCLUSIVE EN EL SIGLO XVI LLEGARON, ALGUNOS CASOS DE PROTESTANTES ANGLICANOS CON CIERTO PROTESTANTISMO Y SE INTRODUJERON AL CENTRO DEL PAIS Y LLEGARON COMO PRESTAMISTAS Y LOS DESCUBRIERON COMO NO CATÓLICOS POR USUREROS, BLASFEMOS, POR NO CUMPLIR CON LOS SACRAMENTOS, DE AHÍ HAY EVIDENCIAS DE UNA GRAN CANTIDAD DE CREEENCIAS QUE SE CONJUGAN EN LA POBLACION DE GUANAJUATO Y DESPUÉS CON LAS LEYES DE REFORMA EN EL SIGLO XIX CON EL APOYO DE JUÁREZ CON LOS METODISTAS, DESPUES DE LA MASONERIA EN EL SIGLO XVIII CON EL EJÉRCITO, SÍ HAY EN GUANAJUATO UN GRAN MOSAICO CULTURAL, LOS MASONES A VECES SE CAMUFLAN, TUVIERON UNA IMPORTANCIA EN EL SIGLO XIX Y XX, CON ALGUNOS POLÍTICOS DEL PRI INICIAL, QUE ERAN PROTESTANTES Y MASONES SE CONJUGABAN LOS DOS ASUNTOS PERO NO ERA MUY FACIL DE IDENTIFICAR COMO CONJUGABAN ESTOS DOS ASUNTOS, ES DIFICIL DIFERENCIAR ESE IMPACTO PERO SÍ HA EXISTIDO [HAY UN CATOLICISMO POPULAR EN GUANAJUATO]. DESPUÉS DE VATICANO II QUE APARECEN GRUPOS COMO LA TEOLOGIA DE LA LIBERACIÓN, SE DESARROLLÓ ADENTRO Y FUERA DE LA IGLESIA ESTE CONCEPTO DE RELIGIOSIDAD POPULAR YO NO COMPARTO EL CONCEPTO PORQUE QUÉ ES POPULAR QUIÉN ES EL PUEBLO DEFINIR QUIÉN ES EL PUEBLO, YO SOY PUEBLO O NO QUIÉN DECIDE SI SOY O NO SOY PUEBLO, SÍ SE CONFUNDE LA RELIGIOSIDAD POPULAR CON LAS MANIFESTACIONES DE DEVOCION ES CONFUNDIR, PODEMOS ENCONTRAR CAMINANDO A SAN JUAN DE LOS LAGOS AL IGUAL QUE A UN UNIVERSITARIO, A UN EMPRESARIO UN SERVIDOR PUBLICO, DUEÑO DE UN PUESTO DE MERCADO DE UNA TIENDA, NO COMPARTO ESA IDEA, LO QUE SÍ PUEDO ENTENDER COMO A PARTIR DEL SIGLO XVIII CON EL CONCEPTO DE INDIVIDUO DE UNA RELIGIOSIDAD DEL INDIVIDUO QUE ES DISTINTO A LO QUE ES ECLESIA, SE PIERDE Y NO EL CONCEPTO DE DEVOCIÓN COMUNITARIA, DESAPARECEN MANIFESTACIONES DE DEVOCIÓN COMUNITARIA COMO LOS BAILES DENTRO DE LAS IGLESIAS Y AL BURGÚE ESO LE ESTORBA INCLUSO A VECES CON UN DISCUROS DE CARÁCTER MORALISTA, POR ESO LA RELIGIOSIDAD MAS INDIVIDUAL BAÑADA DE JANSENISMO, LEGALISTA, SOBRIA, NO ALEGRE, CUANDO APARECE ESO SE OLVIDA LO QUE AMBROSIO DECIA ESO CON EL BAILE PUES ES UNA MANIFESTACION CORPORAL DE ALABANZA A DIOS.

Como se desprende claramente, sí existe de parte de los católicos en Guanajuato un compromiso político en sentido amplio, aunque la, DSI sólo la conocen unos cuantos sacerdotes, sin mayor aplicación al respecto, ni en formación académica, han existido algunos cursos al respecto pero ya hace algunos años.

Asimismo, algunos intelectuales y laicos comprometidos la conocen y tratan de aplicar cada quién en su contexto y en su realidad, pero pastoralmente, el decanato de Guanajuato adolece de una pastoral social en este sentido aunque actúan grupos como *Cáritas*, que, como dice la entrevistada, se hace lo que se puede, asimismo, una

monja en Guanajuato lleva a cabo una labor loable con niños huérfanos atendiendo un asilo, y esto es, verdaderamente un compromiso evangélico con trascendencia social, y eso transforma más a una sociedad que tantas palabras y promesas de políticos.

En la parte final del capítulo anterior se arribaban a unas definiciones del catolicismo guanajuatense, se retoma la siguiente:

a) En Guanajuato se da un anhelo profundo de conocimiento de lo que es Dios, aunque sea de parte de pequeños grupos de personas, es lo que llamaríamos la Sabiduría de los pobres y sencillos inmersos en la cosmovisión católica del hombre y del mundo por parte del catolicismo, privilegiándose, preferentemente, una pastoral espiritual, litúrgica y sacramental por parte de la Iglesia, el conocimiento de Dios sirve como punto de arranque del conocimiento del hombre y de su sociedad, lo teológico es punto de partida del conocimiento en general.

Lo cual está íntimamente relacionado a la definición b) en cuanto a que la religiosidad y piedad popular guanajuatense se encuentra sólidamente inmersa en el catolicismo institucional, por ello los católicos guanajuatenses tienen ese carácter religioso y litúrgico que les caracteriza, la visita del Papa en 2012 al Bajío sólo fortaleció esos valores religiosos, de ahí la influencia indirecta en su compromiso político y social.

Para los entrevistados la visita papal fue de gran importancia sobre todo en el aspecto espiritual, coincidiendo en que fue metapolítica, sin mencionar expresamente este término, pero dando a entender que dicha visita no se puede restringir a un aspecto político electoral, además que la incidencia en lo social o espiritual es difícil de medir, lo cual no se puede medir con encuestas.

En la (E-8) se destacó, por parte de una académica, conocedora del tema, y laica comprometida que en Guanajuato se tiene el anhelo de un conocimiento de Dios, sobre todo en las gentes sencillas, de lo pobres y eso también es un compromiso social, mientras haya un pillo menos por el mundo se está transformando la sociedad:

POR SU PUESTO, CONTESTEME UD, LE DOY EJEMPLOS QUE SE PONEN EN LA CATEQUESIS, DE QUE YO NO SE ORAR, HAY UNA HISTORIA, EL SIGNIFICADO PROFUNDO DEL EJEMPLO, UN SEÑOR QUE VA TODOS LOS DIAS FRENTE A UN CRUCIFIJO Y DICE YO VEO AL CRISTO Y EL ME VE A MI, ESE ES UN PRINCIPIO DE LA ORACION Y UN PRINCIPIO DEL CONOCIMIENTO, A PARTIR DEL MUNDO DE LOS SENTIDOS UNO PUEDE SER UN FILÓSOFO MAS GRANDE QUE AGUSTÍN O

TOMÁS DE AQUINO, QUE NO CREO, [RISAS], PARA LLEGAR A LAS MISMAS CONCLUSIONES QUE ELLOS. TOMAS DE AQUINO DIJO HASTA AQUÍ DEJO DE ESCRIBIR, [COMO QUE SE PASMÓ DE TANTO ESTUDIO], NO, NO SE PASMO, RECONOCIÓ QUE TODO LO QUE HABIA ESCRITO ERA PAJA QUE COMO NO TENÍA PALABRAS PARA EXPLICAR LO QUE SEA O ES DIOS DEJÓ DE ESCRIBIR. DIOS SE LO DIJO AL MISMO MOISÉS: SI ME VES DEJARÁS DE EXISTIR Y NO QUIERO QUE TE MUERAS ME VERÁS MI SOMBRA, CUANDO SEA EL MOMENTO ME VERÁS COMO SOY, PERO AHORITA TIENES OTRA COSA QUE HACER, ES ESTAR EN EL MUNDO Y QUIÉN FUE MOISES, UN LIDER CARISMÁTICO QUE CAMBIÓ EL MUNDO, QUIÉN ES EL PADRE DE LA GENÉTICA UN SACERDOTE, PORQUE ALEGAN QUE HAY UNA DICOTOMIA ENTRE CIENCIA Y RAZÓN, COMO UN TEXTO DE BENEDICTO XVI QUE ES DIFÍCIL DE ENTENDER QUE ESCRIBE DE FORMA COMPLEJA Y NO CUALQUIER RACIONALISTA LO ENTIENDE [RISAS]. EL CRISTIANISMO DE QUÉ SE TRATA, DE CREER EN DIOS TRINO, DE HACER LO QUE NOS ENSEÑÓ JESUCRISTO QUE ESTÁ EN LOS EVANGELIOS QUE ES UNA INTERPRETACION DE TODA LA TRADICION DEL ANTIGUO TESTAMENTO CON UNA CLAVE CRISTOCENTRICA, EL MENSAJE ES QUE HAY UN CAMINO QUE IMPLICA A LA SOCIEDAD, A LA POLÍTICA A LA CIENCIA, AL ARTE, ES DECIR, ES UNA VISION DEL SER HUMANO COMPLETA E INTEGRAL EN TODAS SUS DIMENSIONES: CORPORALES Y ESPIRITUALES, AHORA HABLAN DE UNA EDUCACION INTEGRAL, PERO SE LES OLVIDA LA DIMENSION ESPIRITUAL, UN HOMBRE SIN LA DIMENSION ESPIRITUAL ES INCOMPLETO, AL IGUAL QUE SI FALTA LO CIENTIFICO Y LO CORPORAL. HAY QUE IRSE A LAS DEFINICIONES MÁS SENCILLAS. LA POLITICA ES EL ARTE DE PODER HACER, ALGUIEN QUE PUEDE HACER ALGO ES ALGUIEN QUE ES UNA 'PERSONA EQUILIBRADA' UN CRISTIANO QUE NO ES POLÍTICO NO ES UNA PERSONA EQUILIBRADA, PERO HAY QUE DISTINGUIR LAS ACCIONES DE LA POLITICA ELECTORAL, DE GOBIERNO, ESA ES OTRA DIMENSION, DEJAR LA POLÍTICA EN ESA PARTE ES UNA VISION POBRE Y REDUCCIONISTA. EN EL SIGLO XIX COMO HUBO MUCHAS PERSECUCIONES LA IGLESIA SE DEJÓ DE PROMOVER LA PARTICIPACIÓN EN ESTOS ÁMBITOS, DESDE LA ACTUALIDAD SE VIO COMO UNA MALA ESTRATEGIA, LA IGLESIA REVIRO, LEON XIII ARGUMENTABA QUE MÁS VALE SER MÁRTIRES QUE TIBIOS Y EMPEZÓ LA CUESTIÓN SOCIAL Y LA ACCIÓN POLÍTICA, UN CATÓLICO TIENE QUE SER PARTE DE LOS PARTIDOS SINO ES PARTE PORQUE ESTÁN PROSCRITOS COMO EN MEXICO QUE HUBO UN INTENTO EN EL PARTICO CATÓLICO NACIONAL MAÑOSAMENTE PROHIBIDO, LA MISIÓN ES ENTRAR EN LOS PARTIDOS Y HACER POLÍTICA, LA IGLESIA NO DICE CUÁL, QUE TIENE UNA PLATAFORMA QUE SE ACERCA A LO QUE DICE EL EVANGELIO O CAMBIAR EL PARTIDO DESDE ADENTRO ES COSA ROMANTICA QUE TIENE UN RIESGO PUES ME ABSORVERÁ EL CUMPLIR CON ESTA SU PROPUESTA. DESDE LOS SESENTA PASO CON MUCHOS CATÓLICOS, SÍ HAY PARTICIPACION POLÍTICA DE LOS CATÓLICOS EN GUANAJUATO. LA MAYORIA EN GUANAJUATO SON CATÓLICOS, BUENOS O MALOS, IGNORANTES O CULTOS, LA MAYORÍA PARTICIPA DE UNA MANERA U OTRA [DE NUEVA CUENTA SE REPREGUNTA, LA SOCIEDAD GUANAJUATENSE ES RELIGIOSA]: NO, ME ATREVERÍA A DECIR ALGO MÁS GRAVE QUE EN TERMINOS DE RELIGIÓN ES INCULTA QUE HA PERDIDO PISO EN ESTE SENTIDO, A PESAR DE LOS ESFUERZOS DE LOS ÚLTIMOS OBISPOS Y PÁRROCOS, HAY PROBLEMAS CADA VEZ MÁS GRAVES DE UNA IGNORANCIA IMPRESIONANTE, FALTA FORMACION SOBRE TODO EN EL SENTIDO DEL RESPETO Y SOBRA TIBIEZA, VOY A PONER UN EJEMPLO, LOS TEMPLOS EN GUANAJUATO CASI TODOS SON OBRAS DE ARTE Y SON EL CARACTERÍSTICO Y ATRACTIVO TURÍSTICO DE LA CIUDAD, EN BUENA MEDIDA LA GENTE VIENE A VER A LAS MOMIAS Y LOS TEMPLOS BARROCOS DE LA CIUDAD, TODOS INCLUYENDO EL DE MARFIL DE ABAJO QUE NO SIEMPRE ESTA ABIERTO, SON JOYAS ARTÍSTICAS Y QUIEREN IR A VERLAS SI PERO LA GENTE ENTRA VESTIDA DE FORMA INADECUADA, ENTRAN MASCANDO CHICLE, COMIENDO CON REFRESCOS, TIRANDO CHICLES AL PISO, ECHAN LLEGANDO RELAJO CORRETEANDO DICIENDO IMPROPERIOS, LOS GUIAS DICEN HISTORIAS IRRESPETUOSAS, NO HAY RESPETO PARA ENTRAR A ESTOS LUGARES, Y ALGUNOS DICEN QUE SON SIMPLES MUSEOS Y LOS MUSEOS NO ESTÁN ASI, QUE EL GOBIERNO LOS MANTIENE, LO CUAL ES FALSO, Y QUE NO HAY CULTO LO CUAL ES FALSO, QUE HACE LA POBLACION SE ENOJA PERO NO LES DICE NADA, LOS GUIAS CONTESTAN INADECUADAMENTE, LOS SACERDOTES RECOMIENDAN QUE SE

CIERREN LOS TEMPLOS, NO DEJAN QUE LOS GUIAS EXPLIQUEN, EL RESPETO A LA COMUNIDAD CREYENTE DEBE EXIGIRSE, ALGUNOS TURISTAS SON CATÓLICOS Y ESCUCHAN MISAS, HAY QUE ESTABLECER REGLAS, NO QUIERES ENTRAR NO ENTRES, ES QUE PORQUE ESTAS SON LAS REGLAS ES QUE LOS TEMPLOS SON PATRIMONIO FEDERAL, PUES SI PERO SI QUIERES QUE SIGAN SIENDO PATRIMONIO TEN RESPETO CON LA COMUNIDAD CREYENTE O ES QUE QUIERES QUE ENTRE A TU CASA Y DEJE TU COCHINERO. HAY UN DISCURSO DE QUE LOS TEMPLOS SON ESPACIOS PÚBLICOS Y LO SON, Y MAS NOS VALE QUE LOS TEMPLOS LO SEAN LO QUE NO SON CATOLICOS NO LO ENTIENDEN, HAN PASADO ALGUNAS ANECDOTAS, SE MANDAN ESTUDIANTES DE DIBUJO, PERO HAY CHACOTEOS ENTONCES DEBE DECIRLES QUE LOS CATÓLICOS ESTÁN EN MISA LO CUAL ES MAS SAGRADO DE MÁS RESPETO Y MÁS IMPORTANTE, SINO SÁLGANSE Y SE EXIGE RESPETO, OTROS RECLAMAN, DATE CUENTA SI NO ERES CATOLICO RESPETANOS Y SINO TE PARECE, ADIOS, **ESTO ES UNA ACCIÓN POLÍTICA IMPORTANTE, QUIERES QUE TE PRESTE EL ESPACIO NO ME VAS A RESPETAR TE CIERRO LA PUERTA, ESTO ES UNA ACCIÓN POLÍTICA, UN MUNDO SIN REGLAS ES UN MUNDO CAÓTICO, PARTE DE LA ACCIÓN POLÍTICA ES TENGO ESTAS REGLAS POR ESTAS RAZONES NO ES IRRACIONAL EL ASUNTO, QUIERES QUE TE PARTICIPE DE MIS TESOROS CON MUCHO GUSTO PERO RESPETA LAS REGLAS SINO ADIOS.** [COMO LA ILUMINACIÓN DE SAN DIEGO], PUES SÍ, QUE BUENO PERO LA COSA ES POR DINERO, LA CONSERVACION DE LAS LUCES QUE LAS PONEN PUES SI PERO QUIÉN PAGA, DE LAS LIMOSNAS DEL PUEBLO QUE NO ES MUY RICO, NI EL AYUNTAMIENTO [COMO LA MONA DE CUEVAS DEFORME], QUIÉN SABE ESO SE HACE POR IGNORANCIA QUE LLEVA A LA FALTA DE RESPETO, CÓMO SE ACTÚA, TE DICEN QUE MORALISTA, QUE CONSERVADOR, NO PORQUE SI HICIERA ESO EN TU CASA NO TE PARECERIA, NO CALIFIQUES ESTUDIA Y APRENDE LO QUE ESTAS HACIENDO Y RESPETA, HEMOS PERDIDO CULTURA POLITICA Y NOS HEMOS VUELTO IRREVERENTES Y CREEMOS QUE ESO ES MENTE ABIERTA Y LO GROTESCO NO ES TENER MENTE ABIERTA.

Resulta claro que en Guanajuato sí existe un compromiso político, el cual es polifacético, dependiendo de las exigencias del momento, como quedó asentado, parte de la acción política de los católicos es el cuidado y conservación de los templos que son parte del Patrimonio cultural de la ciudad, es una acción cultural que tiene una importancia fundamental.

En estados vecinos como Jalisco existe una ruta cristera como parte de una política de turismo estatal, un turismo religioso, al igual que las rutas franciscanas en esa misma entidad, o en Querétaro con las llamadas misiones de Sierra Gorda, Guanajuato a nivel estatal, hace más de tres años tenía un curso que organizaba el Instituto Estatal de Cultura sobre la ruta de los conventos en el Estado, era un diplomado vivo pues se impartía el curso *in situ*, desde Acámbaro, Salvatierra, Yuriria, Celaya, Guanajuato y San Miguel de Allende, con Guanajuato bastaría un propio diplomado al respecto.

El Ayuntamiento en este sentido no ha implementado políticas para hacer de Guanajuato un verdadero destino cultural de México que ya forma parte del léxico de las políticas públicas estatales en materia de turismo.

Más que museos, que los son, por las joyas artísticas que tienen, los Templos de Guanajuato, son los espacios sagrados en los que la Liturgia católica se manifiesta en todo su esplendor evangelizador y barroquismo sobrio, desde la música que sale de sus órganos (en festivales anuales que se organizan en sus interiores) donde los católicos, incluyendo a los pobres, no necesitan sus festivales Cervantinos; su arquitectura, su semana santa, el repique de sus campanas (que la incuria liberal decimonónica imponía multas al hacerlas sonar como ocurrió en el régimen de Sebastián Lerdo de Tejada), denotan la expresión de una fe por parte de los sencillos pobladores de una ciudad que es, en sí misma, Patrimonio cultural de la humanidad.

En sus Templos, los cuales falta explotarlos racionalmente como parte de un destino cultural para el turismo religioso, se puede observar y detectar lo que se ha denominado la “espiritualidad como recurso turístico”.

El turismo religioso, como lo comparten Ruíz Lanuza, A. y Trejoluna O. (2013), es una de las modalidades del turismo espiritual como categoría “contenida en el turismo alternativo, que por la identidad cultural que encierra, genera grandes flujos de visitantes acentuándose en aquellas ciudades cerca de centros de peregrinaje importantes donde los desplazamientos son motivados por la espiritualidad” (p. 130).

Nos encontramos, pues, ante un testimonio vivo en el que se manifiestan las raíces cristianas del pueblo guanajuatense, sin olvidar que el significado de este patrimonio es esencialmente religioso, espiritual, como lo señalan García M. y de la Calle M. (2013), su “valor originario, propio, preferente y prevalente. El valor cultural, histórico y artístico de un bien sacro, es siempre un valor añadido, un valor secundario y advenedizo que, por muy importante que sea, no puede primar sobre la finalidad primaria” (p. 15), al referirse a las catedrales españolas como parte del patrimonio cultural y que bien puede aplicarse a Guanajuato y su arquitectura sagrada.

Esta potencialidad turística, todavía no explotada lo suficiente, es susceptible de “cualificar” las visitas turísticas, como lo sostiene Vidaurri, J. (2013), gestionando racional e inteligentemente los recursos culturales de Guanajuato cuyo consumo de estos bienes culturales sólo se reduce a una mirada romántica de los visitantes a las fachadas de los templos, por otra parte cada vez menos sistematizadas, como el

ejemplo de San Diego, que posee una de las fachadas churriguerescas de las mejores del país, incluso, lamentablemente, ya extraña para el común de los guanajuatenses.

Por tanto, sí existe un compromiso político por parte de los católicos pero sin encorsetarlo a ciertas praxis liberacionistas: o no es el momento o se han superado esas crisis que las motivarían, pero esos grupitos de católicos y de ciudadanos que se reúnen en sus atrios, en sus naves, cansados del trajín diario laboral, comercial, en que los callejones se llenan de vida por las mañanas y tardes, encuentran el remanso espiritual a sus mentes y cuerpos en el interior de sus templos, recintos de una nueva y diferente sabiduría.

La ciudad de Guanajuato viéndola desde la Sierra que viene de Dolores Hidalgo y, a lo lejos el Monumento a Cristo Rey, asemeja o preanuncia una Jerusalén nueva a la que se dirige y peregrina toda la humanidad, como lo refiere el encargado del Templo de Valenciana en el que se reglan tanto a los guías de turistas como a sus visitantes, en un compromiso de preservar este acervo parte del patrimonio cultural no sólo de Guanajuato, sino de la cultura mundial.

En efecto, en el pueblo guanajuatense donde los católicos humildes, laboriosos, desde la mujer con reboso y su bolsa de papel para el mandado, que después de más de una hora de oración ante el Santísimo expuesto en el Templo de Belén, después de la misa de 8 de la mañana, junto a otras personas algunas de la mayor edad, casi todas, sin pertenecer a grupos u ONGs, sale al mercado Hidalgo para llevar el pedazo de pan o verduras, algunas veces la carne y así todos los días, pudieran ser el objeto de otro tipo de encuestas, si se le preguntara si tiene algún compromiso social, tal vez respondiera, “sí, yo rezo para que otros lo hagan”, o tal vez, su compromiso sea ese, el hacer oración: esa es la riqueza de los pobres, tal vez ellos hagan y preparen en este mundo un cielo nuevo.

No cabe duda, que el pueblo guanajuatense es un pueblo providencialista, no cabe en los católicos guanajuatenses un mero teísmo o deísmo filosófico, en Guanajuato se cree en la Divina Providencia, en que Dios actúa en medio del mundo, en todos los templos de Guanajuato existen pequeñas imágenes de la Divina Providencia, una Trinidad antropomórfica que se expone todos los primeros viernes de cada mes.

Asimismo, esa plenitud de la humanidad y de la historia misma se realiza en una ciudad, la ciudad de Guanajuato, sobre todo, en esos miércoles en las Misas de Sanación en la Basílica, se da esa mirada contemplativa en rostros curtidos por el sol, el trabajo y la enfermedad en los que se vislumbra, como dice el Papa Francisco (2013-J),

una mirada de fe que descubra al Dios que habita en sus hogares, en sus calles, en sus plazas. La presencia de Dios acompaña las búsquedas sinceras que personas y grupos realizan para encontrar apoyo y sentido a sus vidas. Él vive entre los ciudadanos promoviendo la solidaridad, la fraternidad, el deseo de bien, de verdad, de justicia. Esa presencia no debe ser fabricada sino descubierta, develada. Dios no se oculta a aquellos que lo buscan con un corazón sincero, aunque lo hagan a tientas, de manera imprecisa y difusa (punto número 71).

Y eso ya es un compromiso social, y político, la (E-8) refiriéndose a las Misas de Sanación, como se explicaba en el punto anterior, y que tienen un poder de convocatoria notable dice:

EL PADRE JUAN TIEN CIERTOS DONES QUE OTROS NO TIENEN, OTROS SACERDOTES TIENEN OTRO NO SOLO VA EL PUEBLO, POR ESO EL CONCEPTO DE RELIGIOSIDAD POPULAR, HAY GENTE QUE VA CON UNA FE RACIONAL EQUILIBRADA, OTROS POR SUPERSTICION, ESO SÓLO EL SEÑOR DE ALLA ARRIBA LO SABE, SE VA POR ATRICIÓN Y CONTRICIÓN, SI VOY POR ATRICION ES POR SI LAS DUDAS ES MEJOR QUE NADA PERO ESO ES SUPERSTICIOSO Y ESO ES POR IGNORANCIA, CARENTE DE FE, QUE PUEDE SER GRAVE, PERO EL SEÑOR TIENE MUCHOS CAMINOS PARA DARNOS DE COSCORRONES O PARA QUE ENTENDAMOS. [NO HAY PASTORAL UNIVERSITARIA]. SE NECESITA UN SACERDOTE CON UN CARISMA ESPECIAL, HA HABUIDO INTENTOS PERO SINO HAY ACOMPAÑAMIENTO DEL CLERO NO FUNCIONA. HABÍA UNA HASTA QUE LLEGO UN OBISPO Y LA TRONO, LE DIO MIEDO, SALIERON GRUPOS CRÍTICOS. EN LOS SESENTA, LA CANCELÓ, DESPUÉS HA SIDO MUY DIFÍCIL, QUE SEA UN SACERDOTE UNIVERSITARIO, JOVEN QUE ATRAIGA A LOS JÓVENES Y AUTORIZACION DEL ARZOBISPADO QUE SEA CAPAZ DE ORGANIZAR CON LOS LAICOS LA PASTORAL, NO HAN SIDO LOS MEJORES SACERDOTES NO DIGO NOMBRES Y HUBO PROBLEMAS SI HACE FALTA PASTORAL UNIVERSITARIA, ES UNA UNIVERSIDAD QUE NACIO DE ORIGEN COMO COLEGIO CATOLICO HAY UNA AUSENCIA QUE PASARA MUCHO TIEMPO PARA QUE SE PUEDA RESOLVER EL PROBLEMA. [LA VISITA DE BENEDICTO XVI] FUE UNA BENDICION DE DIOS [POLÍTICA?]. HABER PARA QUE MANCHAMOS A LA IGLESIA CON TARUGADAS HUMANAS POR SUPUESTO QUE FUE POLÍTICA PERO FUE PASTORAL, HAY UNA MANIA DE CAMBIAR A LA IGLESIA DESDE FUERA, DÉJENOS SER COMO QUEREMOS, NO HAY QUE SER CATOLICOS TARUGOS, FUE UNA VISITA PASTORAL, FUE UNA MISA MARAVILLOSA, NO ESTABA EN EL MEJOR DE LOS LUGARES FUE BUENA EXPERIENCIA FUE UNA VISITA PASTORAL Y SINO LO QUIEREN ENTENDER ME TIENE SIN CUIDADO, FUE MÁS SIMBÓLICO EN CUBA POR LA CUESTIÓN DE LA LIBERTAD RELIGIOSA CUAL PORQUE EN ESTA UNIVERSIDAD NO PUEDO DECIR LO QUE SE ME DA LA GANA LA UNIVERSIDAD ES UNIVERSAL. ANTES HABÍA MISA DE APERTURA, IBA EL RECTOR, SI ES CATÓLICO A TI QUE TE IMOPORTA NO FASTIDIES, ASÍ SON LOS JACOBINOS TRASNOCHADOS, PARA ESO HABRÍA QUE QUITAR LA PORTADA SUBIENDO LAS ESCLAERAS DEL PATIO DE LA UNIVERSIDAD [UNA PORTADA DE PIEDRA DE GRAN TALLA CHURRIGUERESCA OBVIO, CATÓLICA], NO ESTÉS FREGANDO IRRACIONAL, ES MUY FACIL HACER ADJETIVOS Y MUY POCO ARGUMENTATIVO ES EL JACOBINISMO. [ESCUELAS PÚBLICAS EN LAS QUE SE PUDIERA IMPARTIR, OPCIONALMENTE, RELIGIÓN] ES UNA OPCION, PERO, CON QUE PROFESORES, NO SERÍA MALA IDEA PERO CON QUE PROFESORES. AHÍ TENEMOS LA REFORMA EDUCATIVA,

PORQUE NOS LOS HAN DEJADO, ANALISIS PARA HACER LA REFORMA HAY UN SECTOR DE MAESTROS Y QUIEREN CAPACITARSE PERO HAY UN SECTOR QUE HABLA Y GRITA MUCHO QUE ES UNA BOLA DE IGNORANTES, ACTITUD DEL GOBIERNO POBRECITOS MEXICO COMO VA A SER EL PAIS DE VANGUARDIA CUANDO ESTOS PELAFUSTANES HACEN DE LAS SUYAS, HAY PRIMARIAS ASOCIADAS A LA PARROQUIA QUE SE ESTÁN HACIENDO EN MUCHAS PARTES DEL PAIS, EL PROBLEMA ES QUIENES SON LOS MAESTROS, ES UNA PROPUESTA POLITICA. DE AHÍ LA DOCTRINA SOCIAL CRISTIANA. EN EL ESTADO, LAS FAMOSAS COMUNIDADES DE BASE, SE DIERON O TODAVÍA HAY EN LEON, SAN MIGUEL, CUMPLIRIERON CON SU FUNCION, TEOLOGÍA LIBERACION: ES UN CRISTIANISMO SIN CRISTO NO ES CRISTIANISMO SE LES PASÓ LA MANO, EL MARXISMO ES EL ODIO, LA SEPARACION LA PROPUESTA CRISTIANA ES EL AMOR NO EL RIDÍCULO, MUCHOS SACERDOTES DE IRAPUATO FUERON PROMOTORES PERO FUERA DE GUANAJUATO. ES UN ADJETIVO A UNA PROPUESTA DE POLITICA ATEA (TEOLOGIA LIBERACION) A BOF LO CASTIGARON. ESO ES UNA ACCIÓN POLÍTICA CUANDO EL PAPA MANDE LLAMAR A GUTIERREZ. COMO LA IGLESIA POPULAR EN NICARAGUA ES EXCLUYENTE NO ES IGLESIA A QUIÉN EXCLUYO CRISTO?: INVITO A ZAQUEO YA A MATEO JUNTO A LA MAGDALENA.

La teología de la liberación es impensable en Guanajuato, al menos no la que comúnmente se enfrenta a Roma con sus principales representantes, la DSI insiste en el gran tema de la liberación humana, pero esta es metapolítica, el pecado, que genera estructuras injustas, pero, cómo combatirlas, dice la (E-5):

TODO NOS HEMOS PREOCUPADO POR EL DESARROLLO SOCIAL PERO NO DE NUESTRA FORMACION ESPIRITUAL. PORQUE NADA MÁS LAS CONGREGACIONES Y SEMINARIOS SE PREOCUPAN DE ELLO, TODOS SOMOS HIJOS DE DIOS, DEBEMOS TENER ESE IMPULSO PARA ESFORZARNOS EN NUESTRO DESARROLLO ESPIRITUAL, PORQUÉ DESLIGAR EL DESARROLLO SOCIAL DEL DESARROLLO ESPIRITUAL CUANDO PUEDEN IR COMPAGINADOS, UN BUEN SER HUMANO ES BUEN CIUDADANO. MIENTRAS MÁS FORMEMOS A UNA PERSONA EN VALORES Y PRINCIPIOS MORALES Y ESPIRITUALES, MÁS PROFUNDOS SEREMOS, MEJORES PERSONAS, MEJORES SERVIDORES PÚBLICOS, MEJORES POLÍTICOS. PERO NO, ESO SÍ, CUÁNTOS PERMISOS PARA VENDER ALCOHOL EN GUANAJUATO. CADA FORMACION ES DIFERENTE. PERO SÍ, NO HAY UNA PASTORAL SOCIAL, PERO TODOS SOMOS CATECÚMENOS, NECESITAMOS DE UNA FORMACIÓN CRISTIANA. SINO HAY UN DESARROLLO INTEGRAL SE MUTILA A LA PERSONA.

El (E-1), un actor social importante en Guanajuato, al hablar sobre la visita del Papa Benedicto XVI y sus repercusiones, declara que

EL PRINCIPAL FRUTO SERÁ FORTALECER LA FE DE LOS CRISTIANOS. [PIENSA USTED QUE EL CATOLICISMO INFLUYE EN LA POLITICA EN EL ESTADO DE GUANAJUATO] NO EN POLITICA PARTIDISTA, DE CONFLICTOS, COMO HACEN VER LOS MEDIOS DE COMUNICACIÓN, PARA LOS GRUPOS DE CATÓLICOS SÍ, INFLUYE EN LA BÚSQUEDA DEL BIEN COMÚN, EN PRINCIPIOS, EN CUANTO A DEMOCRACIA, EL BIEN DE LAS MAYORÍAS, EN ESE SENTIDO SÍ INFLUYE. [SE PUEDE SER CATOLICO Y PARTICIPAR EN CUALQUIER PARTIDO POLITICO]. NO EN CUALQUIERA, DE ACUERDO CON SU CONCIENCIA QUE NO VAYA CON LOS PRINCIPIOS DE SU FE, AFILIARSE A PARTIDOS QUE CON SUS IDEOLOGIAS VAYAN CONTRA LA FE. [PIENSA USTED QUE ALGUNOS POLITICOS UTILIZAN LA FE PARA SUS INTERESES PARTIDISTAS]. ALGUNOS, SÍ SE TOMAN ALGUNAS CUESTIONES DE FE COMO BANDERA POLÍTICA, EL ABORTO, QUE NO LES INTERESA LAS PERSONAS VIOLADAS. [PUEDE COEXISTIR EL CATOLICISMO EN EL MUNDO MODERNO]. IMPERA UNA TIRANIA DEL RELATIVISMO Y EL SUBJETIVISMO. EL CATOLICISMO ES UN CUADRO DE REFERENCIA SÓLIDO PARA CONOCER LOS MISTERIOS DE DIOS Y DEL MUNDO. EL

CATECISMO DA UN CUADRO DE REFERENCIAS SOLIDO PARA CONOCER LOS MISTERIOS DE DIOS Y DEL MUNDO. [COMO SE PUEDE COMPAGINAR TRADICION Y MODERNIDAD. EL CATOLICISMO POPULAR UTILIZA LA RAZON HUMANA O SE REDUCE A MERAS PRACTICAS RELIGIOSAS Y EMOTIVAS]. LAS PRÁCTICAS RELIGIOSAS SI SON EMOTIVAS, SON TRADICIONES, SECULARES, DEBEN SER EVANGELIZADAS, NO ESTÁN FUERA DE LA RAZÓN. [CÓMO PUEDE ABRIRSE EL MUNDO DE LA POLITICA A LA OFERTA DEL CATOLICISMO].EL CATOLICISMO NO DA SOLUCIONES TÉCNICAS A LOS PROBLEMAS SOCIALES ECONÓMICOS, DA PRINCIPIOS RECTORES DE PENSAMIENTO Y DE ACCIÓN, CADA PARTIDO LOS PUEDE INCORPORAR A SUS PLATAFORMAS. [CONSIDERA USTED QUE EN EL ESTADO DE GUANAJUATO SE PRACTICA LA FE CATOLICA DE MANERA PROFUNDA Y SERIA]. SÍ, QUIZÁ NO TODOS, HAY NECESIDAD DE CRECER MAS, EN ESTO NUNCA SE ACABA DE MADURAR, NUNCA SE ACABA DE MADURAR, LOS CRISTIANOS SIEMPRE ESTAMOS EN PROCESO DE CONVERSION DE SANTIFICACION. [COMO SE PUEDE MEDIR EL IMPACTO DE LA VISITA PAPAL EN EL ESTADO DE GUANAJUATO]. POR EL NUMERO DE PERSONAS, LOS QUE VIERON DESDE LOS MEDIOS DE COMUNICACIÓN, PERO SON DATOS QUE ESCAPA DE LOS PARÁMETROS HUMANOS, MUCHOS CORAZONES SE ABREN A LA COMUNION DE LOS DEMÁS, MUCHOS CORAZONES CAMBIAN REVIVEN AL AMOR A LA ESPERANZA, A LA COMUNION DE LOS DEMÁS. [LOS CURAS DE ESTA DIOCESIS HAN LEIDO LAS ENCICLICAS PAPALES O EL RESUMEN DEL CATECISMO DE LA IGLESIA]. SINO TODOS, ALGUNOS, QUIZÁ LAS PARTES MÁS ESPECÍFICAS SOBRE SITUACIONES QUE SE VIVEN, POR LA CATEQUESIS, ALGÚN TEMAS, CONFERENCIA, SE TOMA DEL CATECISMO, LA CELEBRACION DE LA FE, LOS SACRAMENTOS, LO BASICO, LAS ENCICLICAS. [CREE USTED QUE LA VISITA PAPAL INFLUYA EN LAS ELECCIONES FEDERALES Y ESTATALES DE ESTE AÑO DE 2012]. NO ES UNA INFLUENCIA RELEVANTE, NO ES LA FINALIDAD, LOS RESULTADOS DE LAS ELECCIONES SERAN LOS MISMOS VENGA O NO VENGA EL PAPA. [QUE HACE LA IGLESIA O LOS CATÓLICOS PARA ILUSTRAR LA FE DE LOS CREYENTES]. EL PLAN DIOCESANO DE PASTORAL, TIENE PROGRAMAS MAS COMPLETOS Y EXTENSOS SOBRE LA FORMACION DE LOS AGENTES DE PASTORAL, DE AHÍ A LOS DEMAS CREYENTES, SE INSISTE EN LA FORMACION PERMANENTE, DE LOS AGENTES, CATEQUESIS DE ADULTOS Y DE NIÑOS. [EXISTE ALGUN INTENTO PARA QUE EN LA UNIVERSIDAD DE GUANAJUATO SE PUEDA IMPARTIR UNA CATEDRA DE COSMOVISIÓN CATÓLICA O DE TEOLOGÍA O EXISTE TODAVIA UN INFLUYENTE LAICISMO]. DESGRACIADAMENTE HAY UN INFLUYENTE LAICISMO EN EL SENTIDO DE RECHAZO DE NO DE ABRIRSE A LAS VERDADES UNIVERSALES, SINO EN EL SENTIDO DE ANTICLERICALISMO, HAY UN LAICISMO QUE ES VERDADERA LIBERTAD RELIGIOSA, PERO LA ANTIRRELIGIOSIDAD EN LAS UNIVERSIDADES DE MÉXICO, QUE PERMITEN TEMAS DE TEOSOFIA, RELIGIONES ORIENTALES, EN CAMBIO LAS VERDADES SOBRE CRISTIANISMO QUE SON SUPERIORES NO PERMITEN LA ENTRADA. [CUÁLES SON LAS CAUSAS DE LA SECULARIZACION EN EL ESTADO DE GUANAJUATO]. MUCHAS, LOS CATOLICOS NO NOS PREOCUPAMOS COMPROMETERNOS A CONOCER LA FE, NOS FALTAN MÁS PROGRAMAS MÁS SÓLIDOS DE EVANGELIZACION, HAY UN DILUVIO DE DISTRACCIONES, LA GENTE ESTÁ ABSORTA EN MUCHAS TAREAS QUE NO LA AYUDAN TENER PRINCIPIOS HUMANOS SÓLIDOS, SER CRISTIANOS FIRMES, HAY UN BOMBARDEO DE LOS MEDIOS DE COMUNICACIÓN, ESPACIOS PARA LA DIVERSIÓN, PARA EL CONSUMISMO, LAS PERSONAS VIVEN UNA CULTURA LIGHT, PASAJERO, POCO COMPROMISO, HAY PAGANISMO, UN NEOPAGANISMO ATIZADO DESDE MUCHOS FRENTEs, FACTORES, CON MEDIOS PODEROSOS Y ATRACTIVOS QUE NO SE DAN TIEMPO PARA ESTUDIAR LA RIQUEZA TAN GRANDE QUE NOS APORTA LA FE CATÓLICA. [USTED CREE QUE EXISTA UN CATOLICISMO DE ELITES Y OTRO DE RELIGIOSIDAD POPULAR]. A VECES, SI LO QUEREMOS VER SI, PERO EN RELALIDAD EL CATOLICISMO DE ÉLITES ES CONTRADICTORIO, CRISTO ES PARA TODOS, AMAR A TODOS, HACER EL BIEN DE TODOS, EL DE ELITES SE NIEGA SUS PROPIOS PRINCIPIOS, HACERSE UN GHETO COMO TENER EL MONOPOLIO DE LA FE ES CONTRADECIRSE. [CREE USTED QUE EXISTA EN GUANAJUATO, EN SU ARQUIDIOCESIS UN CLERICALISMO INFLUYENTE EN LA RELIGIOSIDAD DEL ESTADO DE GUANAJUATO]. NO, A RAIZ DEL PLAN DIOCESANO DE PASTORAL, VEMOS QUE MUCHAS VECES LOS MÁS ACTIVOS SON LOS FIELES, LOS LAICOS, HACEN QUE SEAMOS LOS

CURAS MAS GENEROSOS, EN COLABORAR EN TRABAJAR EN LOS PROGRAMAS DE EVANGELIZACION QUE NOS COMPROMETAMOS, TIENEN GENEROSIDAD, PROPUESTAS, SON LIBRES EN PROPONERNOS, ATREVIDOS, INCISIVOS, EN LOS PROGRAMAS DE EVANGELIZACIÓN, MUCHOS LAICOS ORGANIZAN RETIROS DE EVANGELIZACION VIENDO FRUTOS TAN GRANDES NOS PIDEN QUE LOS APOYEMOS, ESTAMOS EN EL TIEMPO EN LA HORA DE LOS LAICOS, EL GIGANTE SE HA DESPERTADO. [PORQUÉ CREE QUE SE HAYA ELEGIDO GUANAJUATO Y NO OTRO ESTADO PARA LA VISITA PAPAL. INFLUYO EL GOBIERNO O LA ARQUIDIOCESIS]. HAY DOS NIVELES DE CAUSALIDAD, DIOS QUE QUISO, INSPIRO AL PAPA, LAS MEDIACIONES SEGUNDAS, LOS OBISPOS MEXICANOS, GUANAJUATO, ES LA PARTE CENTRAL DE MEXICO, NO HABIA VENIDO AQUÍ, HABIA VISITADO OTRAS PARTES, HAY UNA DENSIDAD DEL CATOLICISMO MUY SIGNIFICATIVA, ALENTAR LA CATOLICIDAD QUE VIVE EN EL CENTRO Y QUE SE EXTIENDA A TODA LA REPÚBLICA. [OTRAS SECTAS, LA IGLESIA LUZ DEL MUNDO]. TIENEN TODO EL DERECHO DE ORGANIZARSE, NO LO VEO COMO UN PELIGRO SINO UN DESAFÍO, NO UN PELIGRO, NOS INVITA A SER MÁS COMPROMETIDOS, TOMAR MÁS EN SERIO LA MISIÓN DE APÓSTOLES, DE PROFETAS, DE SACERDOTES, DIFUNDIR LA FE CON RESPONSABILIDAD. [ESCUELAS PÚBLICAS Y RELIGION]. NO ES LA INTENCIÓN, MAS BIEN SE LES DEBE DE DAR A LOS PAPÁS DE FAMILIA ESE DERECHO, ELLOS DEBEN ELEGIR QUE TIPO DE ORIENTACION ESPIRITUAL, CÍVICA SE DEBE DAR, LOS MUCHACHOS NECESITAN DE UNA FORMACION DE CIVISMO, VALORES DE UN ALTISIMO HUMANISMO, DE VALORES DE FE, DERECHOS DE RECIBIR Y DE PROPONER, DEBE HABER UNA CONGRUENCIA CON LA LIBERTAD RELIGIOSA Y EDUCATIVA. LOS PAPÁS DEBERÍAN PROPONERLO, ESO ES CONGRUENTE CON LA LIBERTAD DE RELIGION, ENRIQUECER SU FORMACION HUMANA, **SÓLO LA FORMACIÓN TECNICA, NO PLENIFICA AL HOMBRE, SE REQUIERE TAMBIÉN DE, PORQUE NO,** MATERIAS RELIGIOSAS OPTATIVAS, FORMACION HUMANA NO SOLAMENTE ACADEMICA, LA PERSONA QUEDA INCOMPLETA MONSTRUOSA, LA PARTE SUPERIOR DE SU ESPIRITU DEBE SER FORMADA TAMBIÉN. [PORQUÉ SE DICE QUE BENEDICTO XVI ES EL PAPA DE LA RAZÓN]. SÍ PORQUE HA SUBRAYADO EL PAPEL DE LA RAZON Y LA VERDAD, DENTRO DE LA COSMOVISIÓN CRISTIANA, NOS LLAMA LA ATENCIÓN DE FORTALECER EL PRINCIPIO DE LA RAZON QUE JUNTAMENTE CON LA FE SON LOS DOS PIES CON LOS CUALES LA HUMANIDAD PUEDE CAMINAR ASÍ COMO TAMBIÉN LOS CREYENTES.

Como se ve, existe un plan pastoral diocesano, la dimensión social es parte fundamental de todos los que se hacen, pero al menos en Guanajuato, en la actualidad no existe, pues atendiendo a las dificultades de cada región, se privilegian otras, tales como la vocacional, la juvenil, la litúrgica muy profundizada en Guanajuato, existe una campesina, pero la cual se reduce sobre todo, a organizar peregrinaciones al Monumento a Cristo Rey mediante cabalgatas ya famosas y en la que participan, desde luego, políticos.

Se está formando en León un Instituto Católico para formación de laicos como parte integral del plan diocesano, el cual no aparece en las páginas web de la arquidiócesis y de su periódico *Gaudium*, normalmente se remiten a los documentos de la Conferencia Episcopal Mexicana (CEM).

En efecto, la CEM (2009) dio a luz el Documento sobre la misión de la Iglesia en la construcción de la paz, para la vida digna del pueblo de México, proponiendo la reflexión sobre la DSI, según la cual, la pobreza se superará sólo mediante las acciones que sigan una justa concepción del desarrollo humano integral y con una decidida voluntad de actuar en todos los planos de la vida social para lograrlo (punto número 218), comprometiéndose a promover el estudio de la encíclica *Caritas in veritate*, sobre el desarrollo humano integral, de Benedicto XVI conmemorativa del 40º aniversario de la *Populorum progressio* de Pablo VI.

Por supuesto que esa propuesta de estudio y reflexión a partir de la DSI forma parte de los planes diocesanos en cada una de las diócesis del país, pero eso va dependiendo del contexto y necesidades de cada región, como Guanajuato, que ha privilegiado otros aspectos de la pastoral, el campo de acción social es tan amplio que es una tarea conjunta de laicos y jerarquía.

Por parte de la Ciudad de Guanajuato, se dio un compromiso de académicos laicos católicos a invitación del anterior Arzobispo de León, Rábago, en la serie de reflexiones propuestas por una Carta Pastoral del Episcopado Mexicano (2010) relativa a *Conmemorar nuestra Historia desde la Fe, para comprometernos Hoy con nuestra Patria*, y en la que participaba el (E-1) como organizador activo del acontecimiento.

Se denota el compromiso católico desde el campo cultural, tal evento se hizo, no en Guanajuato, sino en la Ciudad de León con la participación del sector político gubernamental.

En dicha Carta Pastoral se ponía de realce como en los umbrales del siglo xx los católicos llevaron a cabo prácticas sociales tendientes a buscar una sociedad más justa y democrática, fue el despertar del catolicismo social, aunque se dio la separación con la revolución por la ideologización de algunos de sus postulados, exasperándose las relaciones entre Estado e Iglesia.

Asimismo se destacaba que, desde la DSI, la fe no se identifica de manera unívoca y directa con un modelo de organización sociopolítica particular, con una lucha específica a favor de cierta emancipación o con un gobierno de cualquier signo, sino

que lo importante de la fe es la realidad concreta de una Persona: Jesucristo, en este sentido, dicha doctrina social es sólo una interpelación que motiva el surgimiento de diversos criterios, generando las más diversas iniciativas sociales con total libertad y con la responsabilidad personal de quienes las lleven a cabo.

Se ponía de realce el *substratum* cultural cristiano en México sin olvidar el pluralismo que existe también, pero se hace perentorio que la vida política del país, del proyecto de Nación que se busca, se encuentra regulado por un auténtico sentido de laicidad, en la que se dé la responsabilidad del Estado y de la sociedad para reconocer e impulsar el derecho de todos los ciudadanos a vivir, en lo privado y en lo público, conforme a sus convicciones de conciencia en materia religiosa, con entera libertad (Puntos números 77-78).

Si se toma en cuenta que la religiosidad es una dimensión constitutiva del pueblo mexicano un laicismo que se manifiesta amenazante hacia la religión no debe tener cabida en una sociedad y estado de Derecho, donde se respete la libertad y la democracia, el laicismo intolerante se convierte en enemigo del Estado laico en el que el laicismo intolerante busca disminuir libertades y restringir espacios de expresión.

Por ello, un significativo avance en la agenda social y política del país, implicaría reconocer e implementar mecanismos que garanticen la participación activa de todos los ciudadanos, para llegar a un equilibrio social, así, resulta “fundamental que estos criterios democráticos se vean reflejados en las leyes que nos rigen. Una ley que pasa por encima o no reconoce las implicaciones de la dignidad humana y la libertad de los ciudadanos, debe ser corregida” (Punto número 80).

Por ello debe buscarse el ejercicio de la libertad religiosa plena en tantos campos culturales, la DSI ofrece una propuesta encarnada, racional y razonable, nacida del Evangelio, la contribución del cristianismo a la vida social consiste en ofrecer principios de reflexión, criterios de juicio y directrices de acción como base para promover un humanismo integral y solidario.

Como se ha visto en la parte teórica, estos principios afirman la libertad de la Iglesia respecto de todo proyecto político particular, pues no se identifica con ninguno, por

tanto, existe la necesidad de cristianos comprometidos y maduros que, bajo la inspiración del Evangelio “articulen múltiples proyectos encaminados al reordenamiento de la vida social de acuerdo a Cristo. Insistimos de nueva cuenta, ‘para los fieles laicos es una omisión grave abstenerse de ser presencia cristiana efectiva en el ambiente en que se desenvuelven. No pueden eludir el compromiso de afirmar en todo momento con coherencia y responsabilidad los valores que se desprenden de la fe’ (punto 90).

El (E-1) en este orden de ideas destacaba la forma en que los católicos de Guanajuato sean más atrevidos, incisivos, en los programas de evangelización en la Ciudad, la tarea es ardua, pero existe, indudablemente, el compromiso en sus diferentes dimensiones, todas las más importantes, el de ofrecer una imagen del hombre trascendente e integral.

Por su parte, el (E-2) insiste en continuar con el plan pastoral diocesano, de pasar de una iglesia material a una iglesia hacia afuera, que vaya al Encuentro del hombre, que los laicos vivan su vocación en su lugar de trabajo, la formación de los cristianos es de suma importancia, falta mucho por hacer pero se trabaja en las escuelas de la fe, las parroquiales, que el reto es la evangelización integral, dar ese alimento espiritual necesario al hombre.

Destaca que la política es tarea de todos, y consiste en buscar el bien de las personas, en fortalecer nuestra cultura, lo que hace el hombre; asimismo insiste en que se requiere una fe encarnada, que los cristianos se apoyen en los documentos del Vaticano II, al cual falta profundizarlo, la teología de la liberación no es que fuera un fracaso, sino que puede tener como marco de referencia el mismo catecismo social de la Iglesia:

[CUANTO TIEMPO LLEVA DE PÁRROCO EN MARFIL]. APROXIMADAMENTE UN AÑO OCHO MESES [DE DONDE ES ORIGINARIO]. DE LEÓN GTO. [DONDE ESTUDIÓ]. EN EL SEMINARIO DE LEON. CUÁNTOS SACERDOTES HAY EN LA CIUDAD DE GUANAJUATO]. APROXIMADAMENTE ENTRE 23 Y 25 SACERDOTES EN EL DECANATO DE GUANAJUATO. [HA HECHO ESTUDIOS EN EL EXTRANJERO]. NO, SÓLO EN EL SEMINARIO DE LEON. [CUANTOS SEMINARISTAS TIENE EL SEMINARIO DE LEON]. APROXIMADAMENTE SERAN UNOS 260, 280, ESTO IMPLICA LOS QUE SE ENCUENTRAN EN LA PREPARATORIA, SEMINARIO MENOR Y LO QUE SON LOS ESTUDIOS SUPERIORES, TEOLOGÍA. [LA MAYORIA SON DE LEON, DE GUANAJUATO]. TENGO ENTENDIDO QUE LA GRAN MAYORIA SON DEL ESTADO. [QUE LE PARECIÓ LA GESTIÓN DEL ARZOBISPO JOSÉ

GUADALUPE MARTÍNEZ RÁBAGO]. DURÓ VARIOS AÑOS, 17 AÑOS. [CUÁL ES EL ESTADO DE LA IGLESIA QUE DEJA EL ARZOBISPO]. DE ACUERDO A LO QUE LLAMAMOS EL **PLAN DIOCESANO DE PLAN PASTORAL DE FINITIVAMENTE CON EL SR. ARZOBISPO DEJA UNA IGLESIA, UNA DIOCESIS HACIA AFUERA, QUE NO NADA MAS SE QUEDA EN LA IGLESIA MATERIAL SINO AL ENCUENTRO DE LAS PERSONAS, SE HA TRABAJADO MUCHO, HASTA LA FECHA SE INSISTE EN LA SECTORIZACION, EN LA EVANGELIZACION AD EXTRA, HACIA AFUERA, CLARO, NO PERDIENDO EL VALOR DEL TEMPLO, EL LUGAR SAGRADO, PERO CON ESA VISION DE MISION EN LO QUE SON LAS PARROQUIAS, A TODOS LOS FELIGRESES.**[COMO ES EL ARZOBISPO QUE VIENE]. EH NO TENGO EL GUSTO TODAVÍA, POR EL PERIODICO *GAUDIUM* QUE TENEMOS PUES HE ESTADO LEYENDO PERO TODAVIA NO LO CONOZCO. [QUE LE PARECIÓ LA VISITA DEL PAPA]. EXTRAORDINARIA, ES UN GRAN LOGRO TAMBIÉN HABLANDO EN EL ASPECTO HUMANO, TANTO COMO FUE POR PARTE DEL GOBIERNO FEDERAL, DEL ESTADO, Y BUENO, DE NUESTROS JERARCAS EN LA IGLESIA DE NUESTRA DIÓCESIS, DE LOS LAICOS, FUE UNA PARTICIPACION TOTAL, EXTRAORDINARIA, Y EL SANTO PADRE NO SE DIGA, UN HOMBRE QUE LO SENTIMOS MUY HUMANO Y COMO PASTOR ES IMAGEN DE CRISTO QUE VIENE A NOSOTROS, ALGO QUE A LO MEJOR MUCHOS COMO QUE SE CUESTIONABA, PERO AHORA SI QUE FUE TODA UNA CERCANIA PLENA. [LA VISITA DEL PAPA FUE MÁS ALLÁ DE UNA VISITA POLITICA]. DEFINITIVAMENTE, DEFINITIVAMENTE FUE UNA EXPERIENCIA DE PASTOR EN MOMENTOS DIFICILES QUE EN NUESTRA COMUNIDAD Y EN EL PAIS PASAMOS, DEFINTITIVAMENTE, FUE UNA VISITA PASTORAL CON ESE SENTIDO DE INVITARNOS A LA PAZ, A LA COMUNION, VERDAD, FUE PASTOR ENTRE SUS OVEJAS. [CUAL ES EL PAPEL DE LOS LAICOS EN LA ARQUIDIOCESIS DE LEON, CUAL ES EL RETO QUE TIENEN LOS LAICOS]. YO CREO QUE EL LAICO ESTÁ LLAMADO A SER PRESENTE A CRISTO, ¿DÓNDE? EN SU CENTRO DE LABOR, DE VIDA, EN TODAS SUS FACETAS, EN LA FAMILIA, EN LA ESCUELA EN EL TRABAJO, EN EL AMBIENTE DE AMISTAD, EN EL VECINDARIO, ES TENER PRESENTE QUE TENEMOS UNA VOCACION, QUE TENEMOS UNA MISIÓN, CUÁL ES, LA DE SER FELICES, Y QUE SIGNIFICA ESTO, COMO HUMANOS LA PLENITUD, QUIEN ES CASADO, QUIEN ES CONSAGRADO, QUIEN ES PROFESIONISTA, QUIEN ES CAMPESINO, ETC, CADA UNO DE NOSOTROS CUMPLIR UNA MISION DE SERVICIO, QUE A FINAL DE CUENTAS DONDE QUIERA QUE ESTEMOS ESTAMOS LLAMADOS A COMPLEMENTARNOS SIENDO LLAMADOS SIRVIENDO Y A LA VEZ SIENDO SERVIDOS POR LOS DEMÁS, ES UNA VIDA DE COMPARTIR, DE RELACIÓN, YO CREO QUE ES EL PAPEL DE LOS LAICOS, EN SU REALIDAD, EN SU LUGAR, CON SU TESTIMONIO, CON SU CREENCIA, CON SU FE SOBRE TODO HACER PRESENTE A CRISTO. [PADRE, EN LA IGLESIA EN MEXICO, EN GUANAJUATO, HA PERMEADO EL VATICANO II, ESTAMOS VIVIENDO UNA IGLESIA POSCONCILIAR, NACIMOS DESPUES DEL VATICANO II, HA PERMEADO EL VATICANO II EN LA IGLESIA CATÓLICA EN MEXICO O TODAVIA EXISTEN ALGUNOS NUEVOS RETOS]. YO CREO QUE ESTAMOS A CINCUENTA AÑOS DEL VATICANO II PERO HAY MUCHO QUE SEGUIR TRABAJANDO, VERDAD, EL VATICANO II SI PONEMOS ATENCION EN EL Y LEEMOS SUS ESCRITOS HAY MUCHO QUE SEGUIR TRABAJANDO, CREO YO QUE SE HA MANIFESTADO MUCHO, SE HA VIVIDO MUCHO, *SE HA TRABAJADO MUCHO PERO NO LO HEMOS AGOTADO*, FALTA MUCHO POR SEGUIR TRABAJANDO, ES UN PROCESO, VERDAD, *FALTA PROFUNDIZARLO*, SOMOS PROTAGONISTAS DE UN MOMENTO MUY IMPORTANTE, PERO PARA TAMBIÉN MÁS TARDE OTROS VENGAN, A LO QUE NOSOTROS POR CONVENCIMIENTO, POR ESTAR CONVENCIDOS HAYAMOS PARTICIPADO. [¿LES FALTARA A LOS LAICOS UNA MAYOR FORMACION DOCTRINAL AL RESPECTO, CUAL ES EL RETO DE LOS LAICOS, NO SE COMO LO VEA PERO COMO QUE A VECES SE VIVE UNA RELIGIOSIDAD TRADICIONAL, ES DECIR, LE HACE FALTA A LOS LAICOS MAYOR COMPROMISO SOCIAL, POLITICO, NO ME REFIERO A LA POLITICA DE PARTIDOS SINO UNA POLITICA MAS AMPLIA, QUE SE PUDIERA APLICAR LA DSI?]. YO CREO QUE SI NOS HACE FALTA, ESTAMOS EN UN MUNDO DONDE HAY MUCHO MOVIMIENTO, LAS ACTIVIDADES, EL TRABAJO, NOS ABSORBE A TODOS, ESTAMOS EN UN TIEMPO DONDE NOS FALTA TIEMPO A MENOS ASI LO DECIMOS MUCHO Y CREO YO QUE SI HACE FALTA EN LOS LAICOS Y EN TODOS, *NOS FALTA DARLE MAS TIEMPO A LA FORMACION CRISTIANA, YO CREO QUE HOY EN DIA UN*

OBRERO EN UNA FABRICA, LE PIDEN PREPARARSE PARA SABER MANEJAR UNA MAQUINA, AUNQUE SEA DE CORTAR PIEL, VERDAD, SI ESO LO HACEMOS EN LAS COSAS DEL MUNDO, YO CREO QUE EN LAS COSAS DE DIOS TAMBIEN HAY QUE INVERTIR TIEMPO, CREO QUE SI NOS HACE FALTA MAS GENEROSIDAD, A TODOS EN GENERAL POR INVERTIRLE A DIOS TIEMPO PARA PROFUNDIZAR, NO SE AMA PLENAMENTE SINO SE CONOCE PLENAMENTE, ENTONCES SI NOS HACE FALTA PROFUNDIZAR, ESTUDIAR NUESTRA FE, EN LAS PARROQUIAS AHORITA ESTAMOS EN ESTO, LO QUE LLAMAMOS ESCUELAS DE LA FE, ESCUELAS PARROQUIALES Y ES LA INVITACIÓN, CON SACRIFICIOS ESTAMOS HACIENDO TAMBIEN QUE HAYA LAICOS PREPARADOS Y LOS MISMOS SACERDOTES PARA ASI *IRNOS INSTUYENDO EN LA FE, SÍ NECESITAMOS MAS DEDICARNOS A LEER, A INVESTIGAR, A ESTUDIAR Y BUENO YA DESPUES A ESPIRITUALIZAR UNA VIDA DE ESPIRITUALIDAD DE SACRAMENTOS, NUESTRA FE.* [CUAL ES EL RETO DE LA IGLESIA AQUÍ EN GUANAJUATO, EN LA ARQUIDIÓCESIS, COMO VE EL PROCESO DE SECULARIZACION, TIENE SU ASPECTO POSITIVO, SU ASPECTO NEGATIVO]. CREO YO QUE EL RETO SIEMPRE ES LA EVANGELIZACIÓN, LLEVAR EL EVANGELIO A CADA CORAZON A CADA RINCÓN, PERO TAMBIEN HAY QUE DAR MEDIOS, VERDAD, *EL MUNDO TIENE QUE AVANZAR, ES POSITIVO, PERO TAMBIEN TENEMOS QUE DAR EL ALIMENTO ESPIRITUAL,* Y ES LA TAREA TAMBIEN DE NOSOTROS, DE CADA LAICO, DE CADA BAUTIZADO QUE VA ENTENDIENDO QUE TAMBIEN ES SU MISIÓN, ENTONCES YO CREO QUE IR CAMINANDO A LA PAR, NO SOMOS SÓLO MATERIALES O SOLO ESPIRITUALES, SOMOS SERES HUMANOS, ESTAMOS EN ESTE MUNDO, DONDE TENEMOS QUE IR CRECIENDO EN TODO ASPECTO, ENTONCES YO CREO QUE EL RETO ES PRECISAMENTE CAER EN LA CUENTA QUE TENEMOS QUE PREPARARNOS EN NUESTRA FE, SOBRE TODO ESTE AÑO DE LA FE QUE SE NOS ESTA INVITANDO. QUE NOS PREPAREMOS, QUE CONOZCAMOS, TENEMOS UN DOCUMENTO MARAVILLOSO QUE ES EL CATECISMO DE LA IGLESIA CATÓLICA, QUE ES LO QUE AHORITA SE NOS ESTA INVITANDO A PROFUNDIZAR, A ESTUDIAR Y AHÍ PODEMOS ENCONTRAR MUCHO, MUCHA RIQUEZA PARA NUESTRA PREPARACION COMO BAUTIZADO. [MÍNIMO EL COMPENDIO]. MINIMO EL COMPENDIO, ESTÁ MUY PRÁCTICO Y PODEMOS DARNOS UNA IDEA MUY BUENA DE LO QUE TRATA. [PADRE COMO VE LA JUVENTUD AQUÍ EN GUANAJUATO ESTAMOS EN UNA CIUDAD NETAMENTE UNIVERSITARIA, LAS IGLESIAS ESTAN LLENAS PERO FALTAN LOS UNIVERSITARIOS, CUAL SERÍA EL PAPEL DE LA IGLESIA, NO SERÍA UN NUEVO RETO]. HEMOS HABLADO EN LAS REUNIONES DEL DECANATO AQUI EN GUANAJUATO, LOS SACERDOTES DE AQUÍ DE GUANAJUATO QUE SI EFECTIVAMENTE TENEMOS QUE PENSAR POR FORMAR, INCLUSO SE HABLABA DE UNA PARROQUIA PARA UNIVERSITARIOS. [SE HA PENSADO EN ALGUN LUGAR FISICAMENTE]. NO, NO, NOS HEMOS CUESTIONADO QUE SI A LO MEJOR TENEMOS QUE HACER ALGO, ALGO POR LA JUVENTUD, COMO USTED LO MENCIONÓ, AQUÍ EN GUANAJUATO, QUE SON JÓVENES UNIVERSITARIOS, QUE VIENEN DE FUERA PERO QUE AQUÍ ES LA MAYOR PARTE DE SU VIDA EN LA SEMANA. ENTONCES SÍ TENEMOS QUE PENSAR EN UNA PASTORAL PROPIA PARA ELLOS COMO JÓVENES Y COMO ESTUDIANTES COMO UNIVERSITARIOS, SI, SI TENEMOS QUE DAR ESE PASO Y PLANEAR ESO BIEN PARA ELLOS. [HAY LAICOS, CATÓLICOS EN LA UNIVERSIDAD]. DEFINITIVAMENTE, HAY MUCHOS JÓVENES MUCHOS PROFESIONISTAS QUE TIENEN BUENOS PRINCIPIOS EN SU FE, PERO SÍ QUE HAY QUE APROVECHARLOS Y ENCAMINARLOS. [LA EDUCACIÓN EN GUANAJUATO, EL ARZOBISPO HABLABA INCLUSO DE QUE SE DIERA RELIGION EN LAS ESCUELAS PUBLICAS, ME VIENE A LA MENTE EL CASO DE ESPAÑA QUE AUNQUE CON REGÍMENES SOCIALISTAS O DE SIGNO CONTRARIO SE IMPARTE ÉTICA CRISTIANA COMO MATERIA OPTATIVA, CUÁL SERÍA EL RETO DE LA EDUCACIÓN EN GUANAJUATO POR PARTE DE LA IGLESIA]. LA IGLESIA ESTA ABIERTA A ELLO, SIEMPRE LO HA ESTADO, EN TIEMPOS MAS ATRÁS TENIAMOS UNA CLASE DE MORAL, DE MORAL RELIGIOSA. HOY TAMBIEN DEPENDERÍA DE LA SECRETARIA DE EDUCACIÓN QUE SE CUESTIONARA ESTO, LA IGLESIA DE ALGUNA MANERA ESTA DISPUESTA A ELLO PORQUE A FINAL DE CUENTAS LOS VALORES ES PARA TODO SER HUMANO, POR NATURALEZA LOS TENEMOS Y YO CREO QUE EL PRINCIPIO FILOSÓFICO HAS EL BIEN Y EVITA EL MAL YO CREO QUE SÍ PARTIENDO DE ESO TENEMOS QUE PROMOVER VALORES. [PADRE, EN GUANAJUATO ESTA CUNDIENDO LA PRÁCTICA DE LA SANTA MUERTE, ES

UN SIGNO DE RELIGIOSIDAD O UNA FALSA RELIGIOSIDAD O ES UNA FALTA DE FORMACION O EL ANHELO O EL DESEO DE LA GENTE DE CREER EN ALGO]. EN LO QUE YO HE PODIDO CONOCER CON LAS GENTES QUE SE ACERCAN TENIENDO ESTE TIPO DE CULTO O ESTA CREENCIA, YO CREO QUE ES FALTA DE FORMACIÓN RELIGIOSA Y QUE TENEMOS TAMBIEN QUE TENER CUIDADO NOSOTROS, LE LLAMAN SANTA MUERTE, ENTONCES AL DECIR SANTA LO TOMAN COMO DEVOCIÓN A UN SANTO, HAY QUE SER CLAROS, LA SANTA MUERTE ES UN NOMBRE FALSO, LA MUERTE NO ES SANTA, HABLANDO RELIGIOSAMENTE EL SIGNO DE LA MUERTE ES EL DEMONIO ES SATANÁS ES CULTO A SATANAS, DEFINITIVAMENTE QUE ES LO QUE ANUNCIAS, ESTO NO ES UN CULTO CRISTIANO, YO CREO QUE MUCHA GENTE ESTA AHÍ POR FALTA DE FORMACIÓN RELIGIOSA PORQUE SÍ CIERTAMENTE EL CULTO DE LA SANTA MUERTE ES INDEBIDO ES MAS BIEN PARTE DEL OCULTISMO, DEL ESOTERISMO ESTE TIPO DE IDEAS Y QUE BUENO LA SANTA MUERTE ES CULTO AL ENEMIGO. NO ES PARTE DE NUESTRA FE CRISTIANA, ES UNA PRÁCTICA DIABÓLICA, SI, ESTÁ MAL ENCAMINADA HAY QUE EDUCAR MUCHO EN ESTO VERDAD TENER UN POQUITO MAS DE CATEQUESIS Y DE EVANGELIZACION EN ESTO. [QUÉ PASA CON LOS POLITICOS EXISTE UNA OFERTA MUY POBRE CUAL ES EL PAPEL DE LOS CATÓLICOS EN LA POLÍTICA COMO PUEDE INFLUIR EL CATOLICISMO EN LAS REALIDADES TEMPORALES]. CREO YO QUE LA BASE DE TODO COMO PERSONAS COMO CIVILES TENEMOS QUE SER HONESTOS CON NUESTRA PROPIA PERSONA CON NUESTRO PROPIO FIN NO PODEMOS DECIR QUE TODOS SON CATÓLICOS SE RESPETA TAMBIEN LA RELIGIOSIDAD DE CADA SER HUMANO, SI TENEMOS UN SÓLO PRINCIPIO Y ENTENDEMOS COMO LE LLAMAMOS AL UNICO DIOS, DEBEMOS LUCHAR POR UN ECUMENISMO LO QUE NOS UNE, LO QUE NOS HACE HUMANIDAD, LO QUE NOS HACE PERSONAS SI SOMOS HONESTOS Y ME PREOCUPO PORQUE AQUEL SEMEJANTE VIVA SUS DERECHOS COMO TAMBIÉN SUS OBLIGACIONES, YO CREO QUE TENEMOS UNA POLÍTICA SANA SI ENTENDEMOS LA POLÍTICA COMO LO COMÚN, EL BIENESTAR DE TODOS, PODEMOS HACER UNA BUENA POLÍTICA SI ATENDEMOS BIEN EL SENTIDO DE BUSCAR EL BIEN DE CADA SER HUMANO, PERO ES CUESTIÓN DE IR FORTALECIENDO NUESTRA CULTURA Y MÁS QUE VER PARTIDOS O CONTRARIOS VER LO QUE NOS PUEDE ENRIQUECER LO POSITIVO QUE TENEMOS CADA UNO Y LO PODEMOS PONER AL COMÚN DE LOS DEMÁS. [LOS CATÓLICOS PUEDEN PARTICIPAR EN CUALQUIER PARTIDO POLÍTICO]. SÍ CLARO, CADA PERSONA EN SU IDEA Y FORMACION EN LA PLURALIDAD TAMBIÉN ESTÁ LA RIQUEZA. [PORQUÉ EN LA ARQUIDIÓCESIS DE LEON NO CUAJÓ LA TEOLOGIA DE LA LIBERACIÓN, ME REFIERO A OTRAS DIÓCESIS SAN CRISTOBAL DONDE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION ERA UN CATOLICISMO MUY POLITIZADO]. NUESTRO SEÑOR LO DIJO DAD A CESAR LO QUE ES DE CESAR Y A DIOS LO QUE ES DE DIOS, LA FE NO ESTA PELEADA CON LA VIDA DE ESTE MUNDO, CLARO QUE NO, DICE EL SEÑOR YO NO VINE A QUITAR LEYES VINE A LLEVARLAS A MÁS ALLA VINE A DARLES PLENITUD, NOS FALTA FORTALECERNOS EN UNA SANA CULTURA EN UNA BUENA ANTROPOLOGÍA EN UN BUEN HUMANISMO Y CLARO, CADA UNO DE NOSOTROS SEGÚN NUESTRA FE NOSOTROS COMO CRISTIANOS SABEMOS CUAL ES NUESTRA META HASTA DONDE TENEMOS QUE ASCENDER. [FRACASÓ ESTREPITOSAMENTE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN]. PUES NO SÉ SI YO DECIR FRACASÓ, YO DIRÍA MAS BIEN QUE SI HUBO PERSONAS QUE A LO MEJOR VIERON MÁS LA PARTE HUMANA SIN LLEGAR A ESA PLENITUD A ESE LLAMADO A ESE SUBLIMAR, YO LO ENTIENDO SOMOS HUMANOS SOMOS LIMITADOS MÁS QUE HABLAR DE FRACASOS HAY QUE VER QUÉ TENEMOS QUÉ SUPERAR A QUÉ TENEMOS QUÉ EVOLUCIONAR EN CUESTIÓN DE FE. [LA DSI SERÍA UN PARÁMETRO]. LA RESPUESTA ANTE ESTAS TEOLOGÍAS MUY BIEN LO HACE LOS DOCUMENTOS DE PABLO VI, DEL VATICANO II, LA DSI REFLEJA LA FE, ES UNA FE EN EL MUNDO Y PARA EL MUNDO, UNA FE ENCARNADA, UNA FE ENCARNADA, SÍ, LA SOLUCIÓN ESTÁ EN LO QUE LLAMAMOS DSI Y SÍ Y QUE NOS FALTA MUCHO EN SEGUIR TRABAJANDO EN ELLA. [GUANAJUATO ES UNA CIUDAD TURISTICA, HAY MUCHO CONSUMO DE ALCOHOL, PERO ME LLAMO LA ATENCION QUE EL PRIMER VIERNES DE MES SE ENCUENTRA EXPUESTO EL SANTISIMO EN MUCHAS IGLESIAS, ES UNA COSTUMBRE PIADOSA, AL LADO DE TANTO MOVIMIENTO DE BARES, RESTAURANTES, DISCOTECAS, EN VARIAS PARROQUIAS ESTABA EXPUESTO EL SANTISIMO, ES PARTE DE LA EVANGELIZACION DE LA

IGLESIA O DE QUE LOS CATÓLICOS GUANAJUATENSES VIVAN LOS SACRAMENTOS]. POR SU PARTE TURÍSTICA ES UNA CIUDAD DE DIVERSIÓN DE CENTROS DE ESTE TIPO, PERO LA GENTE DE GUANAJUATO SI TIENE BASES EN SU FE, SI EN ALGUNAS PARTES EN TRADICIONES PERO TAMBIÉN DE VIVENCIAS DE FE, UNA DE ELLAS QUE ES TRADICIÓN PERO TAMBIÉN ES UN TESTIMONIO DE FE ES EL AMOR A LA EUCARISTIA AL SACRAMENTO DE LA EUCARISTIA, LO QUE ES LA SANTA MISA, LO QUE ES LA ADORACIÓN NOCTURNA, Y COMO USTED LO MENCIONÓ LOS DÍAS PRIMEROS DE CADA MES QUE SE TIENEN LAS MISAS EN TODAS LAS PARROQUIAS A LA DIVINA PROVIDENCIA Y LA PERMANENCIA DEL SANTÍSIMO EXPUESTO DURANTE EL DÍA ES ALGO QUE NUESTRA GENTE LO PIDE LO SIENTE, LO NECESITA PORQUE CREE Y SIENTE A ESE DIOS QUE ESTÁ PRESENTE AHÍ EN LA IGLESIA EN EL SACRAMENTO Y VIENE CON ESA ACTITUD DE ACCIÓN DE GRACIAS CON ESA ACTITUD DE PETICIÓN, VIENE REALMENTE A VIVIR SU FE Y ES ALGO MUY VALIOSO QUE TENEMOS QUE SEGUIR FOMENTANDO Y BUENO ANTE TODO ENTENDER QUE ES EL ALIMENTO ESPIRITUAL PARA NUESTRA IGLESIA O PARA NUESTRO GUANAJUATO. [PADRE, PERO FALTAN JÓVENES]. SÍ, SIGUEN FALTANDO JOVENES, AQUÍ TAMBIÉN HAY QUE HACER UN LLAMADO, TAMBIÉN, ES DE TODOS PERO TAMBIEN A LOS PADRES DE FAMILIA PORQUE SÍ HAY ASISTENCIA CUANDO HACEMOS HORAS SANTAS CON NIÑOS, LOS NIÑOS QUE ESTAN VINIENDO A UNA PREPARACIÓN PARA UN SACRAMENTO PRIMERA COMUNIÓN O CONFIRMACIÓN, HAY INTERÉS PORQUE SI HAY PRESENCIA Y LOS PAPAS VIENEN A LAS JUNTAS QUE SE LES HACEN PERO FALTA ESA PERSEVERANCIA, ENTONCES TENEMOS QUE INVITAR A CADA FAMILIA A CADA CRISTIANO SOBRE TODO A LOS PADRES DE FAMILIA A ESA PERSEVERANCIA DE SU FE, A ESE ENCUENTRO Y FORMACIÓN CONTINUA, Y BUENO TAMBIEN NOSOTROS COMO SACERDOTES Y COMO PASTORES TENEMOS QUE PREOCUPARNOS POR VER COMO TENER ESOS MEDIOS Y ESTAR TAMBIÉN ATENDIENDO Y AMANDO A ESTOS HERMANOS VERDAD. [LA ASISTENCIA A LA MISA]. A MÍ EN LO PERSONAL EN ESTE AÑO OCHO NUEVE MESES YO HE VISTO QUE HA SIDO MÁS LA ASISTENCIA DE UN AÑO PARA ACÁ YO DIRÍA MÁS BIEN QUE HA HABIDO MÁS ASISTENCIA A LA SANTA MISA.

En el caso de Guanajuato, como se ha estado analizando, los católicos en su contexto, tienen el compromiso definido, principalmente, por una catequesis sistemática y un cuidado por la liturgia, las cuales tienen la función de ir nutriendo y fortaleciendo la fe de esta sociedad, desde su folklore, ya muy bien asumido por la institución eclesial, aunque cabe mencionar que se constata la falta de una pastoral social que promueva una mayor capacidad crítica de los católicos ante situaciones como la crisis económica, social, la corrupción política, ya sea por la DSI o por un compromiso liberador más consciente.

Pero como se ha expuesto, en Guanajuato es impensable una teología de la liberación que ha asumido cierto protagonismo de nueva cuenta por algunos acomodados en Roma y por la misma procedencia del actual Papa Francisco que insiste en los pobres, pero desde luego, totalmente alejado de los presupuestos tradicionales de esta corriente del pensamiento latinoamericano.

Cabe mencionar que los católicos en Guanajuato están más interesados en aspectos de políticas totalmente regionales, tales como la conservación y promoción del acervo cultural así como de las tradiciones de la misma ciudad, como se asentó en lo relativo a la protección de zonas naturales como el cerro de la Bufa en la que se pretende hacer proyectos de desarrollo inmobiliario y comercial, no sin cierta división entre los mismos ciudadanos.

En León es donde se ve una mayor “participación” de carácter político partidario y electoral con agrupaciones formadas por algunas élites políticas de carácter “conservador”, provenientes de las clases sociales medias y altas o empresariales.

En Guanajuato se tiene todavía un rasgo más popular tendiente a conservar costumbres religiosas, aunque existen intelectuales católicos apartidistas que podrían tener más intervenciones en la pastoral evangelizadora y, en concreto, la social y la universitaria, pues se da una escisión entre la cultura universitaria y la teológica, lo que ocasiona una falta de mayor incidencia en las clases populares, tal y como se muestra por la falta misma de esa pastoral universitaria.

Pareciera, en este caso, que hay dos universidades, la profana y secular, por una parte y, por otra, una espiritual, que se refugia en los templos y catequizada por la misma liturgia católica, de por sí, un factor evangelizador de suma importancia y con un arrastre cultural pocas veces apreciado y concientizado.

Volviendo al tema de la teología de la liberación, dada las respuestas de algunos de los entrevistados, en Guanajuato, dado el fuerte institucionalismo del catolicismo en la región, no cabría pensar que pudiera darse el caso, pero sí se detecta una falta de nuevos sujetos históricos que llevaran a cabo un nuevo modo de ser la política, no partidista en búsqueda del bien común, en nuevas organizaciones libres con incidencia social y política.

En este sentido sí hay en Guanajuato un desinterés y una desmovilización política por parte de los católicos dejando todo a los poderes dominantes la actividad social, faltaría esa crítica social, necesaria, para fortalecer la participación ciudadana, faltaría, es incuestionable un ver, un juzgar con crítica y una acción, el problema de fondo, no

cabe duda es ¿cómo concretizar el Evangelio, el cristianismo ante las situaciones de pobreza extrema tanto en la vida individual y colectiva y preservar los derechos humanos, partiendo que el hombre está hecho a imagen y semejanza de Dios?

Además, es claro que falta mucho por concientizar en las virtudes cívicas de los guanajuatenses, de los mexicanos en general, en este sentido hace falta una mayor formación personal, formación en las virtudes humanas, empezando por ahí, desde el comprometerse en el cuidado del ambiente como no tirar basura, problema endémico en la ciudad, ciertamente, es de dudarse que exista un buen político sin tener las virtudes humanas que son el pilar básico de ser un buen ciudadano.

Asimismo, es importante destacar, además, que el trabajo profesional bien hecho, el gusto por el trabajo como forma de edificación humana, personal, familiar y social, fomenta precisamente esas virtudes, el trabajo humano tiene en sí mismo una importancia de desarrollo social a veces no valorado, debe proponerse una mayor concientización en este rubro, no se puede seguir pensando que el mexicano es flojo.

Esa es la cuestión: sin pretender ser reductivos cabrían dos posibilidades, no necesariamente excluyentes, como sostiene Müller, G.⁹¹ (2012), promover el compromiso de los católicos desde la doctrina social o actuar mediante un programa liberacionista sin ser un programa político, ni mucho menos, con tintes marxistas.

Ciertamente, la primera es impulsora de una ética social tomando en consideración el derecho natural y que “pretende asegurar las bases de un estado social y justo apoyándose en los principios de personalidad, subsidiaridad y solidaridad, en el caso de la teología de la liberación se trata de un programa práctico y teórico que pretende comprender el mundo, la historia y la sociedad y transformarlos a la luz de la propia revelación sobrenatural de Dios como salvador y liberador del hombre”.

Pareciera sorprender estas consideraciones de Müller, nombrado por Benedicto XVI como su sucesor en dicha Congregación, y como alemanes universitarios e intelectuales, al tanto de las corrientes de pensamiento modernas.

⁹¹Actual Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe en Roma.

Pero hay que verlas en ese contexto del viaje a México de Benedicto XVI en 2012, los reporteros le preguntaron en el vuelo, ellos mismos lo advirtieron, que si ante las situaciones de desigualdad en Latinoamérica se podía hablar “todavía en una forma positiva de ‘teología de la liberación’, después de los excesos, considerados excesos, que han sido de alguna manera corregidos, como el marxismo y la violencia”.

El Papa respondió (referido en capítulo III) que la palabra ‘teología de la liberación’ también puede interpretarse muy bien, ayudaría, por eso Müller sostiene que la teología, en el caso de Gutiérrez, independiente del ángulo desde el que se mire, es ortodoxa porque es ortopráctica y enseña el adecuado actuar cristiano porque procede de la verdadera fe.

Se superó la dialéctica entre ambos términos, se diría que en Guanajuato, en este aspecto social, ¿sólo se ha quedado en la ortodoxia y olvidado, al menos por ahora, el segundo, el de la ortopraxis?

Dice Müller:

en verdad la teología de la liberación bien entendida desde su concepción original, es la mejor respuesta a la crítica marxista de la religión, tanto en la teoría como en la práctica. Una amplia visión de Dios como creador, liberador y consumidor del hombre nos permite percibir la trampa dualística a la que se pretendía hacer caer al cristianismo. No hay alternativa entre el bienestar en este mundo y la salvación en el otro, entre la gracia divina y la actuación humana, entre el compromiso eclesial y la crítica y configuración del mundo. La orientación hacia Dios y la configuración del mundo, el amor a Dios y el amor al prójimo son las dos caras de la misma moneda. Los cristianos no se dejan aventajar por nadie cuando se trata de los derechos y de la dignidad humanos, o de criticar tanto el pecado estructural de un sistema político injusto como la falta de responsabilidad del individuo concreto...Alabar a Dios incita a tomar responsabilidad por el mundo. Y el compromiso por la justicia social, la paz y la libertad, la protección de la naturaleza como base de la vida corporal y social se fundamenta en la actuación divina creadora y liberadora.

Se requiere, además, una espiritualidad de los derechos humanos, el *Deus caritas est* es la meta y el instrumento de la liberación y la perfección del hombre hacia el Dios Trino, el camino hacia la liberación, como nos lo enseña Jesús en el Evangelio, es que no se puede servir a dos señores, a Dios y al dinero.

Nos refiere el (E-10):

SIEMPRE EL CRISTIANISMO HA ENSEÑADO QUE EL DIOS MAMON, EL DINERO ES EL ÍDOLO POR ANTONOMASIA, EL MISMO CRISÓSTOMO EN CONSTANTINOPLA FUSTIGABA A LOS

BIZANTINOS. SI CONSIDERAMOS LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN PERO NO LA DE BOF, LA DE LA IGLESIA POPULAR EN NICARAGUA, LA DE CAMILO TORRES, SÍ SERÍA VÁLIDA, DESDE LUEGO, NO SE PUEDE UTILIZAR EL MARXISMO COMO UNA HERRAMIENTA HERMENÉUTICA DE INTERPRETACIÓN SOCIAL Y PARA CAMBIAR EL ORDEN SOCIAL, ESO YA ESTÁ SUPERADO, BUENO, CASI, TODAVÍA EXISTEN COLETAZOS EN AMÉRICA DEL SUR, EN ALGUNOS PASAJES DE GUSTAVO GUTIÉRREZ TODAVÍA EXISTEN ALGUNOS TÉRMINOS TAL Y COMO LA PRAXIS, EL PROBLEMA ES SÍ, HAY INJUSTICIAS SOCIALES, CÓMO ATERRIZAMOS NUESTRA LUCHA PARA CAMBIAR ESAS SITUACIONES DE INJUSTICIA, CREAR MOVIMIENTOS POLÍTICOS, SOCIALES, PODRÍA SER, PERO LUEGO, QUIÉN VA A DIRIGIR ESOS PARTIDOS, O ESOS MOVIMIENTOS, CON QUÉ IDEOLOGÍA, ESO ES LO QUE PASÓ CON ALGUNOS INTENTOS DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN, SE POLITIZARON, COMO EN ESA PELÍCULA DE ROMERO, ESE ARZOBISPO ERA MUY BUENO AHÍ EN EL SALVADOR, PARECÍA COMO UN PROFETA EN MEDIO DE TANTA HIPOCRESÍA Y PREPOTENCIA DE LOS MÁS RICOS, SÍ, EN LA PELÍCULA SALE UN CURA QUE EXASPERADO ANTE EL MISMO ROMERO LE DICE QUE VA A TOMAR LAS ARMAS, Y ROMERO NO ESTÁ DE ACUERDO. ES CLARO, SÍ HAY QUE FUSTIGAR A LOS RICOS, A LOS PREPOTENTES, A LOS DUEÑOS DE LOS PARTIDOS, LOS NUEVOS CACIQUES DE ORCA Y CUCHILLO, MIRE, HACE POCO LLEGARON EN SUBURBANS POR MARFIL LA NOMENCLATURA DEL PRI PARA UNAS ELECCIONES INTERNAS DEL PRI ESTATAL, DE GUANAJUATO, PUES TIENEN SUS PUGNAS ENTRE ELLOS, LOS NUEVOS RICOS, LA PARTIDOCRACIA, Y EL PUEBLO, UN MERO ESPECTADOR, IGUAL EL PAN O EL PRD, CON SUS CACIQUES DE SIEMPRE, LA POLÍTICA ES UN NEGOCIO, DA ASCO, A ESOS CABRÍA QUE APARECIERAN NUEVOS CRISÓSTOMOS, NUEVOS PROFETAS, NO CAMILOS TORRES, NI MUCHO MENOS, PERO HACE FALTA QUE LOS CURAS SEAN NUEVOS PROFETAS, NO SOLAMENTE ELLOS, SINO LOS LAICOS, CRITICAR CON RAZÓN LAS INJUSTICIAS, PONERSE LAS PILAS, CLARO, A VECES DA ASCO LA SITUACIÓN DE GUANAJUATO, PUROS RICACHOS QUE SE ADUEÑAN DEL PODER POR MEDIO DE LOS PARTIDOS, AHÍ TIENE, EL DIPUTADO ARROYO DEL PRI, UN VIVIDOR DE LA POLÍTICA Y BUENO, EL ROMERO HIKS DEL PAN OTRO PARÁSITO DEL PRESUPUESTO DANDO MIGAJAS A LOS POBRES, A VER SI DONA LA PENSIÓN QUE COMO RECTOR SIGUE RECIBIENDO Y TODAVÍA QUERÍA QUE LO NOMBRARAN DOCTOR HONORIS CAUSA SINO TIENE LA MAYOR FORMACIÓN PROFESIONAL, NECESITAMOS CRISÓSTOMOS QUE LE DIGAN A LOS POBRES TAMBIÉN QUE SE DEJEN DE ESTAR BUSCANDO EL DINERO O EL POCO DINERO DE SUS SUELDOS CON SUS CELULARES, EMBORRACHÁNDOSE, LOS ESTUDIANTES QUE SE PONGAN A ESTUDIAR, MÍNIMO, ESTÁ MAL LO QUE VOY A DECIR, PERO MÍNIMO LOS DE MICHOACÁN SE PONEN A PROTESTAR, AQUÍ SÓLO LES INTERESA EL DÍA DEL ESTUDIANTE PARA IR A CHUPAR O A IR A SUS TAMBORADAS Y DIGO ESTÁ BIEN DIVERTIRSE, PERO TENEMOS UNA UNIVERSIDAD IGUAL DE PUROS CUATES Y FEUDOS, A ESOS HAY QUE FUSTIGARLOS CON EL LÁTIGO DE LA CRÍTICA SOCIAL, RELIGIOSA, FILOSÓFICA, POR ESO SE HACEN LAS REVOLUCIONES, CLARO, LUEGON LLEGAN LOS NUEVOS AMOS. PERO SÍ, HACE FALTA UNA MOVILIZACIÓN POLÍTICA Y SOCIAL MÁS AMPLIA. EL PROBLEMA ES ESE, CÓMO CONCRETIZAR UN MOVIMIENTO LIBERACIONISTA. FALTA MUCHO EN GUANAJUATO, LOS CATÓLICOS SON APÁTICOS, SOMOS, FALTAN PROFETAS, SI. Y CLARO CADA QUIEN EN SU AMBIENTE QUIEREN EL DINERO, EL NUEVO ÍDOLO, EL DEL CONSUMISMO, ES LO QUE SE TRATÓ DE HACER EN LA BUFA, HACER ALGUNOS DESARROLLOS INMOBILIARIOS, SÍ HABRÍA MÁS EMPLEOS, PERO AL FINAL DE CUENTAS, LOS RICOS MÁS RICOS Y LOS POBRES MÁS POBRES, CLARO, MEJOR QUE HAYA TRABAJO PERO CON ESOS SUELDOS RAQUÍTICOS, Y TAMBIÉN, LOS QUE QUIEREN DIZQUE PRESERVAR EL ENTORNO NATURAL EN LAS FAMOSAS CAMINATAS A LA CUEVA, SE DEJA UN COCHINERO EN EL CAMINO, DEJANDO BOTELLAS Y DEMÁS COCHINADAS, FALTA UNA MAYOR RESPONSABILIDAD COMO CIUDADANOS. POR ESO LO DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN SÓLO CUAJA EN CIERTOS CONTEXTOS, DEPENDIENDO DE UNA SERIE DE FACTORES, POLÍTICOS, RELIGIOSOS, SOCIALES. A MÍ ME HA TOCADO ESCUCHAR A GUSTAVO GUTIÉRREZ DOS VECES, Y LA VERDAD ME PARECIÓ QUE HABLÓ MÁS DE ASCÉTICA QUE DE LIBERACIÓN PROPIAMENTE HABLANDO. MÁS BIEN, SON LOS FREI BETO, ALGUNOS JESUITAS, LOS BOF LOS QUE SON MÁS, COMO LO LLAMARÍAMOS, MÁS EXTREMISTAS. PERO BUENO, EL NUEVO PAPA, POR SU

EXPERIENCIA PASTORAL EN BUENOS AIRES, SÍ TIENE MAYOR SENSIBILIDAD CON LOS POBRES, PERO HAY QUE ACLARAR, LOS POBRES ES UNA OPCIÓN PREFERENCIAL, PERO NO EXCLUYENTE, POBRES HAY EN TODAS PARTES Y HAY TANTAS POBREZAS DE DIVERSA ÍNDOLE, YO CREO QUE SÍ HABRÍA QUE HACER, ESO SÍ, UNA MAYOR CRÍTICA SOCIAL, CON FUNDAMENTOS FILOSÓFICOS, TEOLÓGICOS, SOCIOLÓGICOS, EL PROBLEMA ES LA PARTIDOCRACIA. PIENSO COMO UNIVERSITARIO Y ACADÉMICO QUE MÁS BIEN SE NECESITARÍAN CRISÓSTOMOS CON LA DSI EN LA MANO, LAICOS BIEN FORMADOS EN ESTAS CUESTIONES Y, NO CABE DUDA, SER MEJOR CRISTIANO EN CADA AMBIENTE EN EL QUE NOS DESARROLLEMOS COMO PERSONAS, ES LO QUE POR AHÍ SE LLAMA LA VOCACIÓN SOCIAL DE LA SANTIDAD, NECESITAMOS FRANCISCOS, VICENTES DE PAÚL, FEDERICOS OZANAM, EL MÁS ACABADO EJEMPLO DE JUVENTUD Y FUNDAMENTO DE LA ACCIÓN SOCIAL O COMPROMISO SOCIAL EN EL MUNDO, EL CUAL, ANTES DE QUE LOS TEÓLOGOS DE LA LIBERACIÓN HABLARAN DE POBRES ESTE FRANCÉS ILUSTRE SE COMPROMETÍA CON LOS POBRES, COMO LOS DON BOSCO, TERESAS DE CALCUTA Y DE VEZ EN CUANDO CRISÓSTOMOS.⁹² ASIMISMO, CREO QUE ANTES QUE HABLAR Y HABLAR DEBEMOS, COMO CATÓLICOS, DEMOSTRAR QUE NOS GUSTA EL TRABAJO, QUE NOS SANTIFICAMOS EN EL TRABAJO, QUE SANTIFICAMOS EL TRABAJO, Y A LOS DEMÁS POR EL TRABAJO. DEBEN DECIR DE NOSOTROS, SON BUENOS CATÓLICOS PORQUE DESEMPEÑAN SU LABOR CON ESmero, ALEGRÍA Y PROFESIONALIDAD, TRABAJAMOS NO POR SER CATÓLICOS, SINO QUE POR CATÓLICOS LE DAMOS UNA NUEVA DIMENSIÓN AL TRABAJO, ASÍ SEA EL MÁS HUMILDE, UN TAXISTA UN MESERO PUEDE SANTIFICARSE Y SER PROFESIONALMENTE COMPETENTE QUE EL MÁS ALTO SERVIDOR PÚBLICO O EL POLÍTICO MÁS ENCUMBRADO.

El (E-10) señala la figura de F. Ozanam, símbolo del laicado católico y universitario del siglo XIX, así lo señalaba Juan Pablo II (1997) en su beatificación en París en la Jornada mundial de la juventud.

⁹² En esta línea se encuentra el mismo pensamiento del Papa Francisco I, en Semana Santa, ante el mismo Papa el franciscano Cantalamessa (2014) predicaba: ¿Acaso no ha sido casi siempre así en la historia y no es todavía hoy así? Mammon, el dinero, no es uno de tantos ídolos; es el ídolo por antonomasia; literalmente, ‘el ídolo de metal fundido’...Y se entiende el porqué. ¿Quién es, objetivamente, si no subjetivamente...el verdadero enemigo, el competidor de Dios, en este mundo? ¿Satanás? Pero ningún hombre decide servir, sin motivo, a Satanás. Quien lo hace, lo hace porque cree obtener de él algún poder o algún beneficio temporal. Jesús nos dice claramente quién es, en los hechos, el otro amo, al anti-dios: ‘Nadie puede servir a dos amos: no podéis servir a Dios y a Mammon’. El dinero es el ‘dios visible’ [citando a Shakespeare] a diferencia del Dios verdadero que es invisible. Mammon es el anti-dios porque crea un universo espiritual alternativo, cambia el objeto a las virtudes teologales...Es el Moloch de bíblica memoria, al que se le inmolaban jóvenes y niñas...o el dios Azteca, al que había que ofrecer diariamente un cierto número de corazones humanos. ¿Qué hay detrás del comercio de la droga que destruye tantas vidas humanas, detrás de la explotación de la prostitución, detrás del fenómeno de las distintas mafias, la corrupción política...sin pensar en estos modos criminales de acumular dinero, ¿no es ya escandaloso que algunos perciban sueldos y pensiones cien veces superiores a los de quienes trabajan en sus dependencias y que levanten la voz en cuanto se apunta la posibilidad de tener que renunciar a algo, de cara a una mayor justicia social?...Hombres colocados en puestos de responsabilidad que ya no sabían en qué banco o paraíso fiscal almacenar los ingresos de su corrupción se encontraron en el banquillo de los imputados, o en la celda de una prisión, precisamente cuando estaban para decirse a sí mismos: ‘Ahora gózate, alma mía’. ¿Para quién lo han hecho? ¿Valía la pena? ¿Han hecho realmente el bien de los hijos y la familia, o del partido, si es eso lo que buscaban? ¿O más bien se han arruinado a sí mismos y a los demás? El dios dinero se encarga de castigar él mismo a sus adoradores. [Después el franciscano pasa a considerar la posible salvación de Judas el traidor, atendiendo a Dios como Redentor más que como Maestro o Señor y volviendo a citar a los grandes maestros de la literatura universal, como Dante y Claudel].

Partiendo del Evangelio de Lucas en el que se relata la parábola del Buen Samaritano, la cual, refiere el entrevistado (E-2) en el capítulo anterior, que es el punto de partida del análisis de nuestra realidad social, Juan Pablo II la utiliza como preámbulo de la presentación de quién fue precursor de la DSI en el París convulso del siglo XIX.

Ozanam era la conciencia católica del siglo XIX, para la que no bastaba hablar de la caridad y de la misión de la Iglesia en el mundo sino que debía reflejarse en “un compromiso efectivo de los cristianos al servicio de los pobres” (Punto número 4).

Para Juan Pablo II, en esa reunión multitudinaria con la juventud mundial afirmaba que Ozanam

observa la situación real de los pobres y busca un compromiso cada vez más eficaz para ayudarles a crecer en humanidad. Comprende que la caridad debe impulsar a trabajar para corregir las injusticias. La caridad y la justicia están unidas. Tiene la valentía clarividente de un compromiso social y político de primer plano, en una época agitada de la vida de su país, ya que ninguna sociedad puede aceptar la miseria como una fatalidad, sin que se hiera su honor...podemos considerarlo un precursor de la DSI, que el Papa León XIII desarrolló algunos años más tarde en la encíclica *Rerum novarum* (Punto número 5).

Por ello, la “caridad es un signo profético del compromiso del cristiano en el seguimiento de Cristo”, es tarea de los laicos y jóvenes enfrentar la realidad con valentía e imaginación, para trabajar en la edificación de sociedades más fraternas, donde se reconozca la dignidad de los más necesitados y se encuentren los medios para una existencia digna.

Todo lo cual debe basarse en la humildad y la confianza ilimitada en la Providencia, a la que se confiaba Ozanam, como en Guanajuato que cada primer viernes de mes se expone el Santísimo todo el día y se sacan en casi todos los templos pequeñas imágenes de la Providencia de Dios antropomórfica, esa confianza filial en Dios que es Persona permite la audacia de compartir los bienes materiales y espirituales con los que viven en la miseria.

Ozanam como catedrático y universitario de la Sorbona de su tiempo, busca y comunica la verdad, e insiste en “Quejarnos menos de nuestro tiempo y más de nosotros mismos”.

Ozanam, mediante las Conferencias de Cuaresma en Notre Dame de París, buscaba que la juventud recibiera una “enseñanza religiosa renovada frente a las grandes cuestiones que interpelan su fe”.

Se requiere que el hombre moderno, los universitarios de nuestro tiempo, sean hombres y mujeres de pensamiento y de acción, Ozanam es el “modelo de compromiso valiente, capaz de hacer oír una palabra libre y exigente en la búsqueda de la verdad y en la defensa de la dignidad de toda persona humana” (Punto número 6), lo cual va asociada a una llamada a la santidad, la vocación social de la santidad como refiere el (E-10).

El asunto de los pobres es tan viejo y tan nuevo como el Evangelio, pero en Latinoamérica tomó una nueva dimensión por la teología de la liberación que en Guanajuato es impensable, aunque algunos de los entrevistados la conocen y defienden pero desde una interpretación correcta de la misma en la línea de Roma, como lo ha expuesto Muller, G. en suprálineas.

6.3.5 Definición f)

f) El catolicismo guanajuatense reviste en la actualidad de una influencia pentecostal a través del movimiento de la Renovación carismática, lo que se traduce en un catolicismo emocional, sentimental y devocional, en el que se disminuye la misma racionalidad del cristianismo, y el cual utiliza la Iglesia para tener influencia en las masas populares.

En el capítulo anterior se hacía el análisis de esta definición, de la caracterización de los católicos guanajuatenses, como manifiesta la (E-5) conocedora, a cabalidad de la realidad guanajuatense: Guanajuato, sí, es carismático, nadie es ajeno a la Renovación Carismática.

Por su parte, el (E-2), a quien se le está sondeando en la posibilidad de que se formen grupos en la Parroquia de Marfil por parte de una de las dirigentes del movimiento, una Doctora en Ciencias de la Universidad de Guanajuato, nos comenta lo siguiente:

[CUÁLES SON LOS PRINCIPALES GRUPOS RELIGIOSOS EN GUANAJUATO, LA RENOVACIÓN CARISMÁTICA? AQUÍ EN GUANAJUATO, SI EN GRAN PARTE LA RENOVACIÓN CARISMÁTICA, EN

GRUPOS ESTA *CÁRITAS*, DE TRADICION PERO EN ESPIRITUALIDAD FUERTE, LA ADORACION NOCTURNA MEXICANA, LA ACCIÓN CATÓLICA QUE SON TAMBIEN YA DE AÑOS ASOCIACIONES RELIGIOSAS DE AÑOS, QUE TIENEN NORMAS TIENEN UNA FORMA DE ESPIRITUALIDAD SÓLIDA Y QUE LOS LLEVA A LA VIDA QUE INVITA A LA GENTE A PRACTICAR LA FE.

La (E-5) comenta que:

[QUE OPINAS DE LOS CARISMATICOS]. HUMMMM, TODOS LOS MOVIMIENTOS DEBEN TENER UNA GUÍA, UN SACERDOTE. HAY DIFERENTES APOSTOLADOS, SERVICIOS EN LA IGLESIA. SI ERES UNA PERSONA PASIVA SINO ERES EUFÓRICA HAY MOVIMIENTOS DONDE SE PUEDEN ENCAMINAR. SI ME GUSTAN LOS RETIROS DE LA RENOVACION. HE TENIDO DIFERENTES EXPERIENCIAS, SON MEDIOS PARA QUE LE SIRVAN, SON MEDIOS QUE DIOS PONE PARA SERVIRLE. [HAY POCA FORMACION?], SÍ, DE AHÍ LA NECESIDAD DE LA GUÍA SACERDOTAL Y UNA GUÍA FORMATIVA, EL FUNDAMENTO DE LA FE ES LA BIBLIA Y LA EUCARISTIA. DIOS ES ALEGRIA, FELICIDAD, ENTUSIASMO, PEROOO, SI HAY VECES QUE HAY QUE NORMAR PARA NO CONFUNDIR A LA GENTE.

Para la (E-4) clarifica algunas de las prácticas de este movimiento:

ANTE LA PRESENCIA DE LA EUCARISTIA SE REÚNEN, HINCADOS, ORANDO, NO HA MUCHO SILENCIO, LOS CARISMATICOS PRACTICAN LA FE DE MANERA ALEGRE, COMO TAMBIÉN EN LA SANACION DE LOS ENFERMOS. SI EN ELLAS HABLA EL PADRE JUAN DEL DIABLO ES PORQUE EXISTE. LA MISMA IGNORANCIA OCASIONA LA POSESION DIABOLICA.[Continúa el tema recurrente del diablo en estos grupos]. ESTO VIENE EN LIBROS CUANDO LOS SEMINARISTAS SE FORMAN. CUANDO TE PREPARAS A LOS SACRAMENTOS TE HABLAN DEL DEMONIO EL BAUTISMO ES INICIACIÓN CRISTIANA, EDUCAR EN LA FE CRISTIANA. EL DIABLO INFLUYE PERO DECIDE LA PERSONA POR EL LIBRE ALBEDRIO. [EL DIABLO ES LIBRE?]. NO QUISO SEGUIR AMANDOLO, SE REBELO, [SE PUEDE ARREPENTIR]. SI, PORQUE DIOS LE DIO EL LIBRE ALBEDRIO, DESCONOZCO PORQUE NO LO HA HECHO. [De forma, sin quererlo, aborda el tema de la apocatástasis, que, como nos lo refiere el (E-10) desde Orígenes se trataba el tema, al pueblo guanajuatense le interesa más la teología que la sociología]. YA NO VA A INFLUIR EN NUESTRA LIBERTAD TODOS NOS VAMOS CON DIOS, EL MUNDO SERIA DISTINTO, EL HOMBRE QUE NO AMA A DIOS SEGUIRÁ EN SU POSICION. YO ESTUVE EN UN CONVENTO Y NOS DECÍAN QUE EL DIABLO SE ENCUENTRA EN EL CONVENTO MÁS QUE UNA DISCOTEQUE, EN LA DISCOTEQUE, EL ALCOHOLISMO TE LLEVA A COSAS MALAS. LA IGLESIA, LOS CURAS SON PERSONAS, POR AHÍ ATACAN, LA PEDERASTIA ES INFLUENCIA DEL DIABLO, LOS SACERDOTES DEBEN SER RECTOS, TIENEN MÁS OBLIGACIÓN POR EL PAPEL QUE TIENEN.

La persona entrevistada (E-8), académico de la Universidad de Guanajuato nos refiere que:

SE REZA A DIOS CON TODO EL CUERPO Y LA MENTE. [COMO LOS CARISMATICOS]. NO, ES DISTINTO [SENTIMENTALISMO?]. NO ME ATREVERIA A CALIFICARLOS, EN EL CUERPO MÍSTICO DE CRISTO CADA QUIEN TIENE SU FUNCIÓN, A VECES LOS HUMANOS CUANDO VEMOS ESPEJISMOS Y VEMOS ALGO QUE NOS LLAMA MUCHO LA ATENCIÓN NOS QUEDAMOS EN EL ESPEJISMO Y FALTA DE ANÁLISIS DE LO QUE ESTÁ HACIENDO, NO ME ATREVERÍA A CRITICAR A LOS CARISMÁTICOS *PER SE*, HAY ALGUNOS QUE EXAGERAN, EL ESPÍRITU SANTO NO DERRAMA DONES SOBRE NOSOTROS PERO NO PARA HACER EL RIDICULO, DERRAMA DONES PARA QUE ACTUEMOS CADA QUIEN COMO ES, SI ALGUNOS EN ESAS SESIONES ALGUIEN ES CAPAZ DE RECIBIR LOS DONES DEL ESPÍRITU SANTO, Y HABLAR EN LENGUAS BENDITO SEA DIOS, NO HAY QUE CONFUNDIR EL CARISMA DEL ESPÍRITU SANTO Y LA MANIPULACIÓN PSICOLÓGICA EN MASA COMO SE DA EN PARTE DE LOS LIDERES, Y ES MUY FÁCIL DE HACER, PERO QUIÉN ESTÉ

LIBRE DE CULPA PARA TIRAR LA PRIMERA PIEDRA, NO LOS CRITICARÍA EN ESE SENTIDO NO SE QUE PASA EN SU INTERIOR EN ESE MOMENTO COMO PUEDE HABER ALGUNOS FARSANTES, DESDE EL SIGLO I LOS HABÍA, PERO HAY PERSONAS SINCERAS QUE EFECTIVAMENTE RECIBEN GRACIAS QUE NO SON EXPLICABLES RACIONALMENTE. LA SENSIBILIDAD, HAY QUE SEPARAR EL MUNDO DE LO SENSIBLE, CON EL CUERPO HUMANO PERCIBIMOS A TRAVES DE LOS SENTIDOS QUE SE COMPLEMENTA CON EL CONOCIMIENTO RACIONAL, HAY PERSONAS QUE TIENEN CUALIDADES PARA SER HIPERRACIONALES Y OTRAS PARA PERCIBIR EL MUNDO A TRAVES DE LO SENSIBLE. EL CRISTIANISMO ES EQUILIBRADO, IGUALMENTE LOYOLA ES MAESTRO EN EL ASUNTO, AMBIENTÓ LAS COSAS EN EL ÁMBITO DE LO SENSIBLE, PARA LLEGAR A LOS ÁMBITOS PROFUNDOS DEL ALMA HUMANA Y DE SU RELACIÓN CON DIOS Y DESPUÉS SE HACE UN EJERCICIO DE DISCERNIMIENTO DE RACIOCINIO DE RACIONALIDAD LO QUE ESTÁ PASANDO. SI TOMO DECISIONES EN UN ESTADO DE EFERVESCENCIA SENSIBLE ME PUEDO EQUIVOCAR LO QUE PUEDO HACER ES BAJAR EL NIVEL EQUILIBRARLO Y RAZONAR LO QUE PASÓ SI TOMO DECISIONES SOLAMENTE EN EL ÁMBITO RACIONAL ACABO SIENDO UN FRIO CREYENTE COMO EN LAS PRÁCTICAS JANSENISTAS, DORADA MEDIANIA, CUANDO UNO VA POR UN CAMINO DEBO IR POR EN MEDIO DEL CAMINO PORQUE SINO ME PUEDO DESPEÑAR EN CUALQUIER LADO, LA COSA ES COMO REGRESAR AL CENTRO SE TRATA DE CONOCER A DIOS Y VIVIR EL EVANGELIO.

El (E-1) es un claro actor de este movimiento, al menos, es el principal promotor de las misas de sanación que tienen un claro perfil carismático, aunque este actor es sumamente sobrio en las expresiones religiosas de entusiasmo, maneja el vocabulario e impulsa los encuentros de este tipo.

Por otra parte, el (E-10) analiza en profundidad este movimiento:

SI, EFECTIVAMENTE LOS CARISMÁTICOS DOMINAN LA RELIGIOSIDAD EN GUANAJUATO, TIENEN UNA RELIGIOSIDAD MUY EXPRESIVA, EUFÓRICA, SENTIMENTAL, NO NECESARIAMENTE PERO ES MUY INFLUYENTE EN LOS SECTORES MÁS POPULARES, AUNQUE, INSISTO, TAMBIÉN EXISTEN OTROS SECTORES SOCIALES, SOBRE TODO EN LAS MISAS DE SANACIÓN, PUES TODOS DE ALGUNA MANERA U OTRA ESTAMOS ENFERMOS Y SE NECESITAN ESTAS MISAS. LOS CARISMÁTICOS ESTÁN EN TODOS LOS TEMPLOS DE GUANAJUATO, EN CASI TODOS, EN LA BASÍLICA, EN BELÉN, EN SAN DIEGO, EN LOS MÁS EMBLEMÁTICOS. LA RELIGIOSIDAD CARISMÁTICA INCLUSO ABSORBE A OTROS GRUPOS, COMO ALGUNOS DE LA ADORACIÓN NOCTURNA, LEGIÓN DE MARÍA, DE LA PRECIOSA SANGRE. ES UNA RELIGIOSIDAD PAROXÍSTICA, FRENÉTICA, EN ALGUNAS VECES O EN ALGUNOS MOMENTOS. ALGUNOS CURAS LA PROCURAN, AUNQUE CASI TODOS ELLOS LA ADQUIRIERON EN SU ÉPOCA DE FORMACIÓN EN EL SEMINARIO O EN SUS PARROQUIAS, PUES YA CASI EN TODO MÉXICO SON MUY INFLUYENTES. PIENSO QUE SE EXPLOTA MUCHO LAS VETAS DEL TALENTE RELIGIOSO DEL SER HUMANO, SU INCONSCIENTE ESPIRITUAL DEL QUE HABLABA VICTOR FRANKL. CLARO QUE DIOS MANDA MUCHOS DONES A TODOS LOS HOMBRES PERO ESO DE LA GLOSOLALIA SE ME HACE MUCHA FARSA, ES SIMPLEMENTE RIDÍCULO, ESAS NO SON LENGUAS, SON SIMPLEMENTE SONIDOS SIN NINGUNA LÓGICA, QUE TODO SIRVE PARA ALABAR A DIOS, BUENO, PERO DIOS NO NECESITA DE ESOS SONIDOS SIN COHERENCIA ALGUNA. ES COMO SI ESTUVIERAN BORRACHOS DE ESPÍRITU, PERO HASTA DONDE DEL ESPÍRITU SANTO INFLUYE LO DUDO. QUIERO DECIR QUE HAY PERSONAS QUE LA RENOVACIÓN CARISMÁTICA LES HA HECHO MUY BIEN, EN ESE SENTIDO EL ESPÍRITU ACTÚA DONDE QUIERE Y COMO QUIERE. POR EJEMPLO, HAY UNA MUCHACHA QUE VA A LEÓN A TRABAJAR DIARIAMENTE A COSKO, Y HACE UNA LABOR ENCOMIABLE, SALIENDO DE TRABAJAR TRATA DE IR CON SUS VECINAS A

ENSEÑARLES A REZAR EL ROSARIO Y SE PONEN A REZAR EN MEDIO DEL TRABAJO DE SUS VECINAS, ORAN POR CADA UNA DE LAS NECESIDADES CON NOMBRES Y APELLIDOS, BUENO, HABLAN DE DIOS EN MEDIO DE SU TRABAJO, CON LAS PERSONAS CON LAS QUE ENTRAN EN CONTACTO, CREO QUE ESO ES MUY BUENO Y PONEN EL EJEMPLO. CREO QUE ESO ES COMPROMISO, PUES TAMBIÉN LA GENTE NECESITA DE QUE SE LES HABLE DE DIOS. EN SUS REUNIONES TODO VA BIEN, TAMBIÉN DEPENDE DEL TALANTE, DEL MODO DE SER DE CADA CATÓLICO. A LOS QUE LES INTERESA EL SILENCIO, PUES SÍ LES PUEDE CHOCAR UN POCO ESTE TIPO DE RELIGIOSIDAD EFERVESCENTE. AUNQUE CABE DECIR QUE TAMBIÉN LA GENTE NECESITA MANIFESTARSE, EXPLAYARSE, QUE ALGUIEN LE ESCUCHE, Y SI ESE ES DIOS PUES QUE MEJOR. PERO CREO QUE SON ESTILOS. ES UNA RELIGIOSIDAD SIMPLE, NO ES QUE SE TENGA UNA MUY COMPLICADA NI MUCHO MENOS, POR ELLO TIENEN ESE PODER DE CONVOCATORIA, SOBRE TODO EN LOS MÁS HUMILDES. BASTA VER SUS EVENTOS EN LOS TEMPLOS PARA DARSE CUENTA DE ELLO. EN ESTOS EVENTOS SI PRIMA SÓLO LA RELIGIOSIDAD DEL PUEBLO QUE SE VUELCA EN MEDIO DE CANTOS Y GLORIAS A DIOS. PERO, Y LO SOCIAL, VOLVEMOS A LO MISMO. ESTARÍAMOS ANTE UNA RELIGIOSIDAD QUE SÓLO MIRA SUS INTERESES, EL HECHO DE QUE SÓLO IMPORTO YO, NOSOTROS Y DIOS, SE QUEDA SOLAMENTE EN EL REZO Y QUE ELLO NO INCIDA EN NUESTRAS VIDAS, PERO COMO TODO, NO SE TRATA A FINAL DE CUENTAS DE SER CARISMÁTICO O NO, CUALQUIER CATÓLICO DEBE PREGUNTARSE SI MI FE INCIDE EN LA SOCIEDAD, EN LA FAMILIA, EN LA POLÍTICA, EN LA ECONOMÍA. CREO QUE LA RENOVACIÓN AYUDA A LA GENTE EN SUS DEMONIOS INTERIORES, EN ESAS ENFERMEDADES MORALES Y MENTALES Y PORQUE NO, EN ESE ANHELO DE ACERCARSE A DIOS, TAL VEZ LAS FORMAS PUEDAN DISCUTIRSE, PERO DE QUE EN GUANAJUATO ES INFLUYENTE EN GRAN MEDIDA NO CABE DUDA, SI ESTA RELIGIOSIDAD EXHUBERANTE DESPOLITIZA AL GUANAJUATENSE, ES TAMBIÉN INTERESANTE, EN UN PRIMER TÉRMINO, SI, NO CABE DUDA. PERO INSISTO, A LO MEJOR LO PRIMERO ES QUE LA GENTE QUIERE POTENCIAR SUS ABISMOS ESPIRITUALES DESDE UNA RELIGIOSIDAD FRENÉTICA. ADEMÁS, Y ESO ES CLARO, NO CREO QUE LA FORMACIÓN SEA MUY CUIDADA EN ELLOS, EN ESTE MOVIMIENTO, SÓLO SE EXPLOTA EL SENTIMIENTO, LO QUE NO ES MALO, PERO FALTA LA RAZÓN, NO CREO QUE SE FORMEN EN LOS GRANDES TRATADOS DE EFREN, DE LOS CAPADOCIOS QUE PROFUNDIZARON EN LO QUE ES EL ESPÍRITU SANTO, EN LA MISMA ENCÍCLICA DE JUAN PABLO II SOBRE EL ESPÍRITU Y SUS CATEQUESIS SOBRE EL MISMO ESPÍRITU, EL GRAN DESCONOCIDO, AUNQUE YA NO TAN DESCONOCIDO GRACIAS A LOS CARISMÁTICOS AL QUE SE LE QUIERE APRESAR LEVANTANDO LAS MANOS Y LOS BRAZOS, COMO ASIRSE AL MISMO DIOS. CREO QUE LA FINALIDAD DE LA RENOVACIÓN CARISMÁTICA HA CUMPLIDO SU MISIÓN, LA CUMPLE, LA EXPERIMENTACIÓN DE DIOS, AUNQUE, REPITO, ESO SE PUEDE HACER DE DIVERSAS FORMAS, Y ESO SI, FALTA EL SILENCIO, PORQUE DIOS NECESITA QUE LE ESCUCHEMOS Y EN GUANAJUATO, EN SUS TEMPLOS NOS GUSTA ESTAR HABLANDO HABLANDO Y HABLANDO, Y CANTANDO Y CANTANDO, PERO, Y A DIOS, CUANDO SE LE ESCUCHA, Y MIRE, QUE TIENE MUCHO QUE DECIRNOS, HASTA DONDE LA DEVOCIONALIDAD O LA RELIGIOSIDAD PUEDE HACERNOS QUE NO ESCUCHEMOS A DIOS, BUENO, ESO ES PARA PENSARLO Y MEDITARLO, Y ESO SERVIRÍA TAMBIÉN A LOS CARISMÁTICOS.

Desde una visión crítica del movimiento carismático en Guanajuato el (E-12), proclive a ciertos aspectos de la teología de la liberación aunque en el sentido de Muller, el Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe, nos refiere antes, sobre el compromiso social cristiano, que:

LOS PUNTOS FUNDAMENTALES DE LA FE SON AMAR A DIOS COMO A TI MISMO, SIGNIFICA QUE EL OTRO ES IGUAL A TI, SI HAY UN STATUS DONDE HAY UNO MÁS Y OTRO MENOS, ALGO ANDA MAL, PUES EL OTRO ES IGUAL A TI. NO HAY AMOS NI SIERVOS, EL CRISTIANO ES EL QUE

TRABAJA EN EL QUE TU Y EL YO SON IGUALES, CON LOS MISMOS DERECHOS Y OBLIGACIONES, UN CRISTIANO ES ALGUIEN QUE ESTÁ BUSCANDO CONSTRUIR UNA SOCIEDAD DE IGUALDAD Y DE JUSTICIA, EL CRISTIANISMO ES UNA UTOPIA, ¿QUE ES LO QUE EL PADRE QUIERE DE NOSOTROS? UNA SOCIEDAD JUSTA, INVITA AL HOMBRE A TRABAJAR EN EL REINO DE DIOS, UNA SOCIEDAD JUSTA DONDE TODOS SEAN PRÓJIMOS, ES UNA CONSTRUCCIÓN QUE ESTA YA DADA, UN YA PERO TODAVÍA NO, ES LA ESPERANZA DE CONSTRUIR ALGO, NOS ESPERA DIOS EN EL CONSTRUIR ESE REINO Y ES A TRAVÉS DE LA CARIDAD COMO SE CONSTRUYE ESE REINO, CON LAS TRES VIRTUDES TEOLOGALES, TRABAJANDO Y CONSTRUYENDO EN LA CARIDAD EN EL AMOR. PORQUE CREO ESPERO EL REINO Y ESPERANDO LO VOY CONSTRUYENDO, EL REINO SE CONSTRUYE AQUÍ, COMO EN ESAS CATEGORÍAS BÍBLICAS DEL APÓSTOL SANTIAGO, CREO EN EL SEÑOR PERO PREOCUPÁNDOME POR EL OTRO, EL REINO ES UNA SEMILLA QUE VA A DAR FRUTO EN LA HISTORIA. AGUSTÍN UTILIZABA LA PARÁBOLA DEL SEMBRADOR, CUANDO VIENE LA SIEGA DIOS SEPARA EL FRUTO BUENO DE LA PAJA, JESÚS INVITA A CONSTRUIR EL REINO, ESA ES LA SALVACIÓN QUE YA SE CREO, JESÚS ES ESE MODELO DEL HOMBRE. EL FIN DEL HOMBRE ES SER FELIZ, PARA SER FELIZ Y EL BIEN OBJETIVO ES LA VISIÓN BEATIFICA DE DIOS, EL HOMBRE SERÁ FELIZ AMANDO, AMA Y HAZ LO QUE QUIERAS. LA CONSTRUCCIÓN DEL AMOR ES QUE EL OTRO ES IGUAL QUE TU. ES COMO EL PRINCIPIO ESPERANZA DE BLOCH, EN LO MAS PROFUNDO DEL CORAZÓN DEL HOMBRE SE TIENE ESE ANHELO, DE HACER EL MÁXIMO BIEN LA BONDAD, EL CRISTIANISMO INVITA A CREAR A CONSTRUIR EL REINO. LA DSI PARTE DE ESTA IDEA, LA *RERUM NOVARUM* EL NUEVO ORDEN DE LAS COSAS, ES UN NUEVO ORDEN QUE ESTE DE ACUERDO A LOS PRINCIPIOS CRISTIANOS, LO QUE HEMOS DICHO. HISTÓRICAMENTE SE REFLEJA EN VATICANO II *GAUDIUM ET SPES*, LOS GOZOS Y ESPERANZAS DE LOS HOMBRES SON DE LA IGLESIA, LA IGLESIA ACOMPAÑA AL HOMBRE, A LA CIUDAD, A LA CONSTRUCCION DE ESA SOCIEDAD QUE DIOS QUIERE. LA OPCIÓN POR LOS POBRES ES POR LOS QUE MÁS SUFREN EN LA SOCIEDAD. LA POBREZA QUE MAS HIERE ES LA SOCIOECONÓMICA, SE MANIFIESTA LA DESIGUALDAD, JESÚS PLANTEA UN PROYECTO DE REINO DONDE EL OTRO ES IGUAL QUE TÚ, EL SECTOR AL QUE NO SE LE VE IGUAL QUE TU ES EL POBRE QUE NO TIENE NADA SOCIOECONOMICAMENTE. NO HAY MUCHA DIFERENCIA CON LA TEOLOGIA LIBERACION LA PATRÍSTICA, DECÍA EL CRISÓSTOMO: EL ORO DE LAS BACINILLAS ES LO QUE TE VA HUNDIR EN EL MAR, LA EXPRESION DE LA POBREZA ES MÁS AMPLIA, SIN EMBARGO, ES EN EL SENTIDO DE QUE EL HOMBRE ESTA ABIERTO A DIOS, EN LA MÍSTICA ES SOY POBRE PORQUE ES LA MANERA DE DECIR QUE SOY TAN LIBRE QUE NO ME APEGO A LAS RIQUEZAS, ESTOY ABIERTO AL TOTALMENTE TRASCENDENTE, COMO FRANCISCO DE ASIS, ESTOY ABIERTO A DIOS ABIERTO A LA DISPONIBILIDAD DEL OTRO, O COMO LA SANTA INDIFERENCIA DE IGNACIO, TÚ ME LO DISTE A TI TE LO DOY, SOLO DAME TU GRACIA Y ESO ME BASTA. POBREZA ES ESTAR TOTALMENTE LIBRE Y ABIERTO AL OTRO, EL OTRO ES UN COMPROMISO QUE ES IGUAL QUE TU CON TU PRÓJIMO. EL COMPROMISO RESPECTO AL OTRO HAY QUE ATERIZARLO, CÓMO CONCRETIZARLO, CADA QUIEN TIENE QUE BUSCAR COMO ATERIZARLO, CON LA MÁXIMA AMA AL OTRO COMO A TÍ MISMO, CUANDO ESTÁS EN UNA SITUACIÓN DE INDIGENCIA HAY QUE PREGUNTARSE SI UNO TIENE DERECHO AL DESARROLLO PLENO, SI CONSIDERO QUE HAY ESTRUCTURAS SOCIALES QUE PERMITEN DESARROLLAR MIS POTENCIALIDADES, LA AYUDA AL OTRO ENTONCES SERÁ ASI, CONSIDERAR QUE EL OTRO ES IGUAL A TI Y TIENE ESAS DIGNIDAD PARA DESARROLLARSE COMO PERSONA, SI ESA SOCIEDAD LE PERMITE, COMO A MÍ, DESARROLLAR ESAS POTENCIALIDADES, ES PONERSE EN EL LUGAR DEL OTRO. CON LA CARIDAD, *CÁRITAS* VIENE DE CORAZÓN, LA CARIDAD NO ES ENTENDIDA COMO LIMOSNA, SINO SENTIRTE UNIDO AL OTRO PARA POTENCIAR SU CRECIMIENTO, HABRÁ RECURSOS PARA CONCRETIZAR EL COMPROMISO, QUE ES EL AMOR, EL CUAL TIENE TRASCENDENCIA SOCIAL, ESA FUE LA NOVEDAD DEL CRISTIANISMO. EN LOS 60'S EN E.U.A. TODAVÍA HABÍA DISCRIMINACIÓN RACIAL, ANTE TANTA MISERIA, POBREZA, CON ESOS MECANISMOS QUE HACEN QUE SE CONCENTREN LOS BIENES, EN TODAS PARTES, ESO NO ES UNA SOCIEDAD CRISTIANA. EL OTRO ES IGUAL QUE TU? ESO ES EL CRISTIANISMO, ESO ES LO QUE HAY CAMBIAR. EN GUANAJUATO, EL COMPROMISO, BUENO, SI PARTIMOS DE ESOS PRINCIPIOS

PENSAMOS QUE NO EXISTE ESE COMPROMISO, **EL CRISTIANO ESTÁ OBLIGADO A UN CAMBIO SOCIAL**, LA SOCIEDAD QUE NO PERMITE EL DESARROLLO DEL OTRO SOLO DE ALGUNOS NO ES UNA SOCIEDAD CRISTIANA, NO SE ESTÁ VALORIZANDO ESTOS ELEMENTOS, NO SE ESTAN ALCANZANDO A TRABAJAR EN LAS IMPLICACIONES DEL CRISTIANISMO, LO VEMOS EN HECHOS DE LOS APÓSTOLES QUE VENDÍAN TODO Y LO PONIAN EN COMÚN, EN ROMA LOS CRISTIANOS ERAN SUBVERSIVOS, LOS CRISTIANOS LIBERABAN A SUS EXCLAVOS. CÓMO HACER ESE COMPROMISO ANTE LAS NUEVAS FORMAS DE EXCLAVITUD, EL MODO ES PARTICULAR DE CADA HISTORIA, DE CADA SOCIEDAD, QUE LA GENTE SEPA QUE YA NO ERES MÁS QUE HIJO DE DIOS, ESTA DIGNIDAD DETONARÁ LA FORMA DE VIDA, LOS CAMBIOS FORZOSOS NO SE DAN, UN EJEMPLO SON LAS MISIONES EN PARAGUAY DE LOS JESUITAS, MUCHAS COSAS SON POSIBLES, SUEÑAS CON UN MUNDO MEJOR, EL SUEÑO DEL CRISTIANO ES UNA UTOPIA PERO TE MUEVE, NO ES UNA ENAJENACION UN ALEJARSE DEL ACTUAR, EN ESTO CONOCERÁN QUE SON MIS DISCIPULOS, EN QUE VEAN COMO SE AMAN UNOS A OTROS. GUANAJUATO ES UN PUEBLO DE ALTA RELIGIOSIDAD, AQUÍ HABLAMOS DE UNA CATEGORIA TEOLOGICA, LA RELIGIÓN COMO INSTITUCIÓN, SI SON RITOS ACCIONES ELEMENTOS QUE AYUDAN AL HOMBRE A RELIGARSE, ESTO ES UNA MEDIACIÓN, MUCHAS VECES ESTAS MEDIACIONES NO SIEMPRE SON BUENAS O TAN CLARAS COMO EL MISMO MENSAJE. HAY UNA METAFORA, TIENES UNA PIEZA MUSICAL, LA PUEDES TOCAR CON PIANO, CON EL VIOLIN, CON EL SAXOFON, CÓMO TOCAS ESA MELODÍA, CÓMO SE TOCA, ESAS SON LAS MEDIACIONES. PERO ESTA MELODÍA ESTÁ EN SINTONIA, COMO DEBE SER COMO ES LA PARTITURA ORIGINAL, EL MENSAJE DE CRISTO. EN GUANAJUATO, HAY GENTE QUE LE GUSTA MUCHO EL VIOLIN PONERLE EL ESTUCHE, EL PROBLEMA ES CÓMO TOCA ESE VIOLIN, LA RELIGIOSIDAD ESTÁ EN ESO MUCHAS VECES, PERO CÓMO EJECUTAMOS ESA PARTITURA, HAY GENTE QUE TOCA BIEN Y HAY GENTE QUE NI LE INTERESA. GUANAJUATO ES UN PUEBLO QUE LE GUSTA ARREGLAR EL VIOLIN, A VECES SUENA BIEN, PERO CON TANTO ADORNO NO SE ESCUCHA ESA MELODÍA, PERO ESO ES LO QUE PASA CON OCCIDENTE. POR ESO SE HABLA DE UNA NUEVA EVANGELIZACION, QUE TAN FIELES SOMOS DE ESE MENSAJE, ¿ESTAMOS TOCANDO BIEN ESA PARTITURA?, HAY ENCARGADOS DE GUARDAR EL VIOLIN, LA IGLESIA SE HACE ESTA PREGUNTA CÓMO ESTAMOS TOCANDO ESTA PARTITURA. EN GUANAJUATO. **SE DA ÉNFASIS NO EN TOCAR LA PARTITURA SINO COMO ADORNAR EL VIOLIN, EL PROBLEMA ES HASTA DONDE REALMENTE ESTA SOCIEDAD ESTÁ INFLUIDA POR ESE MENSAJE PROVOCADOR DE JESÚS** QUE ES DE ESPERANZA, ESE ES UN PLANTEAMIENTO DE LA TEOLOGÍA CATÓLICA, RECORDAMOS UN EVENTO QUE NOS TRAE ESPERANZA, HAY UNA PROMESA QUE NOS MUEVE, DIOS TE LLAMA A UN CAMBIO, **GUANAJUATO ES UN ESTADO CON MUCHA RELIGIOSIDAD POPULAR, ES UNA SOCIEDAD CON MUCHA RELIGIOSIDAD, SI ESA RELIGIOSIDAD ES UN FIN EN SÍ MISMO AHÍ ESTÁ EL PROBLEMA, EL PROBLEMA ES QUE SE OLVIDA EL RECUERDO DE SALVACION QUE NOS TRAJÓ JESÚS**, LA GENTE REPITE LAS COSAS PERO SE LES OLVIDA EL PORQUÉ. FALTA UNA PASTORAL SOCIAL. LO QUE VEO EN GUANAJUATO ES QUE HAY QUE ENTENDER, DISTINGUIR, EL VATICANO II REFIERE QUE LA IGLESIA ES COMUNIDAD DE FIELES, LA IGLESIA COMO JERARQUÍA, EL PUEBLO NO LO DIGO EN SENTIDO PEYORATIVO, LITURGIA ES ACCION DEL PUEBLO, VIENE DE LAOS, GRIEGO, **EL PUEBLO LA JERARQUIA Y LOS LAICOS HAN PUESTO ÉNFASIS EN LAS ACCIONES RITUALES MÁS QUE COMO COMPROMISO EN EL ACTUAR EN SOCIEDAD**, COMO SIEMPRE SE HA HECHO ASI, LAS EXPRESIONES RELIGIOSAS, LOS RITOS, SE GENERA UN COSTUMBRISMO, EL RITO PIERDE EL SENTIDO [EN LA HISTORIA DE MÉXICO SE DIÓ ESE COMPROMISO SOCIAL CATÓLICO DURANTE EL PORFIRIATO]. EN TODOS LOS TIEMPOS SE HA BUSCADO EL SENTIDO SOCIAL, BARTOLOME DE LAS CASAS, VASCO DE QUIROGA, TAMBIÉN AHORA, NO SE HA OLVIDADO, HAY SECTORES DE LA IGLESIA QUE NO SE HAN OLVIDADO, INCLUSO MUCHA GENTE FORMADA EN EL BAJIO, ES MÁS CÓMODO APOLTRONARSE EN EL RITO, **EL MENSAJE DE JESUS ES PROVOCADOR QUE CUESTIONA AL MUNDO Y AL INDIVIDUO, MENSAJE QUE SIEMPRE HAY QUE DISCERNIRLO, CUÁL ES EL SIGNO DE LOS TIEMPOS DE QUE MANERA PUEDO SERVIR A DIOS EN ESTA CIRCUNSTANCIA DE LA HISTORIA COMO PUEDO TRABAJAR PARA CONSTRUIR EL REINO, ESO ES LO QUE PLANTEA EL VATICANO II.** CLARO QUE

HAY LECTURAS DEL VATICANO II, HAY QUE REVISAR LO QUE QUISIERON DECIR LOS PADRES CONCILIARES, *GAUDIUM ET SPES*, ES UNA IGLESIA QUE ESTÁ EN EL MUNDO NO ESTÁ FUERA DEL MUNDO, *DEI VERBUM*, DE MUCHOS MODOS FORMAS DIOS HABLÓ AL MUNDO, AHORA LA IGLESIA SOMOS LOS PROFETAS, TAMBIEN LOS LAICOS, A LO LARGO DE LA HISTORIA HA HABIDO SEMILLAS DEL VERBO, CÓMO VAMOS A DESCUBRIR LAS SEMILLAS DEL VERBO EN LA SOCIEDAD, NO ES UNA IGLESIA QUE ESTÁ ARRIBA DE LA SOCIEDAD ESTÁ EN LA SOCIEDAD. ES UNA IGLESIA RENOVADA ATRACTIVA. **EN GUANAJUATO SE REZA PERO NO HAY COMPROMISO SOCIAL, NO HAY QUE OLVIDAR EL MENSAJE ORIGINAL DISTINTO EN LA PRÁCTICA, LA PRAXIS NACE DEL MENSAJE ORIGINARIO, JESUS VINO A TRAER LA BUENA NUEVA QUE SOMOS HIJOS DE DIOS E IMPLICA VER A LOS OTROS COMO HIJOS DE DIOS**, SI CONSTRUIMOS EL REINO ESTAMOS EN ESE MENSAJE, HAY QUE VER AL OTRO COMO HIJO DE DIOS. EL DIABLO, BUENO, HAY VARIAS LECTURAS, VIENE ESTO DEL PENSAMIENTO MANIQUEO, UN ELEMENTO BUENO Y UNO MALO, HAY QUE VER LA MADUREZ DE LOS PUEBLOS, ES MAS FACIL UNA MORAL HETERONOMA QUE AUTÓNOMA. EL CRISTIANISMO ES UNA FE DE MADUREZ, EL CREYENTE ESTÁ EN LA ESPERA DE LO QUE DIOS QUIERE, HAY QUE REVISAR LOS SIGNOS DE LOS TIEMPOS, EN ESO SE CONSTITUYE LA ESPERA. SI EL HOMBRE MADURA SE VA ENTENDIENDO EL MUNDO, COMO LLEGAR A LA MADUREZ, ESO ES UNA CUESTIÓN DE LA PSICOLOGÍA, SE TRATA DE DESARROLLAR LA PERSONALIDAD, ESO ES UN TRABAJO DE TODO EL MUNDO. HAY UNA MORAL DE EXCLAVOS Y UNA DE LOS HOMBRES LIBRES. [CARISMÁTICOS] ES COMO LO ANTERIOR, SI EL HOMBRE MADURA EMOCIONALMENTE, EL PENSAMIENTO SE VUELVE MAS CRÍTICO, SI EL DIABLO ES UN ENTE DE RAZON O REAL, ES MAS FACIL DECIR QUE EL DIABLO ES UN ENTE EXPLICATIVO DEL MAL, EL MAL ÓNTICO NO EXISTE, TODOS TENEMOS ALGO DE DIABLO TODOS CARECEMOS DE BIEN, ESA CARENCIA DE BIEN NOS MUEVE A QUERER Y BUSCAR EL BIEN, SI YO LE DOY UNA EXISTENCIA, PERO CLARO [RISAS] EXISTE, NO, LOS TEÓLOGOS MODERNOS SE LO PREGUNTAN, EN EL LIBRO DE JOB ES EL ACUSADOR, SATÁN, JESUS USABA EL ARAMEO, HABLABA DEL ACUSADOR, DEL ENEMIGO, DEL QUE SE OPONE, QUIÉN ES SATÁN, ES EL QUE TE ACUSA ANTE DIOS EL QUE SE OPONE AL PLAN DE DIOS, QUE NO QUIERE QUE SE CONSTRUYA EL REINO, TODOS SOMOS SATÁN, EL DIABLO ES UNA CATEGORIA QUE SE TOMA DEL GRIEGO, DEL DEMIURGO, DEMONIO, DAIMON, FUERZA, *DINAMIS*, UNA FUERZA QUE HACE LAS COSAS, ERES SATÁN CUANDO TE OPONES AL REINO, EXISTE ENTES QUE PUEDEN Oponerse, SI, UNA LUCHA DE FUERZAS, ESO NO. ES COMO EL APOCALIPSIS, HEMOS PERDIDO LAS CLAVES PARA ENTENDER ESA GRAN METÁFORA QUE ES ESTE LIBRO, NO PODEMOS INTERPRETAR LA BIBLIA DE FORMA LITERAL SINO NOS VOLVEMOS LOCOS, COMO LA IMAGEN DE LA SERPIENTE, EN EL GENESIS SIGNIFICA UNA COSA EN EL ÉXODO OTRO, NOS VOLVERIAMOS LOCOS. LOS CARISMÁTICOS, ME DA LA IMPRESIÓN QUE **SON MOVIMIENTOS QUE RESPONDEN MÁS A UNA NECESIDAD A UN ELEMENTO PSICOLÓGICO QUE A UNA REFLEXION DE LA FE, SE MUEVEN CON CATEGORÍAS INASEQUIBLES, DICEN ES QUE PASO ESTA MOSCA ES QUE DIOS ES BUENO CONMIGO, DIOS ES UN TITIRITERO QUE MUEVE LAS COSAS CUAL ES TU RESPONSABILIDAD, SI TENEMOS UNA VISIÓN DE DIOS COMO DIRECTOR DE LA COMPAÑÍA DE SACAR MELATE Y LOTERIAS, RESPONDEN A UNA NECESIDAD DE EVADIRSE DE LA REALIDAD**. PUEDE AYUDAR, UNO ME DECÍA QUE PUEDES SENTIR LA PRESENCIA DE DIOS, COMO TE DAS CUENTA QUE ES DIOS, EXPLICÁMELO ES QUE ES DIOS QUE HACE LAS COSAS TE PIDE QUE CREAS, SI CONOCES A DIOS QUE DA COSAS PUES PRESENTÁMELO, PUEDEN HUNDIR MAS A LA GENTE CON PROBLEMAS PSICOLÓGICOS PERO PUEDE AYUDAR, UN DIOS QUE MUEVE LOS HILOS PARA DARTE LAS COSAS, Y SI DIOS TIENE OTRO INTERES, ES UN PENSAMIENTO DEGRADANTE PUES SE VUELVE EL QUE ME CONCEDE CAPRICHOS, EL TOTALMENTE OTRO, EL DIOS TRASCENDENTE, DEL QUE NOS HABLA LATEOLOGÍA NEGATIVA PUES QUEDA OLVIDADO, DECÍA MIRCEA ELIADE QUE LA MAGIA ES EL PENSAMIENTO SALVAJE DE LA CIENCIA. LA GLOSOLALIA, BUENO, ES UN PRINCIPIO DE SAN PABLO QUE EL ESPÍRITU HABLA CON SONIDOS INEFABLES, SI, A TRAVÉS DE MOCIONES INEFABLES, SI EL CARISMÁTICO REALIZA ESAS ACCIONES PARA RELACIONARSE CON DIOS Y A DIOS LE INTERESA ESE MENSAJE PORQUE NOS MANDA UN MENSAJE ININTELIGIBLE,

PARA QUE NOS LO MANDA, ES UNA RELIGIOSIDAD INFANTIL, ESA MANERA DE RELACIONARSE CON DIOS ES BUENA, PUES SI, PERO DESPUÉS DE TIEMPO COMO EL NIÑO QUE LE SIGUE DICIENDO A SU MAMA BABABABABA, PUES NO SE HA MADURADO, EL SER HUMANO NECESITA DE UNA EXPRESION CORPORAL Y VERBAL, PERO DIOS HABLA DICIÉNDONOS QUE NOS AMA COMO PERSONAS, COMO HIJOS DE DIOS COMO PERSONAS RESPONSABLES, CÓMO HABLA UN PADRE A SU HIJO, COMO ALGUIEN QUE TIENE QUE DESARROLLARSE, A DIOS NO LE INTERESA QUE SUS HIJOS ESTÉN CON ESOS DIZQUE DONES, SONIDOS ININTELIGIBLES, NI MODO QUE NOS TRATE COMO NIÑOS, SERÍA UN DIOS QUE NO QUIERE QUE CREZCAS COMO PERSONA. PIENSO QUE SE DAN PATOLOGÍAS DE ALGUNA FORMA, COMO LAS VIDENTES. LA GRACIA NO PUEDE IR CONTRA LA NATURALEZA, ESTA TIENE QUE ESTAR BIEN, SINO HAY UNA MADUREZ PERSONAL, PSICOLÓGICA SERÁ UNA RELIGIOSIDAD PATOLÓGICA, EN LA VIDA ESPIRITUAL VAMOS POR ETAPAS, DIOS QUIERE QUE SE LE AME COMO ES, A LO MEJOR NOS MANDA LA NOCHE OSCURA, ESA ES LA AUTÉNTICA SABIDURÍA, EL COMPROMISO ES CRECER UNO MISMO, CON LOS OTROS, CRECER EN SOCIEDAD.

De todo lo cual se deduce claramente que el movimiento carismático es muy influyente en la religiosidad guanajuatense, la cual, por otra parte, ha encontrado en el movimiento, en gran parte, ese cauce a su expresividad.

Es claro, además, la clara despolitización de los católicos en Guanajuato, lo que cabría cuestionarse si ello es producto de la influencia de la Renovación Carismática o si el mismo movimiento sólo refleja el interés del guanajuatense por sus valores religiosos más que lo social o lo político, aunque más bien sería lo segundo.

En el capítulo anterior se hizo un análisis detallado del movimiento, las entrevistas sólo corroboran sus resultados.

6.4 Resumen de los análisis y resultados

Una vez realizado el análisis de cada una de las entrevistas se sintetizan a continuación. Cabe mencionar que cada una de las definiciones estructuradas desde el planteamiento de la hipótesis general y sus variables y de las muestras obtenidas mediante las técnicas empleadas, todas ellas son recurrentes y se interrelacionan cada una de ellas, una lleva a la otra y así en todas las demás, las definiciones sólo llevan a ordenar el material obtenido.

Por lo que hace a las definiciones a) y b), las mismas se encuentran incluidas en las otras, por eso se sistematizan en este apartado, al igual que en los puntos de análisis precedentes, las relativas a las definiciones c), d), e) y f).

6.4.1 La despolitización de la cultura religiosa en Guanajuato. Definición c)

Para arribar a esta definición, las entrevistas han corroborado que el compromiso de los católicos en Guanajuato es esencialmente religioso y el cual se manifiesta a través de todas sus manifestaciones de su cultura religiosa, siendo uno de sus elementos estructurantes, como se ha visto, la simbólica del diablo. Es de destacar que este discurso se detecta en los entrevistados laicos, tanto intelectuales, académicos y de “calle”.

El tema es de esos que emergen en el desarrollo de la investigación y se vuelven, en ciertos aspectos, centrales. Todo el tema se encuentra encuadrado en el del compromiso que, como se señalaba, es de carácter netamente religioso.

Parecería en un primer acercamiento al fenómeno estudiado que el uso de este discurso por parte de los católicos guanajuatenses implicaría un alejamiento del mundo, su despolitización por la utilización reiterada de categorías esencialmente religiosas metahistóricas y escatológicas.

Sin embargo, el símbolo permite una interpretación de la realidad social, política y económica, en un franco talante tradicionalista al que nos hemos referido, lo que de suyo, aparentemente, reflejaría la despolitización si se entiende la política, por otra parte, de forma tradicional, como mera actividad partidista, aunque la cultura religiosa no necesariamente es causa de la despolitización del guanajuatense, obedece a otros factores, incluso, políticos.

El (E-5), muy comprometido en la pastoral del decanato, presenta de manera sistemática el tema y lo centra como estructura dominante del discurso católico guanajuatense. El (E-7) continúa con la imagen tradicional y asume este discurso. Por su parte, el (E-4) en su discurso se muestra la recurrencia en el mismo sentido, al utilizar esta interpretación y simbólica supedita la cuestión de la política a esta imagen.

El (E-8) refleja lo dicho al principio, toda su entrevista gira en torno a demostrar que sí existe el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato y de manera imprevista emerge en su discurso sobre esta simbólica y ahonda, de forma sistemática, en ella, incluso, con una argumentación desde el campo universitario y como intelectual comprometido.

Por otra parte, los (E-6, 9 y 11) son más críticos sobre esta simbólica, considerando que ello ocasiona una despreocupación social y política por parte de los católicos guanajuatenses, aunque el discurso del (E-9) es esencialmente religioso y poniendo énfasis en la educación de las personas para lograr ese compromiso, además de que considera que no es nada comprensible y poco práctica la aplicación de la DSI.

El (E-12) insiste en su crítica de que esta simbólica denota una falta de madurez en los católicos guanajuatenses, pues la responsabilidad se traslada a otra entidad, lo cual también resulta controvertido por los (E-8 y 10).

Finalmente, el (E-10) asume el discurso tradicional de la simbólica de que se trata pero lo enfrenta a la postura (E-9) para su complementariedad. Aunque existan posturas contrastantes, sin embargo, la interpretación que hacen los entrevistados respecto a la problemática social y política, lo hacen utilizando la simbólica del diablo, ya sea para ahondar en su interpretación o para rechazarla por su uso indiscriminado, pero, que ambas posturas son deudoras de este mito es incuestionable, y refleja, asimismo, un contraste que puede chocar en sectores muy secularizados.

Los resultados de esas entrevistas, en este sentido, evidencian el carácter netamente religioso, tanto en intelectuales y laicos de “calle”, del compromiso existente, el cual se vuelve meramente interpretativo del mundo y la sociedad, y celebrativo en la liturgia católica.

6.4.2 El compromiso social de los católicos. Definiciones d) y e)

En cuanto a las definiciones d) y e) relativas a que en Guanajuato no existe una pastoral social incisiva y sistemática desde la DSI las entrevistas reportan los siguientes aspectos: Para el (E-9) sólo una espiritualidad auténtica que vaya más de una religiosidad superficial lleva a una mayor preocupación social, por el contrario, una falta de espiritualidad conlleva a una despreocupación social, a la falta de compromiso político.

Lo devocional a veces no se convierte en auténtica espiritualidad. La DSI en algunos aspectos, sin señalar cuáles, se ha quedado atrasada. Hay que destacar que el (E-9) conoce en sus generalidades la DSI pero no de forma sistemática, ve con cierta cautela

a la teología de la liberación pero más enfocado a los temas claves del Documento de Aparecida.

Asimismo destaca que no se puede separar la fe de lo social, pues el ser humano es una realidad integral, la pretensión de encasillar la religión a la casa es una visión reduccionista del ser humano. O, como manifiesta M. Aspe (2013), nos hemos interiorizado en un juarismo Guadalupano, los católicos tienen que salir a la esfera pública, pues es el momento favorable para realizar la misión continental afuera del templo, sin permanecer en la simulación.

La (E-5) se plantea la cuestión de cómo combatir las estructuras sociales injustas, a lo que responde que con una formación cristiana integral, olvidándose a veces sobre todo con los promotores del desarrollo social, que el aspecto espiritual de la persona también es importante para que la sociedad mejore.

En cuanto a los (E-1 y 2) destacan que la DSI es necesaria para lograr el bien común de la persona y la sociedad, conocen, como actores principales de las parroquias de Guanajuato, los principios fundamentales de la DSI, pero sin mayor promoción y seguimiento de una pastoral social basada en ella, el segundo de los mencionados privilegia la pastoral litúrgica y el primero, las misas de sanación, que hacen un gran bien al pueblo de Guanajuato, donde hasta las enfermedades psicológicas son atendidas en medio de celebraciones litúrgicas.

Este compromiso es muy bien visto tanto por parte de intelectuales y activistas sociales, y todos los guanajuatenses lo agradecen. Para el (E-1) el catolicismo no da soluciones técnicas a los problemas sociales económicos, da principios rectores de pensamiento y de acción, cada partido político los puede incorporar a sus plataformas.

El (E-1) considera que existe un anticlericalismo, sobre todo en la universidad, que no permite que se abran los universitarios a verdades 'universales' dificultándose una pastoral universitaria en el que la *Weltanschauung* católica al menos tuviera cabida como otras filosofías y teosofías en boga.

Insiste en que una libertad religiosa en las escuelas públicas debería ser una tarea y compromiso de los laicos, de las familias, pues son los padres de familia los que tienen

el derecho y el deber de elegir la orientación espiritual o religiosa o ética de sus hijos, parte, ese es un derecho congruente con la libertad religiosa, pues la parte espiritual de la persona debe ser formada también, con lo que coincide con los demás entrevistados sobre la formación humana integral que no puede omitir la parte espiritual del ser humano.

Se abre todo un panorama para el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato sobre estos temas, que se tocaron en la reciente visita del Papa al Bajío en 2012. El (E-2) insiste en la aplicación del Vaticano II, de profundizar en todos sus temas, pues no se ha agotado, sino que es un proceso de concientización.

Asimismo, respecto a la teología de la liberación sostiene que no es que haya fracasado sino que debe volver al catecismo social de la Iglesia para potenciarla. Para tener un mayor compromiso social se requiere una mayor formación doctrinal, espiritual, pues no se ama lo que no se conoce, comenta que tarea en ese sentido son las escuelas de pastoral. Reconoce que tiene que trabajarse en la pastoral universitaria, la cual es inexistente.

El (E-10) insiste en que los laicos deben de conseguir una formación amplia y sistemática de la DSI, la cual puede fundamentar claramente el compromiso social y político de los católicos y no católicos en Guanajuato. Coincide con los demás entrevistados en que se desarrolle una pastoral universitaria como parte de la pastoral juvenil.

Como intelectual universitario, sin ser partidista, propone que la DSI sea ofrecida a todas las opciones políticas en la región así como a los estudiosos y laicos católicos para lograr una mayor concientización social en la ciudad y en el Estado. Considera que debe impulsarse a la par, una formación en virtudes humanas y cívicas, para desarrollar y potenciar las virtudes sociales, ayudaría en ello una profundización del aspecto de la laboriosidad del hombre, del guanajuatense, lograr la concientización de que el trabajo, la labor humana, es tarea de formación humana y social y con ello también se fortalece un compromiso cristiano en sentido amplio.

Todos los entrevistados coinciden, además, en que la religiosidad guanajuatense debe potenciarse a una mayor profundización de la Fe, se rescata la Fe de los sencillos y de los pobres, que a veces optan por un compromiso esencialmente religioso, el conocimiento de Dios y con esta Sabiduría conocer la realidad.

El (E-12) sostiene que el compromiso social y político de los católicos tiene su fundamento en el mismo Evangelio y en la praxis inicial de Jesús que se preocupa por Dios y por el otro. Señala que ese compromiso debe basarse en el ver el rostro del otro, rescatando la filosofía de Buber y Lévinas, cada quien en su entorno debe mostrar ese compromiso, la preocupación por el Otro y también por el otro, el prójimo.

Resalta que el Mensaje de Jesús es provocador y cuestiona al mundo y al individuo, al que siempre hay que discernirlo, ver cuál es el signo de los tiempos y de que manera puedo servir a Dios en esta circunstancia de la historia, cómo puedo trabajar y comprometerme en la construcción del Reino, siguiendo al Vaticano II, que lo conoce como intelectual comprometido, señala que a lo largo de la historia ha habido semillas del Verbo, en la actualidad estamos llamados como Iglesia, tanto laicos como jerarquía, a descubrir las semillas del Verbo en la sociedad.

Asimismo, al referirse a documentos del Vaticano II, refiere que como Dios ha hablado a través de la historia de diversas maneras, por medio de los profetas, debemos ser también esos profetas que denuncien lo que en la sociedad no va bien con la construcción del Reino.

Insiste en que el cristiano está obligado a un cambio social, utiliza una metáfora para explicar la situación de los católicos en Guanajuato: se da énfasis no en tocar la partitura sino cómo adornar el violin, el problema es hasta donde realmente esta sociedad está influida por ese mensaje provocador de Jesús que es de esperanza, hay una promesa que nos mueve, Dios te llama a un cambio.

Comenta que Guanajuato es un estado con mucha religiosidad popular, pero hay que preguntarse si esa religiosidad es un fin en sí mismo, falta una pastoral social, lo que ve

en la ciudad, en el estado, es que la jerarquía y los laicos han puesto énfasis en las acciones rituales más que en un compromiso en el actuar en sociedad.

La (E-8) reafirma firmemente que en Guanajuato sí existe un compromiso social, pero que no se puede encorsetar al católico en grupos, la naturaleza del catolicismo es social y política, en cuanto a un compromiso por el bien de la persona y del bien común. Depende de cada persona y de su realidad.

El compromiso social o político puede darse en un gran abanico de trayectorias, en Guanajuato debe potencializarse el proyecto turístico religioso y el de la preservación del patrimonio cultural, pone de realce la labor de los laicos pues los curas tienen otro tipo de compromisos de carácter esencialmente pastoral, religioso, es tarea de los laicos, en sus nichos existenciales y sociales, hacer su labor.

Podemos decir, que de todos los entrevistados, sólo los académicos intelectuales conocen y han estudiado los documentos del Vaticano II, los entrevistados (E-1, 2 y 3), por razón de sus cargos los han estudiado; los demás ni siquiera lo abordan, lo cual es significativo y dice sobre la forma de llevarse la pastoral en el decanato de Guanajuato que, como ha quedado expuesto, adolece prácticamente de una pastoral social, es exclusivamente religiosa sacramental.

6.4.3 El movimiento carismático en Guanajuato. Definición f)

Esta caracterización es encontrada, sobre todo, en los laicos intelectuales, desde una crítica en cuanto a la despolitización se encuentra la del (E-12), tal vez la más fuerte, incluyendo la concepción de Dios del movimiento, asimismo, la crítica (E-10) es más realista pues reconoce la funcionalidad del movimiento, pero coinciden en esa despolitización de los católicos guanajuatenses.

El primero de los citados refiere que el movimiento obedece más a un fenómeno psicológico que a una reflexión de fe, por su parte, el (E-10) lo explica desde los parámetros de una fenomenología religiosa.

La (E-8) reconoce al movimiento como parte del catolicismo y el cual responde al estilo o talante de las personas lo que coincide con el (E-10).

Por parte de los entrevistados (E-4 y 5) conocen al movimiento y describen las prácticas, las cuales son esencialmente religiosas, espirituales, con fuerte influencia en la región; para el (E-2) reconoce su existencia creciente en el decanato aunque, en su opinión, el movimiento de la Adoración Nocturna⁹³ tiene una fuerte espiritualidad y al que le ha dado su apoyo.

La (E-5) a pesar de su asistencia a las diversas actividades que realiza el movimiento insiste en la formación de sus integrantes.

Todos los entrevistados coinciden en un punto importante, la necesaria formación de los católicos, de los laicos, existen intelectuales, como algunos de nuestros entrevistados, los cuales su preparación lo han hecho a título personal, consideran que esa sería la tarea fundamental en la región, acrecentar la formación humana, teológica, filosófica, social, política, espiritual, de los católicos, formar, en suma, en el compromiso social, la DSI serviría de apoyo, en el presente existe la mayor desinformación al respecto como se ha venido analizando.

⁹³ Este movimiento tiene mucha tradición en México, en Guanajuato es de fuerte raigambre campesina y popular, en algunos Templos se ven adultos, hombres maduros, aunque en sus eventos generales van muchos jóvenes, los cuales en pleno día, con sus ropas humildes y sencillas pasan más de una hora en oración ante la Eucaristía, incluso, hincados, al decir de algunos de los entrevistados, en Guanajuato sí hay hombres que hacen oración.

CONCLUSIONES

La crisis que ha vivido el Estado y la Iglesia en México a través de su historia desde luego que se ha reflejado también en Guanajuato.

Las siempre perennes injusticias sociales y económicas del mexicano, la corrupción endémica de las instituciones y las crisis de los partidos políticos, en la democracia mexicana se tiene una gran decepción de la vida política, tan pobre y envuelta en luchas por el poder utilizándose siempre la bandera del pueblo.

Existen confusiones en las relaciones entre la política y la religión, es paradigmático en fechas recientes (el 20 de Abril de 2013) el caso del Gobernador de Chihuahua, César Duarte que, sin juzgar la conciencia de cada persona y lejos de los estereotipos de un jacobinismo influyente que todavía invoca a Juárez, se puede prestar para una utilización política-electorera de lo sagrado del pueblo católico.

El gobernador priista se consagró al Sagrado Corazón de Jesús y al Inmaculado Corazón de María, con la asistencia del obispo de Chihuahua, Constancio Miranda, antes obispo de Atlacomulco desde 1998 y el que presidió la boda de Enrique Peña Nieto, da a pensar que algunos sectores del Episcopado se han vuelto priistas, lo que es paradójico por la historia del mismo PRI, fue un senador panista el que denunció tal situación.

El evento se hizo, paradójicamente, en la Universidad Autónoma del Estado, y se consagró el Estado de Chihuahua a la protección del Sagrado Corazón de Jesús con presencia de artistas, autoridades municipales, todos los obispos de la región. Lo que sí se debe hacer es una seria reflexión sobre el tema.

El gobernador de Chihuahua (2013)⁹⁴ junto a los seis obispos en el altar improvisado en el Gimnasio de la Universidad pública manifestó: “Yo, César Duarte Jáquez, por este medio me consagro a mí mismo, a mi familia, a mi servicio público a la sociedad; pido al Sagrado Corazón de Jesús que escuche y acepte mi consagración, que me ayude y por intercesión del inmaculado Corazón de María, le entrego a Dios y a su divina voluntad, todo lo que somos, todo lo que tenemos en el estado de Chihuahua”.

⁹⁴ Información tomada en la página web de la Arquidiócesis de Chihuahua.

La historia cambia, cuando se consagró a México al Sagrado Corazón de Jesús, en pleno régimen de Victoriano Huerta, en 1914, no fue más que el detonante y la pretendida justificación de la persecución religiosa que los revolucionarios carrancistas y obregonistas llevarían a cabo y que plasmaron jurídicamente en la constitución queretana.

Pero se inició un *modus vivendi* al finalizar la Cristiada (el paroxismo de las tensas relaciones entre poder civil y espiritual desde el siglo XIX) y que terminará con las reformas constitucionales salinistas en 1992, en pleno régimen priista, es lo que en esa época se conocía como el proceso de modernización en las relaciones entre la Iglesia y el Estado, al reconocerse legalmente la existencia de la Iglesia y de otras asociaciones religiosas, se concluía una etapa importantísima en el reconocimiento de la libertad religiosa, puesta en entredicho por la constitución queretana.

El asunto de Chihuahua es significativo y confuso, en la actual página *web* de la Arquidiócesis de Chihuahua se señalaba que según el anterior artículo 130 constitucional se facultaba a las legislaturas estatales a designar el número máximo de sacerdotes que podrían ejercer su “profesión” en el estado.

Así en Chihuahua por cada cien mil habitantes sólo podía haber un sacerdote, en 1937 se asesinó a un sacerdote que a salto de mata celebraba misa clandestinamente, un gobernador no pudo hacer nada para salvarle la vida en manos de la policía, décadas después, un sucesor en la gubernatura, de un partido que salió de la revolución, se consagra al Sagrado Corazón de Jesús, no se califica el hecho, sólo se describe.

El otro caso es precisamente en la Ciudad de Monterrey, cuya alcaldesa panista, en un evento evangélico, Margarita Arellanes (el pasado 8 de diciembre de 2012) le entregó las llaves de la ciudad a Jesús representado por unos niños, en un vídeo que circulaba en las redes sociales de 7 minutos parecería más que política una pastora predicadora, la política regia iniciaba su discurso leyendo la Biblia y de ahí parte haciendo toda una interpretación del texto, “si el Señor no construye su casa en vano se afanan los constructores” como si la ciudad misma necesitara de nuevos fundamentos de la

convivencia social y política de unas ciudades que, como Chihuahua y Monterrey, son presa de endémicos problemas sociales y de seguridad, como en todo el país.

Guanajuato no es la excepción el cual tiene su problemática social y política.

Con la transición política del año 2000 en la que ganó el PAN, partido político identificado, en parte, con algunos de los valores del catolicismo, aunque no ha sido un partido confesional, no cambió nada en el escenario político fijado desde 1992, no sin ciertos conflictos y vivencias con sus rasgos propios en cada Estado de la república.

En Guanajuato, gobernando el PAN, no se han dado situaciones como las antes dichas de Chihuahua y Monterrey, si acaso aquella intervención del gobernador interino Medina Plascencia el 25 de enero de 1992 en la tradicional peregrinación de la juventud que año tras año, como en la actualidad, cuyas filas de autobuses se observan en Guanajuato que sirve de paso, se celebra en el Monumento a Cristo Rey, si en ese momento causó polémica qué se diría en esos años con actos como el del Gobernador de Chihuahua.

Con Vicente Fox se dieron otros rasgos de ese tipo.

En el año 2006 parecía un desmantelamiento del PRI al pasar a tercera fuerza política, en el 2012 regresa como primera fuerza con toda su modernidad y clientelismo de siempre, con un Presidente electo, Enrique Peña Nieto, que en el discurso ambivalente de los políticos se decía conservador en una entrevista en cadena televisiva antes de las elecciones federales del 2012.

Sin embargo los cambios siguen, se consideraba que el PAN en la región guanajuatense se encontraba conformado por prominentes empresarios, y lo es, pero existen los nuevos hombres de negocios identificados con el PRI con un poder económico considerable, incluso, el PRI prácticamente ha forjado a estos nuevos empresarios muy adinerados que dieron apoyo considerable a Enrique Peña Nieto en el Estado de Guanajuato, esa es la fuerza del PRI que aúna el carácter popular de los militantes y de los dueños del partido tanto a nivel nacional como local.

Guanajuato también tiene su peculiar fisonomía religiosa que va dando sentido a su entramado cultural. En la sociedad guanajuatense se da una peculiar síntesis de tradición y modernidad, pero en la misma los valores religiosos tienen fuerte raigambre popular.

El cristianismo ha sido una energía cultural e histórica que, como en México, Guanajuato es un claro ejemplo de su inculturización, los principios cristianos se han desarrollado en la cultura guanajuatense a lo largo de la historia, no existe sincretismo, a lo mucho en cierto folklore religioso y con alguna tensión con el Clero del lugar, el sincretismo más bien se da en otras ofertas religiosas.

La labor del cristianismo en estas tierras guanajuatenses ha sido tan significativo que ha llevado al pueblo a una comprensión profunda de la doctrina cristiana y a un serio contacto con su contenido espiritual, desde luego, con sus claro oscuros.

Guanajuato, como México en general, así lo refiere Frost, C. (2009), en relación al proceso evangelizador que arranca desde el siglo XVI, la “aceptación del cristianismo no pasó de la superficie y que la mentalidad del indio no se transformó...sólo se llegó a una aparente cristianización de los usos y costumbres...bajo el catolicismo del mexicano latiría siempre la idolatría, un hambre de lo sobrenatural que no habría llegado a saciarse” (pp. 122-123).

Y la idolatría persiste bajo nuevas formas, incluso, religiosas, un ejemplo de ello es el culto a la santa muerte cada vez con más adeptos en la Ciudad de Guanajuato. El cristianismo continúa con su lucha cultural de aspirar a la “total renovación del espíritu humano” (p. 114), como así lo ejemplifica la historia, con el cristianismo se da una nueva forma de unión con lo Absoluto, con lo Divino que actúa en la historia como Creador y Salvador, Dios hace acto de presencia en medio de los hombres pues es capaz de comunicarse y caminar con él en su historia.

El catolicismo en México, al comprenderlo desde su relación con el campo político en la historia de México resulta complejo y Guanajuato es un ejemplo de ello.

Es de mencionar que en 1946 se había dado el intento de tomar políticamente la Ciudad de León por parte de la oposición al Gobierno revolucionario con un saldo sangriento y que todavía se conmemoró tal acontecimiento político en 2013, que marcó al León industrial y popular, frente a la catedral de León por miembros del PAN, bajo la ciudad gobernada por una alcaldesa priista y después de la visita papal, paradojas de la historia.

En 1995, por primera vez en la historia de Guanajuato, ganó un partido político diferente al PRI. El triunfador fue Vicente Fox Quesada el cual sucedió a Carlos Medina Plascencia como gobernador interino.

En el caso particular de Guanajuato la transición política se había dado desde 1991, cuando en pleno gobierno salinista (1988-1994) el PAN se hace gobierno en dicha entidad hasta el año 2012, donde el PAN sólo pudo defender el bastión panista del Estado de Guanajuato, aunque se ha puesto en cuestión la permanencia de esa fuerza política en la región.

Se perdió por parte del PAN (en una elección interna que postuló a un empresario muy controvertido), en la pasada elección de 2012, la alcaldía de la Ciudad de León, el ayuntamiento industrial más importante del Estado que quedó en manos del PRI, tal vez el punto de arranque de la toma del poder estatal por parte del mismo PRI.

Asimismo, en el ayuntamiento de Guanajuato el PRI sigue manejando los hilos del poder municipal, aunque con constantes, una para ser exactos, alternancias políticas, sin embargo el compromiso católico en la política es bastante polivalente, toda vez que la religión mayoritaria no se identifica sustancialmente con el PAN hecho gobierno ya desde algunas décadas, el fenómeno es más profundo de lo que a simple vista se observa.

Ciertamente que existe un catolicismo neoconservador incrustado en el PAN, sobre todo en León, pero también en otras fuerzas políticas como el propio PRI, no es fácil a veces hacer una superflua categorización entre derechas e izquierdas, integrismo o conservadurismo, al menos desde el parámetro de la religión, por su parte, en la

sociedad guanajuatense se da un catolicismo devocional, popular, esencialmente ritualista.

Los cambios en el sistema político mexicano han sido diferentes en cada región del país, al igual que su fisonomía religiosa, pues las condiciones peculiares de cada entidad presentan casos distintos en la geografía política de México, hay prácticas religiosas solamente consuetudinarias sin mayor fuerza en la política, hay otras culturas religiosas más beligerantes en otras latitudes del país, o más participativas en lo político y social en otras partes sin un carácter violento o contestatario, dependiendo de los grupos, iglesias institucionales, personalidades o grupos sociales.

La pluralidad en el campo católico es evidente en estos tiempos, existe diversidad de enfoques dependiendo de los diferentes tipos de grupos sociales dentro del catolicismo y que en términos generales se observan en México, en Guanajuato capital existe un catolicismo tradicional totalmente apartidista, despolitizado, en cambio, en la ciudad de León se configuran grupos de católicos con más incidencia en la política.

En Guanajuato, como se ha visto, prevalece un catolicismo esencialmente popular urbano, de raigambre campesina, profundamente religioso, por ello se le clasifica y se le define como un catolicismo preponderantemente teológico, litúrgico y sacramental, muy institucionalizado.

Históricamente el catolicismo en la región es de raigambre cristera y sinarquista, posteriormente panista, aunque en lo primero prima lo popular y en el partido Acción Nacional las élites empresariales, pero principalmente en León. En este sentido Guanajuato no muestra interés creciente en la política, sólo se reduce la participación política a los años electorales y tal vez en alguna discusión en la conservación de áreas naturales que rodean la ciudad de Guanajuato.

Es decir, hay católicos en todos los partidos políticos, pero el compromiso en la política es a título personal no como grupo social identificado con alguna causa social, solamente en cuestiones sobre la vida, el aborto, las uniones de hecho, matrimonio entre personas del mismo sexo, hacen causa común, pero el compromiso es provisional, muy contextualizado y, sobre todo, las bases populares se decantan a su

vida de piedad y religiosidad tradicional, los rosarios se convierten en la fuerza para presionar al Congreso estatal.

En el país ocurren profundos cambios culturales, las instituciones del matrimonio y la familia se han visto afectadas por las modas legislativas de otros países que han configurado, políticamente, nuevos modelos fuera de los tradicionales, en Guanajuato ya desde el 2012 el Congreso recibe iniciativas legales sobre las sociedades de convivencia y sobre el matrimonio de personas del mismo sexo, sobre todo de la bancada priista.

En el Estado de Guanajuato hay también una tradición anticlerical, como en la Ciudad industrial de León, Celaya e Irapuato, en su momento la masonería es y sigue siendo influyente en algunos sectores universitarios y políticos, sobre todo en el PRI, que se apresta para retomar el poder estatal, pues los priistas tradicionales no olvidan la negociación que, desde las altas esferas salinistas se dieron desde 1991, según ellos, como lo sostienen por los discursos políticos recientes.

En el año de 2014 se han lanzado nuevas propuestas por parte del PRI para el matrimonio entre personas del mismo sexo, saliendo a la palestra pública el Abad de la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato, urgiendo que se traten temas más acuciantes para los guanajuatenses que ese, lo que es contradictorio por parte de algunos priistas, al decir de los católicos, pues en su momento apoyaron al Gobierno panista de Juan Manuel Oliva para reformar la constitución al definirse que la vida comienza desde el momento de la concepción y que influyó en otras legislaciones estatales.

En Guanajuato existen grupos pequeños de católicos más comprometidos en sus parroquias, principalmente, en este aspecto estamos ante un catolicismo de parroquias y representan esas minorías activas a las que nos hemos referido desde el capítulo II. Si se parte que desde toda cuestión social late y se encuentra de fondo una cuestión teológica, se puede sostener que en Guanajuato los católicos se encuentran totalmente inmersos en la cuestión teológica, lo social pasa a segundo orden de reflexión y de compromiso político.

Prima la ortodoxia y la praxis se reduce, sino es que exclusivamente, a la vivencia sacramental y litúrgica, las peregrinaciones y las devociones tales como la del Espíritu Santo, mediante el movimiento carismático, y el Rosario de diversos tipos pues el marianismo es emblemático en la ciudad, sobre todo en el mes de mayo, donde los católicos salen de los templos, pero en peregrinación y en procesiones, falta, en este caso, un salir a las calles pero desde un compromiso social y político de envergadura.

La visita de Benedicto XVI al Bajío a principios de 2012, no obstante el fuerte contenido social y político o metapolítico en el contexto de su visita a México y Cuba, en cuanto a un mayor compromiso de los católicos en cuestiones sociales y políticas basado en la DSI, fue meramente pastoral y religiosa en su estadía y discursos en estas tierras.

No influyó en nada en el compromiso social o político. Como en su momento la Encíclica sobre la cuestión obrera, la *Rerum novarum* de León XIII, fue el detonante del mejor momento que ha tenido el compromiso social católico en la historia de México, por su organización y sistematización.

Dicha visita papal en Guanajuato sólo acrecentó el rasgo devocional, religioso, de sus pobladores.

Con la investigación emprendida se ha encontrado que Guanajuato tiene una población con un perfil tradicionalista más que conservador, sin mayor incidencia en el compromiso social y político y, sólo en algunos intelectuales y académicos, una mayor concientización sobre ese compromiso, los cuales conocen y ponen en práctica la DSI desde las aulas universitarias a título coloquial o en sus pequeñas empresas.

Estos segmentos a nivel particular privilegian el compromiso político y social desde los parámetros de la DSI, sin embargo, la pastoral sigue siendo manejada por el Clero del lugar y la participación de los laicos sólo se reduce a formarse en las reconocidas escuelas de pastoral de las parroquias principales, en formar parte de las cofradías que organizan las peregrinaciones y marchas religiosas en la ciudad, así como en los diversos grupos parroquiales con actividades que van de las pláticas sacramentales a la organización de eventos carismáticos y rosarios vivientes multitudinarios.

En el caso de estos rosarios públicos muchos de ellos se organizan por el problema del aborto y de tantas mujeres de corta edad embarazadas, siguiendo la postura oficial de la Iglesia sobre este aspecto.

En Guanajuato los católicos, con excepción de algunos de los entrevistados académicos, sólo muestran su interés en las cuestiones estrictamente religiosas y devocionales, en prácticas de piedad y en el cuidado y participación de la liturgia de la Iglesia.

Es una ciudad típicamente priista y tradicional, para el PRI su mayor preocupación es resolver sus problemas internos derivados de las pugnas caciquiles del partido, el PAN empieza a crecer, lentamente en los medios populares más proclives al PRI, pero los miembros de los partidos se ven en misa, un reflejo más de la metapoliticidad del caso guanajuatense.

Además, los católicos de “calle” tiene acceso a la televisión local que al igual le concede un espacio al Abad de la Basílica que a grupos que promueven derechos de género, incluyendo el derecho a la mera genitalidad entre personas del mismo sexo, para lo cual influye también el periódico de la Arquidiócesis de León denominado *Gaudium* que se vende los domingos en casi todas las parroquias y el cual se pronuncia de forma seguida sobre cuestiones del aborto, de tal forma que no sólo la población católica, sino la generalidad, tiene niveles precarios de conocimiento político-social y sin mayor capacidad reflexiva sobre estos temas, únicamente el relacionado con los asuntos sobre el derecho a la vida.

Conocen la política nacional por los medios de comunicación, todo esto es explicable, en parte, por la preocupación de la gente en Guanajuato por el desempleo, la inseguridad, que las autoridades no suban los precios, la gente común y corriente se preocupa, como millones en México, por el precio de la despensa, por la salud, para ello los católicos en sus parroquias participan con *cáritas* para llevar cada mes ayudas de despensas.

Eso ya es un compromiso, además que el guanajuatense ante el problema de salud acude a las misas de sanación que tienen en la Basílica un fuerte poder de

convocatoria, lo cual refleja la necesidad de la gente de tener algo o alguien que le ayude en su menesterosidad, y Dios les ayuda mucho ante la quiebra y deficiencias de las instituciones tanto públicas o privadas, incosteables estas últimas para el común de la población, sólo los trabajadores universitarios tienen esos privilegios de acceso a una red médica importante.

En conclusión, la población entrevistada y observada de la muestra utilizada, es totalmente apartidista, más bien metapolítica, coexisten de manera pacífica posturas conservadoras y tradicionalistas con las liberales, cada quien en sus nichos de actuación.

Asimismo, desde el parámetro de la ideología se observa una población pragmática en materia política, lo mismo da ser del PRI, del PAN o del PRD (los partidos más representativos de la región), dependiendo de los contextos y personalidades en juego, pero es de destacar que la misma tiene rasgos tradicionalistas como se ha venido mencionando

Este pragmatismo político nos conduce a la caracterización de esta población, incluyendo a los católicos, son ciudadanos despolitizados y apáticos, con conocimiento de política, en general en toda la población, en niveles más bien bajos.

Siendo el catolicismo predominante en Guanajuato desde los parámetros estadísticos, como una religión mayoritaria, la misma se manifiesta principalmente mediante las costumbres y el folklore del lugar, es decir, a través de la recepción de sacramentos y de la participación en la liturgia de la Iglesia, así como de las diversas expresiones de la religiosidad popular tales como peregrinaciones, celebración de fiestas patronales, de la semana santa y los rezos del rosario.

Sin embargo, para tener una mayor autoridad e incidencia social se requiere que la fe y las obras que comparten los católicos guanajuatenses se refleje en una mayor praxis de pensamiento y de compromiso social, sin quedar reducido a sólo una religiosidad refugiada en templos o proyectada solamente en un folklore, eso sí, profundamente religioso y evangelizador.

En este aspecto es importante destacar la importancia que tiene la antropología religiosa del pueblo guanajuatense que se refleja precisamente en estas expresiones culturales religiosas en una sociedad muy tradicional en este sentido que, aunque sea además urbana, tiene sectores campesinos todavía considerables.

Esta dimensión religiosa del guanajuatense, puesta de realce en el transcurso de la investigación, representa un valladar al proceso de secularización que se observa en la misma sociedad urbana en la que vive.

Sin embargo, se hace necesario e ineludible realizar un proceso de reflexión en los diferentes ámbitos de lo social, lo político, lo religioso, incluso, con el fin de tener una repercusión aún mayor en el compromiso social en ámbitos como la universidad, las escuelas y que permita hacerse una autocrítica en estas líneas de acción.

Los católicos necesitan profundizar en el compromiso con la cultura en la que viven y se desarrollan. No puede quedar ese compromiso reducido a una sola presencia tradicional, costumbrista, de folklore, como un simplemente estar ahí.

Pueden descubrir los signos de los tiempos de esa cultura, de su sociedad, de sus anhelos y problemas, cómo esta les interpela y los provoca, ser solidario en los más variados ámbitos de la sociedad.

Lo cual puede hacerse realidad o tomar más consistencia mediante un proceso mayor de formación y educación en los principios de la DSI a fin de identificarse con la sociedad en la que conviven y se desarrollan, compartiendo los logros y los fracasos de su municipio, del Estado, de la misma sociedad, aprehender de las virtualidades que encierran las capacidades humanas y sus límites, su luminosidad y, desde una postura crítica y profética, su lado sombrío, sus injusticias, sus desigualdades, el camino es amplio y largo.

Esta tarea y compromiso es de todos, de la Iglesia, entendida esta como la comunidad de laicos y jerarquía desempeñando cada quien sus roles, en sintonía pero sin llegar a una clericalización de la vida de los católicos todavía presente en algunos ámbitos.

Si bien es cierto que Guanajuato es una sociedad tradicional, costumbrista, también lo es que se detecta todo un proceso de fragmentación de los parámetros culturales que

se manifiesta en la autonomía en diversos campos de actividad de la sociedad, como la economía, la política, la educación, la ciencia, el arte, las instituciones sociales y culturales, lo cual es válido y que el mismo catolicismo valora, es decir, la autonomía de las realidades temporales y los católicos se encuentran en ellas

Este proceso de fragmentación válido se detecta también en un pluralismo, tanto político como religioso, lo cual significa que ya no existe una concordancia en materia religiosa y moral que caracteriza a las sociedades tradicionales.

Otro de los retos que tiene el compromiso de los católicos en Guanajuato es la misma indiferencia de algunos sectores de la sociedad a la fe, a los principios del catolicismo, por ello todos los documentos oficiales de la Iglesia, a nivel universal y nacional o local, insisten en una nueva evangelización, incluso en las tradicionales sociedades cristianas.

Las cuales siguen con ciertas taras costumbristas, este proceso de evangelización, se insiste, debe estar animada por la caridad que debe mover los diversos proyectos de los católicos en la vida política y social, que reflejen y promuevan, la presencia activa de los cristianos en los grupos humanos.

Esta presencia y praxis debe extenderse a los más variados ámbitos, pero esa caridad debe dirigirse especialmente a los pobres y afligidos de los más diversos bienes, tanto espirituales como materiales sin, desde luego, hacer lecturas reduccionistas o partidistas.

El compromiso debe ir dirigido a un trabajo y colaboración con todos los hombres para promover la dignidad y la unión fraterna.

Se hace preciso distinguir, en este aspecto del compromiso político, que debe entenderse en sentido amplio, que la Iglesia como institución jerárquica no quiere ni desea el gobierno de la ciudad terrena, esa es tarea de los laicos católicos en las más variadas realidades temporales, en las que se puede ir preparando la ciudad nueva, los cielos y la tierra nueva, la renovación de todas las cosas, la sociedad misma.

En este compromiso por la justicia tendiente a cambiar las estructuras de una sociedad injusta en muchas de sus dimensiones, se trata de llegar a una formación más sólida, participativa de los católicos guanajuatenses.

Ante una religiosidad popular sólidamente institucionalizada en la Iglesia o por la Iglesia, la misma puede encauzarse y formarse más en la fe para romper el círculo de ser un mero folklore, ya que puede llegar a un anquilosamiento histórico, convertirse en un mero sentimiento de religiosidad puramente natural, en algunas ocasiones presenta residuos de cierta superstición o utilitarismo, como se detecta en la profusa utilización de imágenes como poseedoras, en sí mismas, de cualidades superiores, llegando a una falsa utilización y mercantilismo de las reliquias, recuerdos, listones, cargar monumentos religiosos.

El catolicismo mexicano, por ende en Guanajuato, que se encuentra enclavado en el centro del país, se dio un proceso de evangelización muy profundo, como en Jalisco, como Michoacán, aunque el contexto es distinto, sin embargo Guanajuato pertenecía a esa provincia eclesiástica de Michoacán.

En Guanajuato no podemos decir que existe un catolicismo popular si este se entiende como una reinterpretación del catolicismo y sus dogmas, es decir, en Guanajuato no existe un sincretismo religioso, como en Chiapas, Oaxaca o en otras latitudes latinoamericanas, en Guanajuato se ha dado un proceso denso de inculturación del evangelio, incluso en una zona con fuerte presencia indígena.

Sí existe una religiosidad popular tal y como lo ha explicado el documento de los obispos reunidos en Puebla en 1979, así como en Aparecida Brasil en 2007.

El catolicismo popular, con toda una espiritualidad del pueblo sencillo, pobre, podríamos situarlo como zona intermedia entre los grupos, movimientos y sectores más cultivados, activos y comprometidos de un lado, y por otro, el contexto de las masas alejadas o indiferentes y de los sectores religiosos que hacen una oferta religiosa distinta al de la Iglesia.

Cabría precisar que los movimientos y grupos más activos en Guanajuato, como el movimiento carismático en gran medida se encuentra compuesto, en sus integrantes y participantes de sus ceremonias, por personas del sector popular aunque no necesariamente, pero sí en la gran mayoría.

Sería un movimiento muy activo aunque no precisamente de los más cultivados. A nivel personal podríamos encontrar en el campo católico algunos intelectuales, pero a nivel grupal sólo en León, como el Opus Dei que no tiene presencia en la ciudad de Guanajuato y muy poco los Legionarios de Cristo. Es decir, se tiene una religiosidad, muy sistemática en sus tradiciones, en los sectores populares.

Hay que entender que la naturaleza del catolicismo es social y universal, destinado a todos los hombres, no es un gueto encerrado, como los gnósticos, que se creían los poseedores de un saber espiritual sólo dado a los “sabios”.

Se hace necesario distinguir que el mensaje de la Iglesia es universal, incluyendo a los más pobres, tal vez ellos son los más sabios. Pero a veces la religiosidad sólo se manifiesta en meras prácticas sociales, claro, no se puede analizar la espiritualidad de cada una de las personas, que puede ser muy profunda, pero lo que sí falta en los movimientos y grupos en Guanajuato es una mayor formación y profundización de la fe, esos datos no los reflejan las encuestas.

La Iglesia hace mucho por ello desde su liturgia, en la que se incluye la participación de la gente en la contemplación y meditación de los misterios de la fe católica. Tenemos en Guanajuato, como en otras latitudes del país, que la Liturgia de la Iglesia trata de encajar las tradiciones religiosas del pueblo.

La Iglesia a través de la historia siempre ha tratado de congregar en ella a las multitudes para estar con ellos compartiendo el Misterio de la trascendencia y participar en la historia de los hombres. En este sentido es lo que podríamos denominar un compromiso general del mensaje evangélico en medio del mundo, la política es sólo una dimensión del hombre, de una cultura.

Claro, cabría preguntarse, ¿existen en Guanajuato comunidades que viviendo el Evangelio, la Iglesia fuera capaz de ayudarles a asumir las transformaciones sociales y a superar las crisis históricas?, o, ¿que ellas mismas lo hicieran porque la Iglesia no se reduce al clero sino a todos los bautizados?

La piedad popular católica en Guanajuato refleja una fe verdadera en Cristo, no se tiene, en el caso de Guanajuato, lo que se ha denominado anticipaciones preevangélicas, que se dieron, es cierto, cuando la evangelización desde el siglo XVI en México o en otros países como en la Europa misma.

No tenemos en Guanajuato una especie de religiosidad que en sus diversas formas estuvieran revestidas de manera externa con imágenes cristianas, aunque las imágenes cristianas con el tiempo han devenido en tradiciones populares de apariencia cristiana, como la fiesta de la Cueva, en el mes de julio, vaciada ya de lo cristiano que se reduce a las misas en las faldas de los cerros.

Esto se menciona porque la evangelización que ha llevado la Iglesia ha sido profunda, aunque se necesite lo que se ha llamado la nueva evangelización en aquellas sociedades que fueron evangelizadas originalmente pero que, por multitud de factores, se ha ido perdiendo el sentido de lo sacro, por ello la Iglesia insiste más que nada en la conversión interior de los católicos.

Si bien es cierto que en Guanajuato predomina el ejercicio de prácticas religiosas externas muy institucionalizadas, como las procesiones de semana santa, las fiestas patronales, que en la actualidad se llevan a cabo, también lo es que se ha dejado el carácter combatiente de una comunidad que respondía a unas concepciones religiosas muy vinculadas al orden sociopolítico de antes en el que no se respetaba la libertad religiosa de los católicos.

Pues desde la constitución de 1917, la espiritualidad de Cristo Rey, característica de estas regiones, era entendible por las circunstancias históricas, aunque Guanajuato sigue siendo el centro de paso de peregrinaciones del norte del país que acuden al cerro del Cubilete, aunque el monumento a Cristo Rey, simbólicamente, vuelve su mirada hacia la ciudad populosa de León, de todos modos se siguen escuchando los cantos e himnos a Cristo Rey en los Templos de la región.

Los católicos guanajuatenses, en virtud, de su tradicionalismo, son significativamente sensibles al misterio de la Trascendencia, del más allá, han resultado muy permeables, sinsentido peyorativo a lo que a continuación se describe, han asumido la sobriedad de

la mitología cristiana del demonio y de las revelaciones escatológicas del Nuevo Testamento, en concreto, del Apocalipsis.

Es decir, tenemos un pueblo con esa sensibilidad a los misterios cristianos que se celebran por la liturgia católica a lo largo del año, hacia los misterios de la Resurrección y la presencia viviente de Cristo eucaristía y de su Espíritu en la Iglesia, mostrándose, tal vez por ello cierta afición, a veces desmedida, hacia las apariciones y sucesos maravillosos, de los que son ejemplos la referida variable del demonio católico, cerniéndose en esta atmósfera religiosa la devoción a los santos con los que se tienen familiares intercambios, lo que refleja hasta cierto punto una despolitización de los católicos guanajuatenses.

Si el pueblo católico en Guanajuato vive de manera festiva su fe, ello va en coherencia con su caracterización de ser un pueblo litúrgico, teológico, al encontrarse anegados por el espíritu de la liturgia católica que canta al Reino de Dios, la Buena Noticia o al Evangelio de Jesucristo, de toda la vida eclesial del Pueblo de Dios, en una universal celebración de la alegría en medio de las vicisitudes de su historia.

Puede extrañar, por otro lado, la falta de compromiso social o político, pero si se atiende el carácter metapolítico del catolicismo, y Guanajuato es el mejor ejemplo de ello, no es de extrañar este desinterés y apatía por lo político y social, los católicos en Guanajuato sólo hacen prevalecer sus costumbres religiosas inveteradas.

Ello no quiere decir que a título personal o de algunos grupos exista ese compromiso, aún cuando para llegar a esa afirmación, debe precisarse qué se entiende por compromiso social o político, se ha visto que en la parte teórica existe todo un pensamiento político y social que privilegia el catolicismo.

Pero, por otra parte, la forma de concretizarse el mismo compromiso es polifacético, si se atiende a la Encuesta Creer en México realizada en 2013 por el IMDOSOC, analizada en el capítulo que antecede, en el sentido de que existe poca participación de los católicos en organizaciones que incidan con su fe en la sociedad, habría que suponer la poca o casi falta de compromiso en Guanajuato por parte de los católicos (aunque participan en los diversos grupos parroquiales).

Pero si, como utiliza dicha Encuesta al categorizar diversas formas de compromiso o participación por parte de los católicos en la sociedad, el mismo puede consistir en ayudar a un vecino enfermo, por poner un ejemplo, luego entonces es claro que en Guanajuato sí existe compromiso político (metapolítico) y social muy variado y participativo.

Ciertamente que los católicos basan su compromiso y su praxis desde la doctrina evangélica y religiosa, no desde la DSI, la cual, conforme a los resultados de las entrevistas y de la observación participante, esta sólo es conocida y profundizada por algunos intelectuales y académicos y, de forma meramente genérica, por parte de algunos sacerdotes del lugar, el resto de los católicos simplemente la desconocen, pero no sólo la DSI sino los más importantes documentos del Vaticano II.

El interés por parte de los católicos, como se ha enunciado, se reduce a mantener el folklore religioso muy acendrado en sus pobladores y vivir su religiosidad y piedad de forma sentimental a través de esas costumbres de la religiosidad popular; la Iglesia católica y sus comunidades de creyentes en Guanajuato, como en muchos otros lugares, se preocupan por “fortalecerse en la fe”, aunque sea por parte de algunas minorías, a eso se reduce el compromiso político y social de los católicos en Guanajuato, tal vez ello refleje, de por sí, un gran compromiso.

Pero ese fortalecimiento de la fe extrañaría, por qué no, un mayor compromiso político y social basado en la DSI, de ahí la propuesta a profundizar en la misma para que ese fortalecimiento incida en lo político (metapolítico) y social, a través de cursos sistemáticos, conferencias, encuentros académicos, prensa, medios de comunicación, lo cual sería una tarea de laicos que pudieran ser apoyados por el clero del lugar.

Por tanto, esta pastoral social debe de profundizarse por los laicos, comprometerse en la misma pues en la actualidad es inexistente, y llevarla a todos los ámbitos sociales y políticos, como una oferta y un parámetro de principios con influencia en el bien de la persona y del bien común.

Relacionado con ello, se hace necesario, más que nunca, una auténtica pastoral universitaria, de igual forma, inexistente en la ciudad universitaria de Guanajuato, pero

eso es tarea de los laicos trabajando conjuntamente con el clero del lugar, ciertamente, muy ocupado en la pastoral sacramental y litúrgica.

Para Guanajuato ha sonado la hora y el tiempo de los laicos, hace falta la desclericalización de su compromiso social y político, lo cual es parte de ese fortalecimiento de la fe no reducida a un costumbrismo religioso sino a nuevas empresas en las que se ponga toda la imaginación de los católicos, los cuales lo han hecho pero que la tarea es inacabada.

No se trata de caer en ensueños utópicos, la utopía en el mundo no ha llegado, tal vez el compromiso se reduzca en estos tiempos a vivir la utopía personal, la edificación de uno mismo para edificar a la sociedad en su conjunto, y eso, es ya lograr la transformación del mundo.

Asimismo, el catolicismo en Guanajuato más que apolítico es metapolítico, el ser católico, como en gran parte de México, no tiene nada que ver con inclinaciones o identificaciones partidarias. Los católicos en Guanajuato, según las variables de la hipótesis planteada, muestran un notable desinterés por las cuestiones políticas, se inclinan más a su cultura religiosa y tradicional, sin que ello implique, claro está, la falta de un compromiso político y social en el contexto en el que viven.

REFERENCIAS:

- Abascal, S. (1980). *Mis recuerdos*. México: Editorial Tradición.
- Adame, J. (2008). *Estudios Sobre Política y Religión*. México: Universidad Nacional Autónoma de México.
- (1991). *El pensamiento político y social de los católicos mexicanos 1867-1914*. México: IMDOSOC.
- Aguilera, R. (2008). *Teoría política y jurídica. Problemas actuales*. México: Editorial Porrúa.
- (2011). *Teoría política del Estado Constitucional*. México: Editorial Porrúa.
- Ai Camp, R. (2000). *La Política en México*. México: Siglo XXI.
- Alcocer, A. (1988). *Bienes inmuebles del patrimonio histórico y artístico de la Universidad de Guanajuato en la capital de estado, y la pintura en el Colegio de Guanajuato, en el siglo XIX* (pp. 173-180). En *Guanajuato: la cultura en el tiempo*. México: El Colegio del Bajío.
- Almanza, R. (2011). *Guanajuato y San Miguel de Allende: dos ciudades patrimoniales del estado de Guanajuato* (pp. 51-88). En *Estudios sobre el patrimonio de Guanajuato*. Guanajuato: Universidad de Guanajuato.
- Álvarez, J. (2012). *El colorante laicista*. Madrid: Rialp.
- Aranda, A. (2012). *Una nueva Evangelización. ¿Cómo acometerla?* Madrid: Palabra.
- Arellano, I. (1988). *La vida humilde de los dieguinos* (pp. 45-52). En *Guanajuato: la cultura en el tiempo*. México: El Colegio del Bajío.
- Arendt, H. (1995). *Los orígenes del Totalitarismo*. 3 Tomos. Madrid: Alianza Editorial.
- (1967). *Sobre la Revolución*. Madrid: Revista de Occidente.
- (2005). *La condición humana*. Madrid: Paidós.
- Aron, R. (1968). *Democracia y totalitarismo*. Barcelona: Seix Barral.
- (1996). *Lecciones sobre la historia*. México: FCE.
- (1997). *Estudios Políticos*. México: FCE.
- Aspe, M. (2008). *La formación social y política de los católicos mexicanos. La Acción Católica Mexicana y la Unión Nacional de Estudiantes Católicos, 1929-1958*. México: UIA.
- Ayala, Javier. (2010). *El Diablo en Nueva España*. México: Universidad de Guanajuato.
- Ballesteros, J. (1984). *Postmodernidad: decadencia o resistencia*. Madrid: Tecnos.
- Balthasar, H. (1985). *Gloria. Una estética teológica, Metafísica Moderna*. Tomo V. Madrid: Ediciones Encuentro.
- (1999). *Tratado sobre el infierno*. Valencia: EDICEP.
- Barth, H. (1960). *Verdad e Ideología*, México: FCE.
- Barth, K. (1998). *Carta a los Romanos*. Madrid: BAC.
- Bastian, J. (2003). *La mutación religiosa de América Latina: Para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. México: FCE.

- (2004). *La recomposición religiosa de América Latina en la Modernidad tardía* (pp. 155-174). En *La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: FCE.
- Baubérot, J. (2004). *Los umbrales de la laicización en la Europa Latina y la recomposición de lo religioso en la Modernidad tardía* (pp. 95-110). En *La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: FCE.
- Baunard, M. (1961). *Federico Ozanam*. México: Editorial Jus.
- Barranco, B. (2007). *La iberoamericanidad de la Unión Nacional de Estudiantes Católicos (UNEC) en los años treinta* (pp. 282-350). En *Cultura e identidad nacional*. México: CONACULTA-FCE.
- (2012). *Posiciones políticas en la historia de la Acción Católica Mexicana* (pp. 39-70). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- Bazin, G. (1961). *Windthorst*. México: Editorial Jus.
- Benedicto XVI. (2006). Encíclica *Deus caritas est*. México: Ediciones Paulinas.
- (2008). *Fe, razón y universidad. Recuerdos y reflexiones* (pp. 29-42). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- (2008). *El mundo tiene necesidad de Dios* (pp. 43-50). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- (2008). *La fe es sencilla* (pp. 29-42). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- (2010). *Luz del Mundo, El Papa, La Iglesia y los Signos de los Tiempos, Una conversación con Peter Seewald*. México: Herder.
- Blancarte, R. (1993). *Historia de la Iglesia católica en México (1929-1982)*. México: El Colegio Mexiquense y FCE.
- (2004). *Laicidad y secularización en México* (pp. 45-60). En *La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: FCE.
- (2007). *Aspectos internacionales del conflicto religioso mexicano en la década de los treinta* (pp. 282-350). En *Cultura e identidad nacional*. México: CONACULTA-FCE.
- (2012). *La doctrina social del episcopado católico mexicano* (pp. 19-38). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- Blanco, P. (2011). *Benedicto XVI. El Papa alemán*. México: Planeta.
- Blanco, M., Parra, A. y Ruíz, E. (200). *Breve historia de Guanajuato*, México: FCE.
- Bloom, H. (2009). *La religion Americana*. México: Taurus.
- Bloy, L. (2007). *Diarios*. Barcelona: Acantilado.
- Borghesi, M. (2006). *La secularización de la cultura contemporánea* (pp. 51-69). En V Simposio Internacional Fe cristiana y Cultura Contemporánea, *Cristianismo en una cultura postsecular*. Pamplona, España: EUNSA.
- Brading, D. (2009). *Origen de la grandeza de Guanajuato* (pp. 29-88). En *Renovada Grandeza de Guanajuato*. México: Artes de México.
- Bueno, G. (2008). *¡Dios salve a la razón!* (pp. 57-92). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.

- Cabra, J. (2008). *El liberalismo conservador* (pp. 149-166). En *Pensamiento político contemporáneo. Una panorámica*. México: Editorial Porrúa.
- Camón, J. (1974). *Habla el Águila. Versión poemática del Apocalipsis*. Madrid: BAC.
- Codina, V. (1993). *Fe Latinoamericana y desencanto occidental* (pp. 271-296). En *Cambio social y pensamiento cristiano en América Latina*. Madrid: Editorial Trotta.
- Colozzi, I. (2006). *El papel del Cristianismo en la superación de la crisis de la sociedad moderna* (pp. 161-172). En V Simposio Internacional Fe cristiana y Cultura Contemporánea, *Cristianismo en una cultura postsecular*. Pamplona, España: EUNSA.
- Comblin, J. (1993). *La Iglesia Latinoamericana desde Puebla a Santo Domingo* (pp. 29-56). En *Cambio social y pensamiento cristiano en América Latina*. Madrid: Editorial Trotta.
- Conferencia Episcopal de Colombia. (2005). *Liturgia de las Horas según el Rito Romano*. IV Tomos. Bilbao: Desclée De Brouwer, S.A. y Obra Nacional de la Buena Prensa, A.C. (México).
- Connaughton, B. (2010). *Entre la voz de Dios y el llamado de la patria*. México: FCE/UAM.
- Cordova, L. (2009). *Derecho y poder Kelsen y Schmitt frente a frente*. México: FCE, Instituto de Investigaciones Jurídicas, UNAM.
- Corten, A. (2004). *El establecimiento de una red de la teología de la liberación*(pp. 294-315). En *La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: FCE.
- Cortés, J. (1970). *Ensayo sobre el catolicismo, el liberalismo y el socialismo*. (Obras completas, 2 Tomos. Madrid: BAC.
- Covarrubias, S. (2000). *Arquitectura*. En *Teatro Juárez*. (pp. 55-79). Guanajuato: Ediciones La Rana.
- (2009). *Antiguo crisol de metales* (pp. 21-28). En *Renovada Grandeza de Guanajuato*. México: Artes de México.
- Dawson, C. (1961). *Dinámica de la Historia Universal*. Madrid: Ediciones Rialp.
- (2006). *Historia de la cultura cristiana*. México: FCE.
- De la Hera, A. y Soler, C. (1994). *Historia de las doctrinas sobre las relaciones entre la Iglesia y el Estado* (pp. 35-140). En *Tratado de Derecho Eclesiástico*. Pamplona: EUNSA.
- De Lubac, H. (1988). *Catolicismo, Aspectos sociales del dogma*. Madrid: Ediciones Encuentro.
- (1989). *La posteridad espiritual de Joaquín de Fiore*. 2 Tomos. Madrid: Encuentro Ediciones.
- (1990). *El drama del humanismo ateo*. Madrid: Encuentro Ediciones.
- De Yurre, G. (1962). *Totalitarismo y Egoatría*. Madrid: Aguilar.
- De la Garza, E. (2012). *La metodología marxista y el configuracionismo latinoamericano* (pp. 229-255). En *Tratado de metodología de las ciencias sociales: perspectivas actuales*. México: FCE y UAM.

- Del Valle, L. (2012). *Teología de la Liberación en México* (pp. 230-265). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- Dreher, J. (2012). *Fenomenología: Alfred Schütz y Thomas Luckmann* (pp. 96-133). En *Tratado de metodología de las ciencias sociales: perspectivas actuales*. México: FCE y UAM.
- Durand, G. (2012). *Las estructuras antropológicas del imaginario*. México: FCE.
- Ehler, S. (1966). *Historia de las relaciones entre Iglesia y Estado*. Madrid: Rialp.
- Eliade, M. (1979). *Historia de las creencias y de las ideas religiosas*. Madrid: Cristiandad.
- Estrada, J. (1997). *La imposible teodicea: La crisis de la fe en Dios*: Trotta.
- Farouq, W. (2008). *En las raíces de la razón árabe* (pp. 93-124). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- Fernández, A. (2012). *Hacia dónde camina Occidente. Pasado, presente y futuro de la cultura del siglo XXI*. Madrid: BAC.
- Fernández de la Mora, G. (1965). *El crepúsculo de las Ideologías*. Madrid: Rialp.
- Fischer, J. (2005). *Benedicto XVI un retrato*. México: Herder.
- Frossard, A. (1992). *El mundo de Juan Pablo II*. Madrid: Rialp.
- Frost, E. (2009). *Las categorías de la cultura mexicana*. México: FCE.
- Furet, F. (1999). *El pasado de una ilusión. Ensayo sobre la idea comunista en el siglo XX*. México: FCE.
- Gandarilla, J. (2011). *La política de la liberación y los alcances de un nuevo paradigma filosófico* (pp. 397-422). En *Pensamiento político contemporáneo: corrientes fundamentales*. México: Editorial Porrúa.
- García, M. (2010). *Poder político y religioso. México, siglo XIX*, 2 T. México: Cámara de Diputados, LXI Legislatura/UNAM, Instituto de Investigaciones Sociales/IMDOSOC/Miguel Ángel Porrúa.
- (2012). *Movimientos católicos internacionales: Comunión y Liberación y Opus Dei* (pp. 71-111). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- García, R. (2001). *Sentido y contenido de la Declaración de 1789 y textos posteriores* (pp. 241-246). En *Historia de los Derechos Fundamentales, El Derecho positivo de los derechos humanos*. Madrid: Dykinson, S.L.
- Geertz, C. (2006). *La interpretación de las culturas*. Barcelona: Gedisa.
- George, R. (2010). *Entre el Derecho y la Moral*. México: Editorial Porrúa.
- Gil, J. (2010). *Los brujos del poder: El ocultismo en la política mexicana*. México: DEBOLSILLO.
- Gilson, É. (1998). *La Unidad de la Experiencia Filosófica*. Madrid: Rialp.
- Girard, R. (2005). *La violencia y lo sagrado*. (4ª ed.). Barcelona: Anagrama.
- Girola, L. (2012). *Representaciones e imaginarios sociales* (pp. 441-468). En *Tratado de metodología de las ciencias sociales: perspectivas actuales*. México: FCE y UAM.
- Glucksmann, A. (2008). *El espectro de Tifón* (pp. 125-140). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- Gómez, R. (1975). *Represión y libertad*. Pamplona: EUNSA.
- Grillmeier, A. (1997). *Cristo en la Tradición Cristiana. Desde el tiempo apostólico hasta el Concilio de Calcedonia (451)*. Salamanca: Ediciones Sígueme.

- Guardini, R. (1997). *La Existencia del cristiano*. Madrid: BAC.
- Guber, R. (2011). *La etnografía, Método, campo y reflexividad*. Buenos Aires: Siglo XXI Editores.
- Guevara, M. (2001). *Guanajuato Diverso: Sabores y sinsabores de su ser mestizo (Siglos XVI a XVII)*. Guanajuato: Ediciones la Rana.
- (2011). *Conservación del patrimonio histórico minero. Guanajuato en el siglo XVIII: ciudad patrimonio* (pp. 89-124). En *Estudios sobre el patrimonio de Guanajuato*. Guanajuato: Universidad de Guanajuato.
- Guitton, J. (1965). *Cristo Desgarrado, Crisis y Concilios en la Iglesia*. Madrid: Ediciones Cristiandad.
- González, J.(2012). *El catolicismo popular mexicano y su proyecto social* (pp. 302-321). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- González, J., Ruíz, J. y Soberanes, J. (1993). *Derecho Eclesiástico Mexicano*. México: UNAM y Editorial Porrúa.
- Habermas, J. (1993). *Teoría y Práxis. Estudios de Filosofía social*. México: Rei.
- (2011). *Lo político: el sentido racional de una cuestionable herencia de la teología política* (pp. 23-38). En *El poder de la religión en la esfera pública*. Madrid: Trotta.
- Habermas, J. y Ratzinger, J. (2008). *Entre razón y religión, Dialéctica de la Secularización*. México: FCE.
- Hernández, I.y Hurtado, H. (2011). *Populismo: una aproximación contemporánea* (pp. 367-396). En *Pensamiento político contemporáneo: corrientes fundamentales*. México: Editorial Porrúa.
- Hernández, R., Fernández, C. y Baptista, P. (2010), *Metodología de la Investigación*, México: Mc Graw Hill/Interamericana.
- Jaeger, W. (2006). *Paideia: los ideales de la cultura griega*. México: FCE.
- Juan Pablo II (1991). *Centesimus annus*. México: Ediciones Paulinas.
- (2005). *Memoria e Identidad*. México: Planeta.
- Juaristi, J. (2008). *Teología* (pp. 141-144). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- Kohn, C. y Astorga, O. (2011). *Antonio Gramsci: una fundamentación marxista de la política en el siglo XX* (pp. 3-35). En *Pensamiento político contemporáneo: corrientes fundamentales*. México: Editorial Porrúa.
- Küng, H. (2007-A). *El cristianismo. Esencia e historia*. Madrid: Editorial Trotta.
- (2007-B). *Memorias, Libertad conquistada*. Tomo I. Madrid: Editorial Trotta.
- (2009). *Memorias, Verdad controvertida*. Tomo II. Madrid: Editorial Trotta.
- Lafaye, J. (1984). *Mesías, Cruzadas, utopías: el judeo-cristianismo en las sociedades ibéricas*. México: FCE.
- (2013). *De la historia bíblica a la historia crítica. El tránsito de la conciencia occidental*. México: FCE.
- Lafer, C. (1994). *La reconstrucción de los derechos humanos. Un diálogo con el pensamiento de Hannah Arendt*.México: FCE.

- Lara, J. (1999). *Historias urbanas de la ciudad de Guanajuato*. Guanajuato: Presidencia Municipal de Guanajuato.
- Le Guillou, J.M. (1998). *El Misterio del Padre*. Madrid: Ediciones Encuentro.
- Leonard, A. (1985). *Pensamiento contemporáneo y fe en Jesucristo*. Madrid: Ediciones Encuentro.
- León, D. (2008). *Compilación Histórica de la Universidad de Guanajuato*. Guanajuato: Universidad de Guanajuato. Centro de Investigaciones Humanísticas.
- (2011). *Patrimonio cultural nacional: comentarios sobre su legislación* (pp. 13-50). En *Estudios sobre el patrimonio de Guanajuato*. Guanajuato: Universidad de Guanajuato.
- Libanio, J. (1993). *Panorama de la teología de América Latina* (pp. 57-78). En *Cambio social y pensamiento cristiano en América Latina*. Madrid: Editorial Trotta.
- López, M. (2012, 26 de Marzo). Hace Papa milagro político. *Reforma.A.M. Guanajuato*, pp. 1, 3, 4, 5, 6 y 7.
- Maldonado, L. (1990). *Para comprender el catolicismo popular*. Estella: Verbo Divino.
- Malimaci, F. (2004). *Catolicismo y liberalismo: las etapas del enfrentamiento por la definición de la modernidad religiosa en América Latina* (pp. 19-44). En *La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: FCE.
- Mannheim, K. (1987). *Ideología y Utopía*. México: FCE.
- Mardones, J. (1995). *Análisis de la sociedad y fe cristiana*. Madrid: PPC, Editorial y Distribuidora.
- Maritain, J. (1982). *Primacía de lo espiritual*. Buenos Aires: Club de Lectores.
- Martínez, C. (2001). *Los sentimientos de la región. Del viejo centralismo a la nueva pluralidad*. México: INHERM-Océano.
- Melé, D. (2001). *Cristianos en la sociedad. Introducción a la Doctrina Social de la Iglesia*. México: Nostra Ediciones.
- Meyer, J. (1979). *El sinarquismo: ¿un fascismo mexicano? 1937-1947*. México: Joaquín Mortíz.
- (1999). *Historia de los cristianos en América Latina: Siglos XIX y XX*. México: Jus.
- (2000). *Samuel Ruíz en San Cristobal*. México: Tusquets Editores.
- (2012). *La Cristiada*. 3 vols. México: Siglo XXI.
- Moltmann, J. (1989). *Teología de la esperanza*. Salamanca: Ediciones Sígueme.
- Moreno, M. (1989). *Guanajuato: Cien años de Historia (1867-1967)*. Guanajuato: Gobierno del Estado de Guanajuato.
- Muchembled, R. (2009). *Historia del diablo: Siglos XII-XX*. México: FCE.
- Múgica, F. (2007). *Émile Durkheim: Arqueología de lo Sagrado y futuro de la religión. Historia de una polémica*. Pamplona: Cuadernos de Anuario Filosófico, Universidad de Navarra.
- Muñoz, M. (2011). *República y democracia en el pensamiento político de Hannah Arendt* (pp. 37-66). En *Pensamiento político contemporáneo: corrientes fundamentales*. México: Editorial Porrúa.

- Muñoz, R. (1993). *Experiencia popular de Dios y de la Iglesia* (pp. 161-179). En *Cambio social y pensamiento cristiano en América Latina*. Madrid: Editorial Trotta.
- Newman, J. (1985). *El Mensaje de San Benito* (pp. 9-98). En *La civilización de los Monasterios medievales*. Madrid: Ediciones Encuentro.
- Nieto, R. (2012). *Pierre Bordieu: Etnólogo, Sociólogo y Antropólogo* (pp. 469-503). En *Tratado de metodología de las ciencias sociales: perspectivas actuales*. México: FCE y UAM.
- Nusseibeh, S. (2008). *Violencia: racionalidad y razonabilidad* (pp. 145-164). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- Oakeshott, M. (2000). *El racionalismo en la política y otros ensayos*. México: FCE.
- O'Dogherty, L. (2009). *La Iglesia católica frente al liberalismo. Tomo I* (pp. 363-393). En *Conservadurismo y derechas en la historia de México*. México: FCE y CONACULTA.
- Olmos, G. (2009). *Un trabajo en el tiempo. Entrevista con los Consejeros de Guanajuato Patrimonio de la Humanidad, A.C.* (pp. 89-112). En *Renovada Grandeza de Guanajuato*. México: Artes de México.
- (2009). *La Restauración, una aventura silenciosa. Entrevista con las Restauradoras de Guanajuato Patrimonio de la Humanidad, A.C.* (pp. 113-133). En *Renovada Grandeza de Guanajuato*. México: Artes de México.
- Orestes, H. (2001), *Carl Schmitt, teólogo de la política*. Selección de Textos. México: FCE.
- Paine, T. (1986). *Los derechos del hombre*. México: FCE.
- Peces- Barba, G. y Dorado, J. (2001). *Derecho, Sociedad y Cultura en el siglo XVIII. Tomo II, Volumen I* (p. 126). En *Historia de los Derechos Fundamentales, El contexto social y cultural de los derechos. Los rasgos generales de evolución*. Madrid: Dykinson, S.L.
- Pérez, S. (1988). *Pensamiento educativo que conforma nuestra identidad*. (pp. 311-328). En *Guanajuato: evolución social y política*. México: El Colegio del Bajío.
- Pérez-Rayón, N. y Carrillo, M. (2012). *De la derecha radical a la ultraderecha en el pensamiento social católico* (pp. 112-141). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- Peterson, E. (1966). *El Monoteísmo como problema político* (pp. 27-62). En *Tratados teológicos*. Madrid: Ediciones Cristiandad.
- Piñón, E. (1994). *El Oratorio de San Felipe Neri en Guanajuato* (pp. 44-117). En *El Oratorio filipense en Guanajuato 200 años y los precursores jesuitas*. México: Ediciones Estudio 54.
- Polo, L. (1993). *Presente y futuro del hombre*. Madrid: Rialp.
- Poulat, E. (2012). *Nuestra Laicidad pública*. México: FCE.
- Pozo, C. y Daniélou, J. (1971). *Iglesia y secularización*. Madrid: BAC.
- Prades, J. (2008). *Un testigo eficaz: Benedicto XVI* (pp. 7-28). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- Reynoso, V. (2012). *Presencia del pensamiento católico en los partidos políticos del México contemporáneo* (pp. 142-168). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.

- Ramos, L. (2012). *Los religiosos y la acción social en México: 1960-1990* (pp. 266-301). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- Ratzinger, J. (1995). *Ser cristiano en la era neopagana*. Madrid: Ediciones Encuentro.
- (1996). *Introducción al Cristianismo*. Salamanca: Ediciones Sígueme.
 - (2005-A). *Verdad, valores, poder*. Madrid: Rialp.
 - (2005-B). *Fe, Verdad y Tolerancia, el Cristianismo y las religiones del mundo*. Salamanca: Ediciones Sígueme.
 - (2005-C). *Iglesia, ecumenismo y política*. Madrid: BAC.
 - (2006). *La Sal de la Tierra, Cristianismo e Iglesia Católica ante el nuevo milenio, Una conversación con Peter Seewald*. Madrid: Ediciones Palabra.
 - (2010). *La teología de la historia de San Buenaventura*. Madrid: Ediciones Encuentro.
- Ratzinger, J. Benedicto XVI (2007). *Jesús de Nazaret*, Madrid: La Esfera de los Libros.
- (2011). *Jesús de Nazaret, Desde la Entrada en Jerusalén hasta la Resurrección*. Madrid: Ediciones Encuentro y Editorial Planeta.
- Ratzinger, J. y Messori, V. (1985). *Informe sobre la Fe*. Madrid: BAC.
- Reyes, C., Padilla, C. y J. Romero. (2012, 26 de Marzo). Van a Misa presidenciables. *A.M. Guanajuato*, p. 6.
- Rionda, L. (1997). *Del conservadurismo al neopanismo: la derecha en Guanajuato*. Guanajuato: Cuadernos del CISUG.
- Rodríguez, A. (2007). *Cultura política y conciencia cristiana. Ensayos de ética política*. Madrid: Rialp.
- Rodríguez, J. (1988). *La Universidad de Guanajuato en su origen* (pp. 71-98). En *Guanajuato: la cultura en el tiempo*. México: El Colegio del Bajío.
- Ruiz, R. (2014). *Salvador Abascal: El Mexicano que desafió a la Revolución*. México: Rosa Ma. Porrúa.
- Safranski, R. (2010). *El mal o el drama de la libertad*. México: Tusquets Editores.
- Salazar, J. (2000). *Historia*. En *Teatro Juárez* (pp. 15-54). Guanajuato: Ediciones La Rana.
- Sánchez, A. (1999). *La guerra cristera en Guanajuato*. Guanajuato: Ediciones La Rana.
- Sánchez, J. (2012). *La ética del empresariado mexicano y la Doctrina Social de la Iglesia* (pp. 184-229). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- Sánchez, M. (2001). *Guía Histórica de Guanajuato*. Guanajuato: Presidencia Municipal de Guanajuato.
- (2005). *Los Minerales Marfil y Valenciana. Guía Histórica de Guanajuato*. Guanajuato: Ediciones La Rana.
- Sánchez, R. (2008). *Política, pensamiento y libertad en Hannah Arendt* (pp. 3-18). En *Pensamiento político contemporáneo. Una panorámica*. México: Editorial Porrúa.
- San Martín, R. (2012). *Compromiso social y catolicismo en México* (pp. 169-183). En *El pensamiento social de los católicos mexicanos*. México: FCE.
- Schooyans, M. (1991). *El aborto. Implicaciones políticas*. Madrid: 1991.

- Segundo, J.L. (1993). *Críticas y autocríticas de la teología de la liberación* (pp. 215-236). En *Cambio social y pensamiento cristiano en América Latina*. Madrid: Editorial Trotta.
- Serrano, L. (2001). *El Templo parroquial de Santa Fe. Programas Iconográficos del siglo XVIII de Guanajuato*. Guanajuato: Ediciones La Rana.
- (2002). *San Diego. El Templo conventual de San Pedro de Alcántara*. Guanajuato: Ediciones La Rana.
 - (2003). *Valenciana. El Edificio y sus programas Iconográficos*. Guanajuato: Ediciones La Rana.
- Silva, J. (2004). *El Templo Agustino de San Juan de Sahagún en Salamanca. Apoteosis Barroca*. Guanajuato: Ediciones La Rana.
- Soberanes, J. (1992). *La reforma constitucional de 1992 en Materia de Libertad Religiosa y los Derechos Humanos* (pp. 21-36). En *Una Ley para la Libertad Religiosa*. México: Cambio XXI Fundación Mexicana y Diana.
- Spaeman, R. (1980). *Crítica de las utopías políticas*. Pamplona: EUNSA.
- (2008). *Benedicto XVI y la luz de la razón* (pp. 165-184). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
 - (2010). *El rumor inmortal. La cuestión sobre Dios y la ilusión de la Modernidad*. Madrid: Rialp.
- Spengler, O. (1993). *La Decadencia de Occidente*, Tomo I. México: Editorial Planeta Agostini.
- Taylor, Ch. (1996). *Fuentes del Yo. La construcción de la identidad moderna*. Barcelona: Paidós.
- (2011). *Por qué necesitamos una redefinición radical del secularismo* (pp. 39-60). En *El poder de la religión en la esfera pública*. Madrid: Trotta.
- Tocqueville, A. de (1994). *La democracia en América*. México: FCE.
- Toynbee, A. (1981). *Estudio de la Historia*. Madrid: Alianza Editorial.
- Valencia, G. (1998). *Guanajuato: Sociedad, Economía, política y cultura*. México: UNAM.
- Valjavec, F. (1964). *Historia de la Ilustración en Occidente*. Madrid: Rialp.
- Vasilachis, I. (1992). *Métodos Cualitativos. I. Los problemas teórico-epistemológicos*. Buenos Aires: Centro Editor de América Latina.
- Weber, M. (1981). *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. México: Premia Editora.
- Weigel, G. (2006). *Política sin Dios. Europa, América, el cubo y la catedral*. Madrid: Ediciones Cristiandad.
- (2006). *La elección de Dios. Benedicto XVI y el futuro de la Iglesia*. Madrid: Critería.
- Weiler, J. (2008). *La tradición judeo-cristiana entre fe y libertad* (pp. 185-199). En *Dios salve a la razón*. Madrid: Encuentro.
- Woitrin, E. (2011). *El paisaje como patrimonio y el hito paisajístico de la Bufa en la ciudad de Guanajuato* (pp. 289-314). En *Estudios sobre el patrimonio de Guanajuato*. Guanajuato: Universidad de Guanajuato.
- Zaid, G. (1997). *Tres poetas católicos*. México: Océano.

Zermeño, G. y Aguilar, R. (1988). *Dos razones para el estudio y la investigación de la Unión Nacional Sinarquista – Partido Demócrata Mexicano* (pp. 281-298). En *Guanajuato: evolución social y política*. México: El Colegio del Bajío.

Referencias en internet

Adame, J. (2008). Estudios sobre política y religión. Instituto de Investigaciones Jurídicas. UNAM. Recuperado el 17 de abril de 2014, de <http://biblio.juridicas.unam.mx/libros/6/2520/2.pdf>.

Arquidiócesis de Chihuahua (2013). *Consagración de Chihuahua al Sagrado Corazón de Jesús* el 20 de Abril en la Universidad Autónoma del Estado de Chihuahua. Recuperado el 11 de Junio de 2013 de, <http://www.arquidiocesischihuahua>.

Aspe, M.L. (2013, 30 de Noviembre). Preocupa desbandada de jóvenes hacia otras religiones: Episcopado Milenio. *Diario de México*. Recuperado el 29 de abril de 2014 de, www.diariodemexico.com.mx.

Benedicto XVI. (2005-A). *Discurso del 20 de Agosto a los jóvenes, Viaje Apostólico a la Jornada Mundial de la Juventud en Colonia, Alemania*. Recuperado el 28 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.

- (2005-B). *Encíclica Deus caritas est*. 25 de Diciembre de 2005. Recuperado el 14 de Diciembre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.

- (2006). *Discurso del 12 de Septiembre en la Universidad de Ratisbona, Viaje Apostólico a Munich, Altötting y Ratisbona, Alemania*. Recuperado el 27 de Agosto de 2013, de <http://www.vatican.va>. Viajes.

- (2007-A). *Discurso del 13 de Mayo, Viaje Apostólico a Brasil en Inauguración de la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, Aparecida*. Recuperado el 12 de Octubre de 2011, de <http://www.vatican>. Viajes.

- (2007-B). *Encíclica Spe Salvi sobre la Esperanza cristiana*. 30 de Noviembre de 2007. Recuperado el 20 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.

- (2008-A). *Respuesta de Benedicto XVI del 16 de Abril a las preguntas de los Obispos americanos, Viaje Apostólico a Estados Unidos en Santuario de la Inmaculada Concepción de Washington, D.C.* Recuperado el 12 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.

- (2008-B). *Homilía del 17 de Abril, Viaje Apostólico a Estados Unidos en Nationals Stadium de Washington, D.C.* Recuperado el 12 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican>. Viajes.

- (2008-C). *Homilía del 19 de Abril, Viaje Apostólico a Estados Unidos en la Catedral de San Patricio de Nueva York*. Recuperado el 12 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican>. Viajes.

- (2008-D). *Discurso de Benedicto XVI a la Asamblea General de las Naciones Unidas, Nueva York, Viaje Apostólico a Estados Unidos*. Recuperado el 20 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.

- (2008-E). *Discurso de Benedicto XVI al mundo de la cultura, 12 de Septiembre de 2008, Viaje Apostólico a Francia*. Recuperado el 20 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (2008-F). *Discurso de Benedicto XVI alas autoridades del Estado en el Palacio del Elíseo, 12 de Septiembre de 2008, Viaje Apostólico a Francia*. Recuperado el 20 de Octubre de 2011, de <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (2009-A). *Discurso de Benedicto XVI en el encuentro con la población de Bagnoregio, Italia, 06 de Septiembre de 2009, Visita pastoral a Viterbo y Bagnoregio*. Recuperado el 27 de Agosto de 2013, de <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (2009-B). *Encuentro del Papa con los periodistas durante el vuelo hacia la República Checa, 26 de Septiembre de 2009, Viaje Apostólico a la República Checa*. Recuperado el 01 de Noviembre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (2009-C). *Discurso de Benedicto XVI en el encuentro con el mundo académico en el Salón Vladislav del Castillo de Praga, 27 de Septiembre de 2009, Viaje Apostólico a la República Checa*. Recuperado el 01 de Noviembre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (2009-D). *Encíclica Caritas in veritate*. Recuperado el 28 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Benedicto XVI, Encíclicas.
- (2010-A). *Palabras a los periodistas durante el vuelo del 11 de Mayo, Viaje Apostólico a Portugal*. Recuperado el 12 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (2010-B). *Carta Pastoral a los católicos de Irlanda, 19 de Marzo de 2010*. Recuperado el 12 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Cartas.
- (2010-C). *Discurso de Benedicto XVI en el Westminster Hall, sede del Parlamento inglés, 17 de Septiembre, Viaje Apostólico a Inglaterra*. Recuperado el 26 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Benedicto XVI, Viajes.
- (2011-A). *Discurso del 30 de Junio de 2011 en entrega del Premio Ratzinger en su primera edición en Roma, Italia*. Recuperado el 12 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Discursos.
- (2011-B). *Discurso de Benedicto XVI en el Parlamento alemán federal del 22 de Septiembre de 2011, Viaje Apostólico a Alemania*. Recuperado el 26 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Benedicto XVI, Viajes.
- (2012-A). *Encuentro de Benedicto XVI con los periodistas en el vuelo hacia México el 23 de Marzo. Viaje Apostólico a México y Cuba*. Recuperado el 10 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Benedicto XVI, Viajes.
- (2012-B). *Palabras del Cardenal Secretario de Estado en la cena con los Obispos de México y América Latina el 25 de Marzo en la Catedral de León. Viaje Apostólico a México y Cuba*. Recuperado el 10 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Benedicto XVI, Viajes.
- (2012-C). *Homilía en la Misa celebrada en la Plaza de la Revolución José Martí en la Habana el 28 de Marzo. Viaje Apostólico a México y Cuba*. Recuperado el 10 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Benedicto XVI, Viajes.

- (2013-A). *Discurso del 11 de Febrero al Consistorio., Declaración en el Vaticano.* Recuperado el 11 de Febrero de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Discursos.
- (2013-B). *Discurso a los párrocos y el clero de Roma del 14 de Febrero.* Recuperado el 11 de Febrero de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Discursos.
- Boff, C. (2007). *Teología de la liberación y vuelta al fundamento.* Recuperado el 19 de abril de 2014 de, <http://chiesa.espresso.repubblica.it/articolo/205710>.
- Cantalamesa, R. (2014). *Homilía en la Misa del Viernes Santo celebrada en la Basílica de San Pedro el 18 de Abril.* Recuperado el 20 de Abril de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Francisco I, Actividades.
- Cano, A y García, C. (2012, 26 de marzo). Las campañas van a Misa. *La Jornada.* Recuperado el 28 de Marzo de 2012 de, <http://www.jornada.unam.mx/2012/03/26/politica/003n1pol>.
- Ceballos, M. (1996). *Iglesia católica, Estado y sociedad en México: tres etapas de estudios e investigación.* En Revista Frontera Norte del COLEF, Vol. 8, Núm. 15, Enero-Junio de 1996, en http://www.colef.mx/fronteranorte/articulos/FN15/4-f15_Iglesia_catolica_Estado_y_sociedad_en_Mexico.pdf. Recuperado el 4 de Noviembre de 2014.
- Chagoya, P. (2014, 10 de Enero-A). Traen a Guanajuato Partido con ideología cristiana. *Milenio León.* Recuperado el 24 de febrero de 2014 de, <http://www.milenio.com/política>.
- Chagoya, P. (2014, 13 de Enero-B). El Partido cristiano inquieta a católicos. *Milenio León.* Recuperado el 24 de febrero de 2014 de, <http://www.milenio.com/política>
- Chuaqui, T. (2005). *La Ciudad de Dios de Agustín de Hipona: Selección de Textos Políticos.* Santiago: Pontificia Universidad Católica de Chile. Recuperado el 08 de Febrero de 2013, de www.cepchile.cl/dms/archivo_3650_1838/r99_chuaqui_laciudad.pdf
- Francisco (2013-A). *Encíclica Lumen fidei del 29 de Junio.* Recuperado el 14 de Enero de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- (2013-B). *Homilía del 14 de marzo Domingo de Ramos.* Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.
- (2013-C). *Discurso del 15 de marzo.* Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Discursos.
- (2013-D). *Homilía del 24 de marzo.* Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.
- (2013-E). *Homilía del 15 de abril.* Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.
- (2013-F). *Audiencia General del 17 de abril.* Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Audiencias.
- (2013-G). *Homilía del 30 de abril.* Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.
- (2013-H). *Homilía del 04 de mayo.* Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.

- (2013-I). *Homilía del 16 de junio*. Recuperado el 15 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.
- (2013-J). *Exhortación Apostólica Evangelii gaudium*. Recuperado el 15 de Julio de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Exhortaciones Apostólicas.
- Guigou, N. (2006). *Religión y política en el Uruguay*. Civitas – Revista de Ciencias Sociais [en línea], 6 (julio-diezembro). Recuperado el 28 de agosto de 2013 de, <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=74260203>.
- García M. y de la Calle M. (2013). *Las catedrales españolas en dimensión turística. Diversidad de visitantes e incipientes problemas de sobrecarga*. En *La espiritualidad como recurso turístico: propuestas, experiencias y aproximaciones*. (pp. 13-31). Guanajuato: Universidad de Guanajuato. Recuperado el 03 de Junio de 2013 de, http://issuu.com/rigamu73/docs/libro_agustin1issu_galeras.
- González, J. (2007). *El catolicismo popular y la laicidad*. Recuperado el 15 de Enero de 2013 de, <http://redinvestigareligionmexico.blogspot.mx/2007/12/el-catolicismo-popular-y-la-laicidad.html>.
- Juan Pablo II (1979-A). *Encíclica Redemptor hominis, sobre el Redentor del hombre*. Recuperado el 16 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- (1979-B). *Discurso del 02 de Junio en la Plaza de la Victoria en Varsovia, Viaje Apostólico a Polonia*. Recuperado el 18 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1979-C). *Discurso de Juan Pablo II a la Asamblea General de las Naciones Unidas, Nueva York, 2 de Octubre, Viaje Apostólico a Estados Unidos*. Recuperado el 25 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Archivo de los Pontífices, Juan Pablo II, Viajes.
- (1980). *Encíclica Dives in misericordia, sobre la Misericordia divina*. Recuperado el 17 de Marzo de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- (1980-B) *Discurso del 02 de Junio a la Organización de las Naciones Unidas para la Educación, la Ciencia y la Cultura - UNESCO, Viaje Apostólico a Francia*. Recuperado el 18 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1983-A). *Homilía del 04 de Marzo en Managua, Viaje Apostólico a Centroamérica*. Recuperado el 18 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1987-A). *Discurso del 03 de Abril a los representantes del mundo de la Cultura en Santiago de Chile, Viaje Apostólico a Uruguay, Chile y Argentina*. Recuperado el 04 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1987-B). *Discurso del 06 de Abril a los Gobernantes argentinos en la Casa Rosada en Buenos Aires, Argentina, Viaje Apostólico a Uruguay, Chile y Argentina*. Recuperado el 04 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1992). *Discurso del 12 de Octubre de 1992 en la IV Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Santo Domingo, República Dominicana*. Recuperado el 19 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Discursos.

- (1995-A). *Encíclica Evangelium Vitae del 25 de marzo*. Recuperado el 07 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1995-B). *Discurso del 5 de octubre, Viaje Apostólico a Estados Unidos en la Asamblea General de las Naciones Unidas, Nueva York*. Recuperado el 12 de Octubre de 2011 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1996). *Homilía del 07 de Febrero en Managua, Viaje Apostólico a Centroamérica*. Recuperado el 18 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1997). *Homilía del 22 de Agosto en París, Misa de Beatificación de F. Ozanam, Viaje Apostólico a Francia*. Recuperado el 23 de Mayo de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1998-A). *Discurso al Mundo de la Cultura del 23 de Enero en la Universidad de la Habana, Viaje Apostólico a Cuba*. Recuperado el 15 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- (1998-B). *Homilía del 25 de Enero en La Habana, Viaje Apostólico a Cuba*. Recuperado el 15 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Viajes.
- León XIII (1884). *Encíclica Humanum Genus del 20 de Abril*. Recuperado el 10 de Septiembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- (1885). *Encíclica Inmortale Dei del 01 de Noviembre*. Recuperado el 10 de Septiembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- (1892). *Encíclica Au milieu des sollicitudes del 16 de Febrero*. Recuperado el 10 de Septiembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- Masferrer, E. (2009). *Cultura popular y símbolos religiosos*, en Revista Dimensión antropológica del INAH, número 22, 29 de Julio en <http://www.dimensionantropologica.inah.gob.mx/?p=61>, recuperado el 7 de Marzo de 2013.
- Meyer, J. (2000). *Discurso de ingreso a la Academia Mexicana de Historia*. Recuperado el 12 de Marzo de 2014 de, <http://www.acadmexhistoria.org.mx/MiembrosDIS.html>.
- Mora, J. (2011). *El catolicismo frente a la modernidad. Gabriel Méndez Plancarte y la Revista Ábside*. Relaciones No. 126, Volumen XXXII. Colegio de Michoacán. Recuperado el 08 de julio de <http://www.colmich.edu.mx/files/relaciones/126/pdf/05jesuslvanMora.pdf>
- Müller, G. (2012). *La teología de Gustavo Gutiérrez es ortodoxa porque es ortopráctica*. Recuperado el 12 de Marzo de 2014 de, <http://www.periodistadigital.com/religion/opinion/2012/09/10>.
- Ors, A de. (1985). *Teología política: una revisión del problema*. Recuperado el 30 de Octubre de 2013 de, <http://dialnet.unirioja.es/servlet/autor?codigo=71319>.
- Pablo VI (1967). *Encíclica Populorum progressio sobre el desarrollo de los pueblos*. 26 de Marzo. Recuperado el 20 de Junio de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas
- (1971). *Carta Apostólica Octogesima Adveniens del 14 de Mayo*. Recuperado el 05 de Noviembre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Cartas Apostólicas.

- (1972-A). *Homilía del 29 de junio*. Recuperado el 13 de Abril de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.
- (1972-B). *Audiencia General del 15 de noviembre*. Recuperado el 13 de Abril de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Homilías.
- (1975). *Exhortación apostólica Evangelii nuntiandi del 08 de Diciembre*. Recuperado el 19 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Exhortaciones Apostólicas.
- Parker, C. (1990). *El catolicismo popular urbano y la globalización*. Universidad Academia Humanismo Cristiano, Chile. Recuperado el 13 de octubre de 2013 de, <http://www.naya.org.ar/religion/news04.htm>.
- Pío IX (1864). *Quanta Cura*. Recuperado el 09 de Septiembre de 2013 de, <http://www.mercaba.org/>
- Pío X (1906). *Encíclica Vehementer nos del 11 de Febrero*. Recuperado el 24 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- (1910). *Encíclica Notre charge apostolique del 23 de Septiembre*. Recuperado el 24 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Exhortaciones Apostólicas.
- Pío XI (1925). *Encíclica Quas primas del 11 de Diciembre*. Recuperado el 29 de Octubre de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Encíclicas.
- (1937). *Encíclica Mit Brenender Sorge*. Recuperado el 25 de Octubre de 2011 de <http://www.vatican.va>. Archivo de los Pontífices, Pío XI, Encíclicas.
- Pío XII (1939). *Encíclica Summi Pontificatus*. Recuperado el 25 de Octubre de 2011 de <http://www.vatican.va>. Archivo de los Pontífices, Pío XII, Encíclicas.
- Ratzinger, J. (1984). *Cristianismo y democracia pluralista. Acerca de la necesidad que el mundo moderno tiene del Cristianismo. Scripta Theologica*, 16, 815-829. Recuperado el 30 de Abril de 2013 de, <http://dspace.unav.es/dspace/handle/10171/7762>
- (2000). *Fe, verdad y cultura. Reflexiones a propósito de la Encíclica "Fides et ratio"*, Madrid, 16 de febrero. Recuperado el 27 de Agosto de 2013 de, ACIPRENSA: <http://www.aciprensa.com/Docum/ratz-esp.htm>
- (2001). *Europa, política y religión*. Recuperado el 19 de agosto de 2013 de la base de Datos, Nueva Revista de Política, Cultura y Arte, No. 73, enero-febrero 2001: <http://www.nuevarevista.net/>
- (2005-C). *Europa en la crisis de las culturas*. Conferencia en Subiaco, Monasterio de Santa Escolástica, Italia, 1 de Abril de 2005. Recuperado el 27 de Agosto de 2013 de, ZENIT: <http://www.zenit.org/es/articles/la-ultima-conferencia-de-ratzinger-europa-en-la-crisis-de-las-culturas>
- Ruíz Lanuza, A. y Trejoluna, O. (2013). *La incidencia turística en los eventos religiosos excepcionales. Caso: Visita del Estado Vaticano a Guanajuato*. En *La espiritualidad como recurso turístico: propuestas, experiencias y aproximaciones*. (pp. 124-144). Guanajuato: Universidad de Guanajuato. Recuperado el 03 de Junio de 2013 de, http://issuu.com/rigamu73/docs/libro_agustin1issu_galeras.

- Sandoz, E. (1993). *Selección de Escritos Filosófico-políticos de Eric Voegelin*. Santiago de Chile: Centro de Estudios Públicos, Revista de Políticas Públicas, Documento No. 52. Recuperado el 13 de Octubre de 2013 de, <http://www.cepchile.cl/dms/lang-1/doc-1038.html>.
- Scannone, J. (1982). *La teología de la liberación, caracterización, corrientes, etapas*. Stromata No. 38. Recuperado el 29 de marzo de 2014 de, http://www.seleccionesdeteologia.net/selecciones/lilib/vol23/92/092_scannone.pdf.
- Tarot, C. (2000). *Religión y política: relaciones peligrosas*. Revista de Ciencias Sociales (Venezuela) [en línea], vol. VI, Num. 1 (abril). Recuperado el 28 de agosto de 2013 de, <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=28060108>.
- Vidaurri, J. (2013). *El patrimonio religioso de la ciudad de Guanajuato como atractivo turístico*. En *La espiritualidad como recurso turístico: propuestas, experiencias y aproximaciones*. (pp. 57-77). Guanajuato: Universidad de Guanajuato. Recuperado el 03 de Junio de 2013 de, http://issuu.com/rigamu73/docs/libro_agustin1issu_galeras.

Encuestas.

- IMDOSOC. (2013). *Creer en México*. Encuesta Nacional de Cultura y Práctica Religiosa. Recuperado el 29 de abril de 2013 de, <http://www.encuestacreerenmexico.mx/capital.php>.
- (2009). Encuesta nacional sobre percepción de Parroquias en México elaborada por IPSOS – BIMSA bajo patrocinio y dirección de IMDOSOC. Recuperado el 29 de abril de, <http://www.encuestacreerenmexico.mx/capital.php>.
 - (2006). Encuesta valores y actitudes de los católicos. Recuperado el 29 de abril de, <http://www.encuestacreerenmexico.mx/capital.php>.

Documentos.

- Catecismo de la Iglesia Católica (1992). Asociación de Editores del Catecismo: Madrid.
- Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia. (2004). Pontificio Consejo Justicia y Paz. Recuperado el 17 de Julio de 2014 de <http://www.vatican.va>. Textos fundamentales.
- Conferencia General del Episcopado Latinoamericano III (1979). *Puebla, la Evangelización en el presente y en el futuro de América Latina*. Madrid: BAC.
- Conferencia del Episcopado Mexicano. (1985). *Sociedad Civil y Sociedad Religiosa. Compromiso recíproco al servicio del Hombre y bien del País*. VVAA. México: Librería Parroquial de Clavería.
- Conferencia del Episcopado Mexicano. (2009). *Que en Cristo, Nuestra Paz, México tenga Vida Digna*. Exhortación Pastoral del Episcopado Mexicano sobre la misión de

- la Iglesia en la construcción de la paz, para la vida digna del pueblo de México. Recuperado el 23 de octubre de 2013 de, <http://www.cem.org/>.
- Carta Pastoral del Episcopado Mexicano. (2010). *Conmemorar nuestra Historia desde la Fe, para comprometernos Hoy con nuestra Patria*. Recuperado el 23 de octubre de 2013 de, <http://www.cem.org/>.
 - V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe (Aparecida, Brasil). (2007-C). *Discípulos y Misioneros de Jesucristo para que nuestros pueblos en Él tengan vida. Documento conclusivo*. Recuperado el 23 de octubre de 2013 de, <http://www.celam.org/>
 - Consejo Pontificio para la Familia. (2000). *Enchiridion de la Familia. Documentos Magisteriales y Pastorales sobre la Familia y la Vida*. Madrid: Ediciones Palabra.
 - Oficina de información de los Obispos del Sur de España (1975). *El catolicismo popular en el sur de España. Documento de trabajo para la reflexión práctica pastoral*. Recuperado el 23 de octubre de 2013 de, <http://www.odisur.es/diocesis/documentos-conjuntos/item/1488>
 - Vaticano II (1965). *Constitución Pastoral Gaudium et Spes, sobre la Iglesia en el mundo actual, 07 de Diciembre de 1965*. Recuperado el 12 de Abril de 2013 de, <http://www.vatican.va>. Documentos del Vaticano II.
 - Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe (1976). *Fe Cristiana y demonología, 26 de junio*. Recuperado el 14 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Curia Romana Congregaciones. Documentos doctrinales.
 - (2000). *Instrucción sobre las oraciones para obtener de Dios la curación, 26 de junio*. Recuperado el 14 de Enero de 2014 de, <http://www.vatican.va>. Curia Romana Congregaciones. Documentos doctrinales.
 - (2002). *NOTA DOCTRINAL sobre algunas cuestiones relativas al compromiso y la conducta de los católicos en la vida política*. 24 de Noviembre. Recuperado el 20 de Enero de 2012 de, <http://www.vatican.va>. La Curia romana. Congregaciones. Documentos doctrinales.

ANEXOS

ANEXO 1. GUÍA TEMÁTICA DE ENTREVISTAS

Fecha:

Hora:

Lugar:

Nombre del entrevistado

Profesión y/o cargo:

Objetivo de la investigación: Indagar si el compromiso político de los católicos guanajuatenses se encuentra influido por factores religiosos y socioculturales.

Participantes seleccionados: Líderes laicos, especialistas universitarios, sacerdotes.

Se les informa que la información obtenida es para uso de la investigación doctoral en curso.

Temas a desarrollar:

1. El compromiso político de los católicos guanajuatenses, tipos.
2. La DSI.
3. La cultura religiosa en Guanajuato.
4. La visita del Papa Benedicto XVI en 2012 al bajío.

Preguntas eje:

Existe un compromiso político por parte de los católicos guanajuatenses.

La DSI es un elemento que contribuye al compromiso político y social por parte de los católicos en Guanajuato.

Existe una pastoral social en Guanajuato.

En qué ámbitos se da el compromiso político de los católicos en Guanajuato.

Desde su perspectiva, considera que **la visita de Benedicto XVI** fortalecería al catolicismo en México y en Guanajuato.

Piensa usted que el **catolicismo** influye en la **política** en el Estado de Guanajuato.

Se puede ser católico y **participar** en cualquier partido político.

Piensa usted que algunos políticos **utilizan la fe** para sus intereses partidistas.

Puede coexistir el **catolicismo** en el mundo **moderno**.

Cómo se puede compaginar **Tradición** y modernidad.

Como se podría caracterizar la cultura religiosa en Guanajuato.

Tiene potencialidad para ser factor de cambio social o político.

La cultura religiosa genera falta de interés por las cuestiones sociales y políticas.

Cuáles son los principales elementos que estructuran la cultura religiosa guanajuatense.

El catolicismo **popular** utiliza la razón humana o se reduce a meras **prácticas religiosas** y emotivas.

Cómo puede abrirse el mundo de la política a la oferta del catolicismo.

Considera que en el Estado de Guanajuato se practica la **fe católica** de manera profunda y **razonada**.

Cómo se puede medir el impacto de la visita papal en el Estado de Guanajuato.

Los curas de esta diócesis han leído las **encíclicas papales** o el resumen del **Catecismo** de la Iglesia.

Cree usted que la visita papal influyó en las elecciones federales y estatales de 2012.

Qué hace la iglesia o los católicos para **ilustrar la fe** de los creyentes.

Existe algún intento para que en la Universidad de Guanajuato se pueda impartir una cátedra de **cosmovisión católica** o de teología o existe todavía un influyente **laicismo**.

Cuáles son las causas de la **secularización** en el Estado de Guanajuato.

Usted cree que exista un catolicismo de **elites** y otro de **religiosidad popular**.

Cree usted que exista en Guanajuato un clericalismo influyente en la religiosidad del estado de Guanajuato.

Cómo aprovechar en la **evangelización** la visita papal.

Porque cree que se haya elegido Guanajuato y no otro estado para la visita papal. Influyó el gobierno federal, el local o la Arquidiócesis.

La visita papal fue una **visita política**.

Porqué se dice que Benedicto XVI es el **Papa de la razón** al proponer un diálogo entre la **Ilustración católica** y el mundo moderno.

Cuál es la importancia del Concilio Vaticano II en la tarea que tienen los católicos para crear una sociedad más justa.

Cuáles son los lineamientos para que los católicos participen en la vida política de su sociedad.

Comentarios adicionales sobre otras temáticas relacionadas necesarias para la investigación.

ANEXO 2.RELACIÓN DE ENTREVISTAS PRACTICADAS

ENTREVISTA No. 1. P.J.

Fecha: 15 de Enero de 2012.

Hora: 10:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Abad de la Basílica de Nuestra Señora de Guanajuato. Organizador del evento del Bicentenario por encargo del Arzobispo de León.

ENTREVISTA No. 2. P.J.S.

Fecha: 05 de Febrero de 2013.

Hora: 17:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Párroco de la Iglesia de Marfil, Guanajuato, originario de León.

ENTREVISTA No. 3. P.T.

Fecha: 17 de Febrero de 2013.

Hora: 11:30 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Párroco de la Iglesia de San Diego, Guanajuato. Más de 20 años en el mismo cargo.

ENTREVISTA No. 4. H.

Fecha: 10 de Septiembre de 2013.

Hora: 10:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Servidora público del Gobierno del Estado de Guanajuato, profesionista.

ENTREVISTA No. 5. Viq.

Fecha: 10 de Septiembre de 2013.

Hora: 12:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo: Catequista.

Catequista, ex servidora pública, universitaria.

ENTREVISTA No. 6. And.

Fecha: 11 de Septiembre de 2013.

Hora: 10:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo: Empleado público.

Servidor público, Gobierno del Estado de Guanajuato. Universitario.

ENTREVISTA No. 7. Jorg.

Fecha: 11 de Septiembre de 2013.

Hora: 12:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Servidor público del Gobierno del Estado de Guanajuato.

ENTREVISTA No. 8. M.G.

Fecha: 24 de Septiembre de 2013.

Hora: 10:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Catedrática universitaria.

ENTREVISTA No. 9. I.P.

Fecha: 28 de Septiembre de 2013.

Hora: 14:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Presidente de grupo religioso.

ENTREVISTA No. 10. ANDREI.

Fecha: 28 de Enero de 2014.

Hora: 12:00 hrs.

Lugar: Oficina del entrevistado.

Cargo:

Catedrático.

ENTREVISTA No. 11. VID-1.

Fecha: 13 de Noviembre de 2013.

Hora: 21:00 hrs.

Lugar: Domicilio del entrevistado.

Cargo:

Empleada federal.

ENTREVISTA No. 12. EMP-JES

Fecha: 06 de Mayo de 2014.

Hora: 19:00 hrs.

Lugar: Restaurante.

Cargo:

Empresario.

ANEXO 3

COMPENDIO DE LA DOCTRINA SOCIAL DE LA IGLESIA

PONTIFICIO CONSEJO « JUSTICIA Y PAZ »

4. El servicio a la política

565 *Para los fieles laicos, el compromiso político es una expresión cualificada y exigente del empeño cristiano al servicio de los demás.* La búsqueda del bien común con espíritu de servicio; el desarrollo de la justicia con atención particular a las situaciones de pobreza y sufrimiento; el respeto de la autonomía de las realidades terrenas; el principio de subsidiaridad; la promoción del diálogo y de la paz en el horizonte de la solidaridad: éstas son las orientaciones que deben inspirar la acción política de los cristianos laicos. Todos los creyentes, en cuanto titulares de derechos y deberes cívicos, están obligados a respetar estas orientaciones; quienes desempeñan tareas directas e institucionales en la gestión de las complejas problemáticas de los asuntos públicos, ya sea en las administraciones locales o en las instituciones nacionales e internacionales, deberán tenerlas especialmente en cuenta.

566 *Los cargos de responsabilidad en las instituciones sociales y políticas exigen un compromiso riguroso y articulado, que sepa evidenciar, con las aportaciones de la reflexión en el debate político, con la elaboración de proyectos y con las decisiones operativas, la absoluta necesidad de la componente moral en la vida social y política.* Una atención inadecuada a la dimensión moral conduce a la deshumanización de la vida asociada y de las instituciones sociales y políticas, consolidando las «estructuras de pecado»: «Vivir y actuar políticamente en conformidad con la propia conciencia no es un acomodarse en posiciones extrañas al compromiso político o en una forma de confesionalidad, sino expresión de la aportación de los cristianos para que, a través de la política, se instaure un ordenamiento social más justo y coherente con la dignidad de la persona humana».

567 *En el contexto del compromiso político del fiel laico, requiere un cuidado particular, la preparación para el ejercicio del poder, que los creyentes deben asumir, especialmente cuando sus conciudadanos les confían este encargo, según las reglas democráticas.* Los cristianos aprecian el sistema democrático, «en la medida en que asegura la participación de los ciudadanos en las opciones políticas y garantiza a los gobernados la posibilidad de elegir y controlar a sus propios gobernantes, o bien la de sustituirlos oportunamente de manera pacífica», y rechazan los grupos ocultos de poder que buscan condicionar o subvertir el funcionamiento de las instituciones legítimas. El ejercicio de la autoridad debe asumir el carácter de servicio, se ha de desarrollar siempre en el ámbito de la ley moral para lograr el bien común: quien ejerce la autoridad política debe hacer converger las energías de todos los ciudadanos hacia este objetivo, no de forma autoritaria, sino valiéndose de la fuerza moral alimentada por la libertad.

568 *El fiel laico está llamado a identificar, en las situaciones políticas concretas, las acciones realmente posibles para poner en práctica los principios y los valores morales*

propios de la vida social. Ello exige un método de discernimiento, personal y comunitario, articulado en torno a algunos puntos claves: el conocimiento de las situaciones, analizadas con la ayuda de las ciencias sociales y de instrumentos adecuados; la reflexión sistemática sobre la realidad, a la luz del mensaje inmutable del Evangelio y de la enseñanza social de la Iglesia; la individuación de las opciones orientadas a hacer evolucionar en sentido positivo la situación presente. De la profundidad de la escucha y de la interpretación de la realidad derivan las opciones operativas concretas y eficaces; a las que, sin embargo, no se les debe atribuir nunca un valor absoluto, porque ningún problema puede ser resuelto de modo definitivo: «La fe nunca ha pretendido encerrar los contenidos socio-políticos en un esquema rígido, consciente de que la dimensión histórica en la que el hombre vive, impone verificar la presencia de situaciones imperfectas y a menudo rápidamente mutables».

569 *Una situación emblemática para el ejercicio del discernimiento se presenta en el funcionamiento del sistema democrático, que hoy muchos consideran en una perspectiva agnóstica y relativista, que lleva a ver la verdad como un producto determinado por la mayoría y condicionado por los equilibrios políticos. En un contexto semejante, el discernimiento es especialmente grave y delicado cuando se ejercita en ámbitos como la objetividad y rectitud de la información, la investigación científica o las opciones económicas que repercuten en la vida de los más pobres o en realidades que remiten a las exigencias morales fundamentales e irrenunciables, como el carácter sagrado de la vida, la indisolubilidad del matrimonio, la promoción de la familia fundada sobre el matrimonio entre un hombre y una mujer.*

En esta situación resultan útiles algunos criterios fundamentales: la distinción y a la vez la conexión entre el orden legal y el orden moral; la fidelidad a la propia identidad y, al mismo tiempo, la disponibilidad al diálogo con todos; la necesidad de que el juicio y el compromiso social del cristiano hagan referencia a la triple e inseparable fidelidad a los valores naturales, respetando la legítima autonomía de las realidades temporales, a los valores morales, promoviendo la conciencia de la intrínseca dimensión ética de los problemas sociales y políticos, y a los valores sobrenaturales, realizando su misión con el espíritu del Evangelio de Jesucristo.

570 *Cuando en ámbitos y realidades que remiten a exigencias éticas fundamentales se proponen o se toman decisiones legislativas y políticas contrarias a los principios y valores cristianos, el Magisterio enseña que «la conciencia cristiana bien formada no permite a nadie favorecer con el propio voto la realización de un programa político o la aprobación de una ley particular que contengan propuestas alternativas o contrarias a los contenidos fundamentales de la fe y la moral».*

En el caso que no haya sido posible evitar la puesta en práctica de tales programas políticos, o impedir o abrogar tales leyes, el Magisterio enseña que un parlamentario, cuya oposición personal a las mismas sea absoluta, clara, y de todos conocida, podría lícitamente ofrecer su apoyo a propuestas encaminadas a *limitar los daños* de dichas leyes y programas, y a disminuir sus efectos negativos en el campo de la cultura y de la moralidad pública. Es emblemático al respecto, el caso de una ley abortista. Su voto, en todo caso, no puede ser interpretado como adhesión a una ley inicua, sino sólo

como una contribución para reducir las consecuencias negativas de una resolución legislativa, cuya total responsabilidad recae sobre quien la ha procurado.

Téngase presente que, en las múltiples situaciones en las que están en juego exigencias morales fundamentales e irrenunciables, el testimonio cristiano debe ser considerado como un deber fundamental que puede llegar incluso al sacrificio de la vida, al martirio, en nombre de la caridad y de la dignidad humana. La historia de veinte siglos, incluida la del último, está valiosamente poblada de mártires de la verdad cristiana, testigos de fe, de esperanza y de caridad evangélicas. El martirio es el testimonio de la propia conformación personal con Cristo Crucificado, cuya expresión llega hasta la forma suprema del derramamiento de la propia sangre, según la enseñanza evangélica: «Si el grano de trigo no cae en tierra y muere, queda él solo; pero si muere, da mucho fruto» (Jn 12,24).

571 *El compromiso político de los católicos con frecuencia se pone en relación con la «laicidad», es decir, la distinción entre la esfera política y la esfera religiosa.* Esta distinción «es un valor adquirido y reconocido por la Iglesia, y pertenece al patrimonio de civilización alcanzado». La doctrina moral católica, sin embargo, excluye netamente la perspectiva de una laicidad entendida como autonomía respecto a la ley moral: «En efecto, la “laicidad” indica en primer lugar la actitud de quien respeta las verdades que emanan del conocimiento natural sobre el hombre que vive en sociedad, aunque tales verdades sean enseñadas al mismo tiempo por una religión específica, pues la verdad es una». Buscar sinceramente la verdad, promover y defender con medios lícitos las verdades morales que se refieren a la vida social —la justicia, la libertad, el respeto de la vida y de los demás derechos de la persona— es un derecho y un deber de todos los miembros de una comunidad social y política.

Cuando el Magisterio de la Iglesia interviene en cuestiones inherentes a la vida social y política, no atenta contra las exigencias de una correcta interpretación de la laicidad, porque «no quiere ejercer un poder político ni eliminar la libertad de opinión de los católicos sobre cuestiones contingentes. Busca, en cambio —en cumplimiento de su deber— instruir e iluminar la conciencia de los fieles, sobre todo de los que están comprometidos en la vida política, para que su acción esté siempre al servicio de la promoción integral de la persona y del bien común. La enseñanza social de la Iglesia no es una intromisión en el gobierno de los diferentes países. Plantea ciertamente, en la conciencia única y unitaria de los fieles laicos, un deber moral de coherencia».

572 *El principio de laicidad conlleva el respeto de cualquier confesión religiosa por parte del Estado, «que asegura el libre ejercicio de las actividades del culto, espirituales, culturales y caritativas de las comunidades de creyentes. En una sociedad pluralista, la laicidad es un lugar de comunicación entre las diversas tradiciones espirituales y la Nación».* Por desgracia todavía permanecen, también en las sociedades democráticas, expresiones de un laicismo intolerante, que obstaculizan todo tipo de relevancia política y cultural de la fe, buscando descalificar el compromiso social y político de los cristianos sólo porque estos se reconocen en las verdades que la Iglesia enseña y obedecen al deber moral de ser coherentes con la propia conciencia; se llega incluso a la negación más radical de la misma ética natural. Esta negación, que

deja prever una condición de anarquía moral, cuya consecuencia obvia es la opresión del más fuerte sobre el débil, no puede ser acogida por ninguna forma de pluralismo legítimo, porque mina las bases mismas de la convivencia humana. A la luz de este estado de cosas, «la marginalización del Cristianismo... no favorecería ciertamente el futuro de proyecto alguno de sociedad ni la concordia entre los pueblos, sino que pondría más bien en peligro los mismos fundamentos espirituales y culturales de la civilización».

573 *Un ámbito especial de discernimiento para los fieles laicos concierne a la elección de los instrumentos políticos, o la adhesión a un partido y a las demás expresiones de la participación política. Es necesario efectuar una opción coherente con los valores, teniendo en cuenta las circunstancias reales.* En cualquier caso, toda elección debe siempre enraizarse en la caridad y tender a la búsqueda del bien común. Las instancias de la fe cristiana difícilmente se pueden encontrar en una única posición política: pretender que un partido o una formación política correspondan completamente a las exigencias de la fe y de la vida cristiana genera equívocos peligrosos. El cristiano no puede encontrar un partido político que responda plenamente a las exigencias éticas que nacen de la fe y de la pertenencia a la Iglesia: su adhesión a una formación política no será nunca ideológica, sino siempre crítica, a fin de que el partido y su proyecto político resulten estimulados a realizar formas cada vez más atentas a lograr el bien común, incluido el fin espiritual del hombre.

574 *La distinción, por un lado, entre instancias de la fe y opciones socio- políticas y, por el otro, entre las opciones particulares de los cristianos y las realizadas por la comunidad cristiana en cuanto tal, comporta que la adhesión a un partido o formación política sea considerada una decisión a título personal, legítima al menos en los límites de partidos y posiciones no incompatibles con la fe y los valores cristianos.* La elección del partido, de la formación política, de las personas a las cuales confiar la vida pública, aun cuando compromete la conciencia de cada uno, no podrá ser una elección *exclusivamente* individual: «Incumbe a las comunidades cristianas analizar con objetividad la situación propia de su país, esclarecerla mediante la luz de la palabra inalterable del Evangelio, deducir principios de reflexión, normas de juicio y directrices de acción según las enseñanzas sociales de la Iglesia». En cualquier caso, «a nadie le está permitido reivindicar en exclusiva a favor de su parecer la autoridad de la Iglesia»: los creyentes deben procurar más bien «hacerse luz mutuamente con un diálogo sincero, guardando la mutua caridad y la solicitud primordial por el bien común».

(Se omiten citas al pie de página)

ANEXO 4

CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE

NOTA DOCTRINAL. Sobre algunas cuestiones relativas al compromiso y la conducta de los católicos en la vida política.

*La Congregación para la Doctrina de la Fe, oído el parecer del Pontificio Consejo para los Laicos, ha estimado oportuno publicar la presente **Nota doctrinal sobre algunas cuestiones relativas al compromiso y la conducta de los católicos en la vida política**. La Nota se dirige a los Obispos de la Iglesia Católica y, de especial modo, a los políticos católicos y a todos los fieles laicos llamados a la participación en la vida pública y política en las sociedades democráticas.*

I. Una enseñanza constante

1. El compromiso del cristiano en el mundo, en dos mil años de historia, se ha expresado en diferentes modos. Uno de ellos ha sido el de la participación en la acción política: Los cristianos, afirmaba un escritor eclesiástico de los primeros siglos, «cumplen todos sus deberes de ciudadanos». La Iglesia venera entre sus Santos a numerosos hombres y mujeres que han servido a Dios a través de su generoso compromiso en las actividades políticas y de gobierno. Entre ellos, Santo Tomás Moro, proclamado Patrón de los Gobernantes y Políticos, que supo testimoniar hasta el martirio la «inalienable dignidad de la conciencia». Aunque sometido a diversas formas de presión psicológica, rechazó toda componenda, y sin abandonar «la constante fidelidad a la autoridad y a las instituciones» que lo distinguía, afirmó con su vida y su muerte que «el hombre no se puede separar de Dios, ni la política de la moral».

Las actuales sociedades democráticas, en las que loablemente todos son hechos partícipes de la gestión de la cosa pública en un clima de verdadera libertad, exigen nuevas y más amplias formas de participación en la vida pública por parte de los ciudadanos, cristianos y no cristianos. En efecto, todos pueden contribuir por medio del voto a la elección de los legisladores y gobernantes y, a través de varios modos, a la formación de las orientaciones políticas y las opciones legislativas que, según ellos, favorecen mayormente el bien común. La vida en un sistema político democrático no podría desarrollarse provechosamente sin la activa, responsable y generosa participación de todos, «si bien con diversidad y complementariedad de formas, niveles, tareas y responsabilidades».

Mediante el cumplimiento de los deberes civiles comunes, «de acuerdo con su conciencia cristiana», en conformidad con los valores que son congruentes con ella, los fieles laicos desarrollan también sus tareas propias de animar cristianamente el orden temporal, respetando su naturaleza y legítima autonomía, y cooperando con los demás, ciudadanos según la competencia específica y bajo la propia responsabilidad. Consecuencia de esta fundamental enseñanza del Concilio Vaticano II es que «los fieles laicos *de ningún modo pueden abdicar de la participación en la “política”*»; es decir, en la multiforme y variada acción económica, social, legislativa, administrativa y cultural, destinada a promover orgánica e institucionalmente el *bien común*», que comprende

la promoción y defensa de bienes tales como el orden público y la paz, la libertad y la igualdad, el respeto de la vida humana y el ambiente, la justicia, la solidaridad, etc.

La presente *Nota* no pretende reproponer la entera enseñanza de la Iglesia en esta materia, resumida por otra parte, en sus líneas esenciales, en el *Catecismo de la Iglesia Católica*, sino solamente recordar algunos principios propios de la conciencia cristiana, que inspiran el compromiso social y político de los católicos en las sociedades democráticas. Y ello porque, en estos últimos tiempos, a menudo por la urgencia de los acontecimientos, han aparecido orientaciones ambiguas y posiciones discutibles, que hacen oportuna la clarificación de aspectos y dimensiones importantes de la cuestión.

II. Algunos puntos críticos en el actual debate cultural y político

2. La sociedad civil se encuentra hoy dentro de un complejo proceso cultural que marca el fin de una época y la incertidumbre por la nueva que emerge al horizonte. Las grandes conquistas de las que somos espectadores nos impulsan a comprobar el camino positivo que la humanidad ha realizado en el progreso y la adquisición de condiciones de vida más humanas. La mayor responsabilidad hacia Países en vías de desarrollo es ciertamente una señal de gran relieve, que muestra la creciente sensibilidad por el bien común. Junto a ello, no es posible callar, por otra parte, sobre los graves peligros hacia los que algunas tendencias culturales tratan de orientar las legislaciones y, por consiguiente, los comportamientos de las futuras generaciones.

Se puede verificar hoy un cierto relativismo cultural, que se hace evidente en la teorización y defensa del pluralismo ético, que determina la decadencia y disolución de la razón y los principios de la ley moral natural. Desafortunadamente, como consecuencia de esta tendencia, no es extraño hallar en declaraciones públicas afirmaciones según las cuales tal pluralismo ético es la condición de posibilidad de la democracia. Ocurre así que, por una parte, los ciudadanos reivindican la más completa autonomía para sus propias preferencias morales, mientras que, por otra parte, los legisladores creen que respetan esa libertad formulando leyes que prescinden de los principios de la ética natural, limitándose a la condescendencia con ciertas orientaciones culturales o morales transitorias, como si todas las posibles concepciones de la vida tuvieran igual valor. Al mismo tiempo, invocando engañosamente la tolerancia, se pide a una buena parte de los ciudadanos – incluidos los católicos – que renuncien a contribuir a la vida social y política de sus propios Países, según la concepción de la persona y del bien común que consideran humanamente verdadera y justa, a través de los medios lícitos que el orden jurídico democrático pone a disposición de todos los miembros de la comunidad política. La historia del siglo XX es prueba suficiente de que la razón está de la parte de aquellos ciudadanos que consideran falsa la tesis relativista, según la cual no existe una norma moral, arraigada en la naturaleza misma del ser humano, a cuyo juicio se tiene que someter toda concepción del hombre, del bien común y del Estado.

3. Esta concepción relativista del pluralismo no tiene nada que ver con la legítima libertad de los ciudadanos católicos de elegir, entre las opiniones políticas compatibles con la fe y la ley moral natural, aquella que, según el propio criterio, se conforma

mejor a las exigencias del bien común. La libertad política no está ni puede estar basada en la idea relativista según la cual todas las concepciones sobre el bien del hombre son igualmente verdaderas y tienen el mismo valor, sino sobre el hecho de que las actividades políticas apuntan caso por caso hacia la realización extremadamente concreta del verdadero bien humano y social en un contexto histórico, geográfico, económico, tecnológico y cultural bien determinado. La pluralidad de las orientaciones y soluciones, que deben ser en todo caso moralmente aceptables, surge precisamente de la concreción de los hechos particulares y de la diversidad de las circunstancias. No es tarea de la Iglesia formular soluciones concretas – y menos todavía soluciones únicas – para cuestiones temporales, que Dios ha dejado al juicio libre y responsable de cada uno. Sin embargo, la Iglesia tiene el derecho y el deber de pronunciar juicios morales sobre realidades temporales cuando lo exija la fe o la ley moral. Si el cristiano debe «reconocer la legítima pluralidad de opiniones temporales», también está llamado a disentir de una concepción del pluralismo en clave de relativismo moral, nociva para la misma vida democrática, pues ésta tiene necesidad de fundamentos verdaderos y sólidos, esto es, de principios éticos que, por su naturaleza y papel fundacional de la vida social, no son “negociables”.

En el plano de la militancia política concreta, es importante hacer notar que el carácter contingente de algunas opciones en materia social, el hecho de que a menudo sean moralmente posibles diversas estrategias para realizar o garantizar un mismo valor sustancial de fondo, la posibilidad de interpretar de manera diferente algunos principios básicos de la teoría política, y la complejidad técnica de buena parte de los problemas políticos, explican el hecho de que generalmente pueda darse una pluralidad de partidos en los cuales puedan militar los católicos para ejercitar – particularmente por la representación parlamentaria – su derecho-deber de participar en la construcción de la vida civil de su País. Esta obvia constatación no puede ser confundida, sin embargo, con un indistinto pluralismo en la elección de los principios morales y los valores sustanciales a los cuales se hace referencia. La legítima pluralidad de opciones temporales mantiene íntegra la matriz de la que proviene el compromiso de los católicos en la política, que hace referencia directa a la doctrina moral y social cristiana. Sobre esta enseñanza los laicos católicos están obligados a confrontarse siempre para tener la certeza de que la propia participación en la vida política esté caracterizada por una coherente responsabilidad hacia las realidades temporales.

La Iglesia es consciente de que la vía de la democracia, aunque sin duda expresa mejor la participación directa de los ciudadanos en las opciones políticas, sólo se hace posible en la medida en que se funda sobre una recta concepción de la *persona*. Se trata de un principio sobre el que los católicos no pueden admitir componendas, pues de lo contrario se menoscabaría el testimonio de la fe cristiana en el mundo y la unidad y coherencia interior de los mismos fieles. La estructura democrática sobre la cual un Estado moderno pretende construirse sería sumamente frágil si no pusiera como fundamento propio la centralidad de la persona. El respeto de la persona es, por lo demás, lo que hace posible la participación democrática. Como enseña el Concilio Vaticano II, la tutela «de los derechos de la persona es condición necesaria para que los ciudadanos, como individuos o como miembros de asociaciones, puedan participar activamente en la vida y en el gobierno de la cosa pública».

4. A partir de aquí se extiende la compleja red de problemáticas actuales, que no pueden compararse con las temáticas tratadas en siglos pasados. La conquista científica, en efecto, ha permitido alcanzar objetivos que sacuden la conciencia e imponen la necesidad de encontrar soluciones capaces de respetar, de manera coherente y sólida, los principios éticos. Se asiste, en cambio, a tentativos legislativos que, sin preocuparse de las consecuencias que se derivan para la existencia y el futuro de los pueblos en la formación de la cultura y los comportamientos sociales, se proponen destruir el principio de la intangibilidad de la vida humana. Los católicos, en esta grave circunstancia, tienen el derecho y el deber de intervenir para recordar el sentido más profundo de la vida y la responsabilidad que todos tienen ante ella. Juan Pablo II, en línea con la enseñanza constante de la Iglesia, ha reiterado muchas veces que quienes se comprometen directamente en la acción legislativa tienen la «precisa obligación de oponerse» a toda ley que atente contra la vida humana. Para ellos, como para todo católico, vale la imposibilidad de participar en campañas de opinión a favor de semejantes leyes, y a ninguno de ellos les está permitido apoyarlas con el propio voto. Esto no impide, como enseña Juan Pablo II en la Encíclica *Evangelium vitae* a propósito del caso en que no fuera posible evitar o abrogar completamente una ley abortista en vigor o que está por ser sometida a votación, que «un parlamentario, cuya absoluta oposición personal al aborto sea clara y notoria a todos, pueda lícitamente ofrecer su apoyo a propuestas encaminadas a limitar los daños de esa ley y disminuir así los efectos negativos en el ámbito de la cultura y de la moralidad pública».

En tal contexto, hay que añadir que la conciencia cristiana bien formada no permite a nadie favorecer con el propio voto la realización de un programa político o la aprobación de una ley particular que contengan propuestas alternativas o contrarias a los contenidos fundamentales de la fe y la moral. Ya que las verdades de fe constituyen una unidad inseparable, no es lógico el aislamiento de uno solo de sus contenidos en detrimento de la totalidad de la doctrina católica. El compromiso político a favor de un aspecto aislado de la doctrina social de la Iglesia no basta para satisfacer la responsabilidad de la búsqueda del bien común en su totalidad. Ni tampoco el católico puede delegar en otros el compromiso cristiano que proviene del evangelio de Jesucristo, para que la verdad sobre el hombre y el mundo pueda ser anunciada y realizada.

Cuando la acción política tiene que ver con principios morales que no admiten derogaciones, excepciones o compromiso alguno, es cuando el empeño de los católicos se hace más evidente y cargado de responsabilidad. Ante estas *exigencias éticas fundamentales e irrenunciables*, en efecto, los creyentes deben saber que está en juego la esencia del orden moral, que concierne al bien integral de la persona. Este es el caso de las leyes civiles en materia de *aborto* y *eutanasia* (que no hay que confundir con la renuncia al *ensañamiento terapéutico*, que es moralmente legítima), que deben tutelar el derecho primario a la vida desde de su concepción hasta su término natural. Del mismo modo, hay que insistir en el deber de respetar y proteger los derechos del *embrión humano*. Análogamente, debe ser salvaguardada la tutela y la promoción de la *familia*, fundada en el matrimonio monogámico entre personas de sexo opuesto y protegida en su unidad y estabilidad, frente a las leyes modernas sobre el divorcio. A la familia no pueden ser jurídicamente equiparadas otras formas de

convivencia, ni éstas pueden recibir, en cuánto tales, reconocimiento legal. Así también, la libertad de los padres en la *educación* de sus hijos es un derecho inalienable, reconocido además en las Declaraciones internacionales de los derechos humanos. Del mismo modo, se debe pensar en la *tutela social de los menores* y en la liberación de las víctimas de las *modernas formas de esclavitud* (piénsese, por ejemplo, en la droga y la explotación de la prostitución). No puede quedar fuera de este elenco el derecho a la *libertad religiosa* y el desarrollo de una *economía* que esté al servicio de la persona y del bien común, en el respeto de la justicia social, del principio de solidaridad humana y de subsidiariedad, según el cual deben ser reconocidos, respetados y promovidos «los derechos de las personas, de las familias y de las asociaciones, así como su ejercicio». Finalmente, cómo no contemplar entre los citados ejemplos el gran tema de la *paz*. Una visión irenista e ideológica tiende a veces a secularizar el valor de la paz mientras, en otros casos, se cede a un juicio ético sumario, olvidando la complejidad de las razones en cuestión. La paz es siempre «obra de la justicia y efecto de la caridad»; exige el rechazo radical y absoluto de la violencia y el terrorismo, y requiere un compromiso constante y vigilante por parte de los que tienen la responsabilidad política.

III. Principios de la doctrina católica acerca del laicismo y el pluralismo

5. Ante estas problemáticas, si bien es lícito pensar en la utilización de una pluralidad de metodologías que reflejen sensibilidades y culturas diferentes, ningún fiel puede, sin embargo, apelar al principio del pluralismo y autonomía de los laicos en política, para favorecer soluciones que comprometan o menoscaben la salvaguardia de las exigencias éticas fundamentales para el bien común de la sociedad. No se trata en sí de “valores confesionales”, pues tales exigencias éticas están radicadas en el ser humano y pertenecen a la ley moral natural. Éstas no exigen de suyo en quien las defiende una profesión de fe cristiana, si bien la doctrina de la Iglesia las confirma y tutela siempre y en todas partes, como servicio desinteresado a la verdad sobre el hombre y el bien común de la sociedad civil. Por lo demás, no se puede negar que la política debe hacer también referencia a principios dotados de valor absoluto, precisamente porque están al servicio de la dignidad de la persona y del verdadero progreso humano.

6. La frecuentemente referencia a la “*laicidad*”, que debería guiar el compromiso de los católicos, requiere una clarificación no solamente terminológica. La promoción en conciencia del bien común de la sociedad política no tiene nada qué ver con la “confesionalidad” o la intolerancia religiosa. Para la doctrina moral católica, la laicidad, entendida como autonomía de la esfera civil y política de la esfera religiosa y eclesiástica – *nunca de la esfera moral* –, es un valor adquirido y reconocido por la Iglesia, y pertenece al patrimonio de civilización alcanzado. Juan Pablo II ha puesto varias veces en guardia contra los peligros derivados de cualquier tipo de confusión entre la esfera religiosa y la esfera política. «Son particularmente delicadas las situaciones en las que una norma específicamente religiosa se convierte o tiende a convertirse en ley del Estado, sin que se tenga en debida cuenta la distinción entre las competencias de la religión y las de la sociedad política. Identificar la ley religiosa con la civil puede, de hecho, sofocar la libertad religiosa e incluso limitar o negar otros

derechos humanos inalienables». Todos los fieles son bien conscientes de que los actos específicamente religiosos (profesión de fe, cumplimiento de actos de culto y sacramentos, doctrinas teológicas, comunicación recíproca entre las autoridades religiosas y los fieles, etc.) quedan fuera de la competencia del Estado, el cual no debe entrometerse ni para exigirlos o para impedirlos, salvo por razones de orden público. El reconocimiento de los derechos civiles y políticos, y la administración de servicios públicos no pueden ser condicionados por convicciones o prestaciones de naturaleza religiosa por parte de los ciudadanos.

Una cuestión completamente diferente es el derecho-deber que tienen los ciudadanos católicos, como todos los demás, de buscar sinceramente la verdad y promover y defender, con medios lícitos, las verdades morales sobre la vida social, la justicia, la libertad, el respeto a la vida y todos los demás derechos de la persona. El hecho de que algunas de estas verdades también sean enseñadas por la Iglesia, no disminuye la legitimidad civil y la “laicidad” del compromiso de quienes se identifican con ellas, independientemente del papel que la búsqueda racional y la confirmación procedente de la fe hayan desarrollado en la adquisición de tales convicciones. En efecto, la “laicidad” indica en primer lugar la actitud de quien respeta las verdades que emanan del conocimiento natural sobre el hombre que vive en sociedad, aunque tales verdades sean enseñadas al mismo tiempo por una religión específica, pues la verdad es una. Sería un error confundir la justa *autonomía* que los católicos deben asumir en política, con la reivindicación de un principio que prescinda de la enseñanza moral y social de la Iglesia.

Con su intervención en este ámbito, el Magisterio de la Iglesia no quiere ejercer un poder político ni eliminar la libertad de opinión de los católicos sobre cuestiones contingentes. Busca, en cambio –en cumplimiento de su deber– instruir e iluminar la conciencia de los fieles, sobre todo de los que están comprometidos en la vida política, para que su acción esté siempre al servicio de la promoción integral de la persona y del bien común. La enseñanza social de la Iglesia no es una intromisión en el gobierno de los diferentes Países. Plantea ciertamente, en la conciencia única y unitaria de los fieles laicos, un deber moral de coherencia. «En su existencia no puede haber dos vidas paralelas: por una parte, la denominada vida “espiritual”, con sus valores y exigencias; y por otra, la denominada vida “secular”, esto es, la vida de familia, del trabajo, de las relaciones sociales, del compromiso político y de la cultura. El sarmiento, arraigado en la vida que es Cristo, da fruto en cada sector de la acción y de la existencia. En efecto, todos los campos de la vida laical entran en el designio de Dios, que los quiere como el “lugar histórico” de la manifestación y realización de la caridad de Jesucristo para gloria del Padre y servicio a los hermanos. Toda actividad, situación, esfuerzo concreto –como por ejemplo la competencia profesional y la solidaridad en el trabajo, el amor y la entrega a la familia y a la educación de los hijos, el servicio social y político, la propuesta de la verdad en el ámbito de la cultura– constituye una ocasión providencial para un “continuo ejercicio de la fe, de la esperanza y de la caridad”». Vivir y actuar políticamente en conformidad con la propia conciencia no es un acomodarse en posiciones extrañas al compromiso político o en una forma de confesionalidad, sino expresión de la aportación de los cristianos para que, a través de la política, se instaure un ordenamiento social más justo y coherente con la dignidad de la persona humana.

En las sociedades democráticas todas las propuestas son discutidas y examinadas libremente. Aquellos que, en nombre del respeto de la conciencia individual, pretendieran ver en el deber moral de los cristianos de ser coherentes con la propia conciencia un motivo para descalificarlos políticamente, negándoles la legitimidad de actuar en política de acuerdo con las propias convicciones acerca del bien común, incurrirían en una forma de *laicismo* intolerante. En esta perspectiva, en efecto, se quiere negar no sólo la relevancia política y cultural de la fe cristiana, sino hasta la misma posibilidad de una ética natural. Si así fuera, se abriría el camino a una anarquía moral, que no podría identificarse nunca con forma alguna de legítimo pluralismo. El abuso del más fuerte sobre el débil sería la consecuencia obvia de esta actitud. La marginalización del Cristianismo, por otra parte, no favorecería ciertamente el futuro de proyecto alguno de sociedad ni la concordia entre los pueblos, sino que pondría más bien en peligro los mismos fundamentos espirituales y culturales de la civilización.

IV. Consideraciones sobre aspectos particulares

7. En circunstancias recientes ha ocurrido que, incluso en el seno de algunas asociaciones u organizaciones de inspiración católica, han surgido orientaciones de apoyo a fuerzas y movimientos políticos que han expresado posiciones contrarias a la enseñanza moral y social de la Iglesia en cuestiones éticas fundamentales. Tales opciones y posiciones, siendo contradictorios con los principios básicos de la conciencia cristiana, son incompatibles con la pertenencia a asociaciones u organizaciones que se definen católicas. Análogamente, hay que hacer notar que en ciertos países algunas revistas y periódicos católicos, en ocasión de toma de decisiones políticas, han orientado a los lectores de manera ambigua e incoherente, induciendo a error acerca del sentido de la autonomía de los católicos en política y sin tener en consideración los principios a los que se ha hecho referencia.

La fe en Jesucristo, que se ha definido a sí mismo «camino, verdad y vida» (Jn 14,6), exige a los cristianos el esfuerzo de entregarse con mayor diligencia en la construcción de una cultura que, inspirada en el Evangelio, reproponga el patrimonio de valores y contenidos de la Tradición católica. La necesidad de presentar en términos culturales modernos el fruto de la herencia espiritual, intelectual y moral del catolicismo se presenta hoy con urgencia impostergable, para evitar además, entre otras cosas, una diáspora cultural de los católicos. Por otra parte, el espesor cultural alcanzado y la madura experiencia de compromiso político que los católicos han sabido desarrollar en distintos países, especialmente en los decenios posteriores a la Segunda Guerra Mundial, no deben provocar complejo alguno de inferioridad frente a otras propuestas que la historia reciente ha demostrado débiles o radicalmente fallidas. Es insuficiente y reductivo pensar que el compromiso social de los católicos se deba limitar a una simple transformación de las estructuras, pues si en la base no hay una cultura capaz de acoger, justificar y proyectar las instancias que derivan de la fe y la moral, las transformaciones se apoyarán siempre sobre fundamentos frágiles.

La fe nunca ha pretendido encerrar los contenidos socio-políticos en un esquema rígido, consciente de que la dimensión histórica en la que el hombre vive impone verificar la presencia de situaciones imperfectas y a menudo rápidamente mutables.

Bajo este aspecto deben ser rechazadas las posiciones políticas y los comportamientos que se inspiran en una visión utópica, la cual, cambiando la tradición de la fe bíblica en una especie de profetismo sin Dios, instrumentaliza el mensaje religioso, dirigiendo la conciencia hacia una esperanza solamente terrena, que anula o redimensiona la tensión cristiana hacia la vida eterna.

Al mismo tiempo, la Iglesia enseña que la auténtica libertad no existe sin la verdad. «Verdad y libertad, o bien van juntas o juntas perecen miserablemente», ha escrito Juan Pablo II. En una sociedad donde no se llama la atención sobre la verdad ni se la trata de alcanzar, se debilita toda forma de ejercicio auténtico de la libertad, abriendo el camino al libertinaje y al individualismo, perjudiciales para la tutela del bien de la persona y de la entera sociedad.

8. En tal sentido, es bueno recordar una verdad que hoy la opinión pública corriente no siempre percibe o formula con exactitud: El derecho a la libertad de conciencia, y en especial a la libertad religiosa, proclamada por la Declaración *Dignitatis humanæ* del Concilio Vaticano II, se basa en la dignidad ontológica de la persona humana, y de ningún modo en una inexistente igualdad entre las religiones y los sistemas culturales. En esta línea, el Papa Pablo VI ha afirmado que «el Concilio de ningún modo funda este derecho a la libertad religiosa sobre el supuesto hecho de que todas las religiones y todas las doctrinas, incluso erróneas, tendrían un valor más o menos igual; lo funda en cambio sobre la dignidad de la persona humana, la cual exige no ser sometida a contradicciones externas, que tienden a oprimir la conciencia en la búsqueda de la verdadera religión y en la adhesión a ella». La afirmación de la libertad de conciencia y de la libertad religiosa, por lo tanto, no contradice en nada la condena del indiferentismo y del relativismo religioso por parte de la doctrina católica, sino que le es plenamente coherente.

V. Conclusión

9. Las orientaciones contenidas en la presente *Nota* quieren iluminar uno de los aspectos más importantes de la unidad de vida que caracteriza al cristiano: La coherencia entre fe y vida, entre evangelio y cultura, recordada por el Concilio Vaticano II. Éste exhorta a los fieles a «cumplir con fidelidad sus deberes temporales, guiados siempre por el espíritu evangélico. Se equivocan los cristianos que, pretextando que no tenemos aquí ciudad permanente, pues buscamos la futura, consideran que pueden descuidar las tareas temporales, sin darse cuenta de que la propia fe es un motivo que les obliga al más perfecto cumplimiento de todas ellas, según la vocación personal de cada uno». Alégrense los fieles cristianos «de poder ejercer todas sus actividades temporales haciendo una síntesis vital del esfuerzo humano, familiar, profesional, científico o técnico, con los valores religiosos, bajo cuya altísima jerarquía todo coopera a la gloria de Dios».

(Se omiten citas al pie de página)

ÍNDICE DE TABLAS

Tabla 1. Religiones en el mundo	37
Tabla 2. Magisterio pontificio en materia política	121
Tabla 3. Magisterio de la Iglesia sobre el compromiso político	160
Tabla 4. Proceso cultural contemporáneo que orienta legislaciones	185
Tabla 5. Discurso de Benedicto XVI en la <i>Sapienza</i> de Roma	188
Tabla 6. Unidades de Observación	299
Tabla 7. Autoridades políticas de Guanajuato	270
Tabla 8. Modelos eclesiales	386
Tabla 9. Categorías y Variables	400
